٣٩١

محاضرات

الأستاذ المحقق
الشيخ جعفر السبحاني

سيد المرسلين صلى الله عليه وآله

دراسة تحليلية شاملة للشخصية والسيرة المحمدية
في شتى أبعادها الاجتماعية والرسالية والسياسية والعسكرية

بقلم

جعفر الهادي

الجزء الثاني

مؤسسة النشر الإسلامي
التابعة لجماعة المدرسين بقم المشرفة

بسم الله الرحمن الرحیم

سیدالمرسلین صلی الله علیه و آله

کاتب:

جعفر سبحانی

نشرت فی الطباعهٔ:

جامعه مدرسین حوزه علمیه قم، دفتر انتشارات اسلامی

رقمی الناشر:

مرکز القائمیهٔ باصفهان للتحریات الکمبیوتریهٔ

الفهرس

سیدالمرسلین صلی‌الله علیه و آله المجلد۲

اشارة

سرشناسه : سبحانی تبریزی، جعفر ،۱۳۰۸ -
عنوان و نام پدیدآور : سیدالمرسلین صلی‌الله علیه و آله/ تالیف جعفر السبحانی.
مشخصات نشر : [قم]: الجماعه المدرسین فی الحوزه العلمیه بقم، موسسه النشر الاسلامی، ۱۴۱۲ق= .۱۳۷۰ -
فروست : موسسه النش‌رالاسلامی التابعه لجماعه المدرسین بقم المشرفه؛ ۳۹۰، ۳۹۱.
شابک : دوره ۰-۳۹۶-۴۷۰-۹۶۴ ؛ :۲۸۰۰۰ ریال: ج.۱-۷۱۶-۴۷۰-۹۶۴ ؛ :۴۵۰۰۰ ریال (ج.۱، چاپ دوم)
وضعیت فهرست نویسی : فیپا
یادداشت : ج.۱ (چاپ دوم: ۱۴۲۷ق. = ۱۳۸۵).
یادداشت : کتابنامه.
شناسه افزوده : جامعه مدرسین حوزه علمیه قم. دفترانتشارات اسلامی
رده بندی کنگره : BP۲۲/۹/س۲س۹ ۱۳۷۰
رده بندی دیویی : ۲۹۷/۹۳
شماره کتابشناسی ملی : م۷۱-۱۱۴۶

اشارة

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمنِ الرَّحِیمِ

[المقدمة]

میّزات النهضة الالهیة و خصائصها خصیصة «الخلود» و العمق فی شخصیة رسول الاسلام

المصادر الاولی و الأصیلة للکتابة عن سیرة النبیّ:

تشبه نهضة «الأنبیاء» الالهیة التی قام بها رسل اللّه و سفراؤه لتخلیص البشریة من براثن الأوهام، و الخرافات، و لانقاذها من جور المستکبرین و ظلم الظالمین أکثر شیء بأمواج البحر التی تبدأ بدوائر صغیرة محدودة، و لکنّها کلما ابتعدت عن مرکز الدائرة ازدادت اتساعا و اتساعا، و اشتدت قوتها اکثر فاکثر.

إن الانقلاب المعنویّ العریض و التحوّل الروحیّ العظیم الذی وضعت اسسه فی أرض مکة علی یدی رسول الاسلام العظیم أضاء بشعاعه و نوره الباهر فی الیوم الاوّل غار حراء و ثم منزل خدیجة و بعض البیوت المتواضعة فی مکة فقط، و لکنه اتسع نطاقه بمرور الزمان، حتی عمّ فی مدة لیست بالطویلة شرق الارض و غربها، و دوّی نداء التوحید فی منطقة واسعة جدا من العالم (ابتداء من فرنسة و انتهاء بجدار الصین و ما وراءه) «۱».

---

(۱) لقد کتبت هذه المقدّمة و ما بعده خلال تواجدی فی الصین عام ۱۴۰۸ و قد جئت إلیها فی مهمة استطلاعیة و تبلیغیة اسلامیة، و قد زرت فی نفس الفترة التی کنت فیها مشتغلا بکتابة هذه المقدمة المسجد الجامع فی- بکین- العاصمة، و التقیت بامام ذلک

المسجد الذی رحّب بی و بمن کان معی أشد ترحیب، و اتحفنی بنسخة من ترجمة القرآن الکریم باللغة الصینیة، وزرت خلال وجودی فی ذلک المسجد قبر رجلین مسلمین من ایران أحدهما تاجر، و الآخر عالم جاءا إلی الصین فی القرن السادس الهجری، و نشرا الاسلام فی بکین و ما حولها، و قد نصبت عند قبرهما لوحتان من المرمر نقش علیهما اسمهما، و خصوصیاتهما بالاحرف العربیة.

و هناک تذکرت حدیث رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله «اطلبوا العلم و لو بالصین».

قلت فی نفسی: لعل رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله کان یقصد فیما یقصد فی هذا الحدیث دفع

سید المرسلین ،ج۲،ص:۴

إن مؤسّسی هذا النوع من النهضات الدینیة «۱» یتمتعون- من حیث الاخلاق و الفضائل الانسانیة- بخصیصة الخلود و اللانهایة فان الزمن یکشف باستمرار عن أبعاد أوسع و آفاق جدیدة من شخصیاتهم فهی تتسع کلما تقادم بها العهد تماما کأمواج البحر، و کأن الأنبیاء نسخة ثانیة من الطبیعة، فکما أننا کلما أمعنا أکثر فی الطبیعة ظهرت لنا منها حقائق اکثر، و انکشفت لنا رموز و أسرار جدیدة لم نعهدها من قبل فهکذا شخصیات الأنبیاء و المرسلین، و سفراء اللّه الی البشریة.

و تتجلی هذه الحقیقة أکثر- فأکثر کلما تعاظمت شخصیة من تلک الشخصیات-.

و خلاصة القول أننا کلما ازددنا تعمقا و امعانا فیهم. اکتشفنا أسرارا کثیرة، و حقائق جدیدة عن حیاتهم.

و یدل علی کلامنا هذا تلک المؤلفات الکثیرة الوافرة التی کتبها علماء التاریخ و أصحاب السیر، قدیما و حدیثا، حول رسول الاسلام العظیم صلّی اللّه علیه و آله و لکن مع ذلک کله کلما تقادم العهد به، و کلما اتسعت النظرات و ازدادت عمقا

المسلمین إلی نشر مبادئ الاسلام فی تلک البلاد العریضة التی تضم خمس سکان العالم.

و قد قام المسلمون الغیاری علی دینهم، الحریصون علی نشره و بثه بهذه المهمة فیما سبق و أدوا ما کان علیهم. فما ذا فعلنا نحن؟

و هل تری یجوز أن یجهل خمس سکان العالم دین اللّه، و لا ینعموا بخیراته؟!

أم هل تری یجوز فی شریعة الانصاف أن یعانی ذلک الشعب الکبیر من الاباطرة الطغاة فی الماضی، و من الانظمة و الایدیولوجیات الجائرة الملحدة فی الحاضر، هذا و النبیّ صلّی اللّه علیه و آله کان یحرص علی هدایة فرد واحد، و القرآن یقول: «من احیاها فکأنما أحیی الناس جمیعا»؟؟

هل خصصت نهضة الأنبیاء الالهیة برقعة صغیرة من الارض هی الجزیرة العربیة، و ما حولها؟ أم أنها رحمة للعالمین جمیعا؟

سؤال نطرحه علی ابناء الاسلام دعاة و رعایا، حکومات و شعوبا لعلهم یتفکرون؟ (جعفر الهادی).

(۱) المقصود من الدین هو المنهاج الواسع الشامل الذی یتکفل سعادة البشریة فی الحیاتین الدنیا و الأخری و لیس مجرد سلسلة من الطقوس الفارغة الخاویة کما هو الحال فی المسیحیة الحاضرة.

سید المرسلین ،ج۲،ص:۵

اکتشف المحققون مزیدا من الآفاق، و جدیدا من الابعاد فی هذه الشخصیة الإلهیة.

و لقد کان تعاطی السیرة النبویة و الحدیث حولها فی البدایة منحصرا (أو بالاحری مقتصرا) علی مشاهدات أصحاب النبیّ صلّی اللّه علیه و آله و مسموعاتهم.

و مع ظهور جیل جدید یدعی بالتابعین بعد وفاة النبیّ صلّی اللّه علیه و آله اتخذت الاحادیث و السنن الاسلامیّة، و تفاصیل الحیاة النبویّة، و قصص غزواته و حروبه رونقا جدیدا، و أحسّ الجیل الجدید برغبة شدیدة فی أخذ الاحادیث الاسلامیة، و التعرف علی الحوادث التی وقعت فی عصر النبیّ صلّی اللّه علیه و آله، و أیّام حیاته من مولده إلی وفاته.

و کلما ازدادت حالات الوفاة، فی أوساط الصحابة و التابعین الذین کانوا یشکّلون المنبع الأوّل و المصدر الأصیل لهذا النوع من العلوم

الاسلامیة، اتسع الاهتمام بالسیرة و ما شابهها و تعاظمت الرغبة فیها و تزاید عطش المسلمین إلی اخذ و معرفة الأحادیث التی تتضمن بیان خصوصیات حیاة رسول الاسلام صلّی اللّه علیه و آله، و جزئیات سیرته الطاهرة. هذا من جانب.
و من جانب آخر کان تشدّد الخلیفة الثانی «۱»، و منعه عن کتابة أحادیث النبیّ صلّی اللّه علیه و آله قد أوجب أن یندثر کثیر من الأحادیث الاسلامیة، التی سمعها بعض أصحاب النبیّ صلّی اللّه علیه و آله و تدفن تحت التراب بموتهم.
و لقد استمر منع الخلیفة عن کتابة الحدیث النبوی و بقی ساری المفعول لمدة طویلة بعد وفاته «۲»، حتی أتی الی الحکم خلیفة معتدل السیرة من الأمویین هو:
«عمر بن عبد العزیز» فأمر- فی رسالة وجّهها الی أبی بکر بن حزم حاکم المدینة

---

(۱) تقیید العلم: ص ۴۸- ۵۳.
(۲) لم یترک نهی الخلیفة أی أثر علی علماء الشیعة الذین کانوا یتبعون علیا علیه السلام، فقد عمدوا فی فترة محدودة الی تدوین و ضبط الأحادیث، و حفظوا کنوزا عظیمة من علوم اهل البیت النبوی، للتوسع فی هذا المجال راجع کتاب «تأسیس الشیعة لعلوم الاسلام».

سید المرسلین ،ج۲،ص:۶

و قاضیها- بکتابة احادیث النبیّ صلّی اللّه علیه و آله خوفا من اندراس العلم و زواله «۱».

أئمة السیرة:

و من حسن الحظ أن الخلیفة الثانی لم یمنع إلّا من تدوین و کتابة الأحادیث النبویّة، فلم یشمل هذا المنع کتابة الحوادث و الوقائع التی وقعت فی عصر الرسالة.
و لهذا الّفت فی تلک الفترة کتب کثیرة عن حیاة رسول الاسلام صلّی اللّه علیه و آله و سلّم، و أوّل من کتب حول وقائع عصر الرسالة، و أرخ حوادث الصدر الأوّل من الاسلام هو: «عروة بن الزبیر بن العوّام» الصحابی المعروف الذی توفی عام ۹۲ أو ۹۶ من الهجرة «۲»
ثم عمد بعد جماعة فی المدینة و آخرون فی البصرة الی جمع و تدوین تفاصیل السیرة، و حروب رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و غزواته، و بیان هذا الأمر علی نحو التفصیل خارج عن نطاق هذه الدراسة.
و لقد کانت هذه الکتب و المؤلفات هی المنبع و الاساس للکتب التی دوّنت فیما بعد فی صورة کتب السیرة النبویّة، أو تاریخ الاسلام.
و قد بدأ تدوین سیرة النبیّ الاکرم صلّی اللّه علیه و آله بشکل جمیل و بصورة بدیعة منذ أوائل المنتصف الثانی من القرن الثانی الاسلامی، و کان من بین من قام بجهد مشرف و مشکور فی هذا المجال العالم الشیعی الکبیر محمد بن اسحاق المتوفی عام ۱۵۱ فهو أول من استخرج تفاصیل الوقائع الاسلامیة من کتب الماضین، و من

---

(۱) ارشاد الساری فی شرح صحیح البخاری: ج ۱ ص ۱۹۵ و ۱۹۶.
(۲) تأسیس الشیعة لعلوم الاسلام: ص ۲۳۳.
اختلفت الاقوال فی من هو أول من صنف فی علم المغازی و السیر فی الاسلام.
فقال السیوطی فی کتاب الاولیات بأنه عروة بن الزبیر.

و قال الافندی فی کشف الظنون أنه محمد بن اسحاق.

و الحق انه لا الاول و لا الثانی بل عبید اللّه بن أبی رافع فانه تقدمهما فی التصنیف فی السیر و المغازی.

سید المرسلین ،ج۲،ص:۷

ثنایا روایاتهم و منقولاتهم و ألفها و اخرج شیئا جامعا حول السیرة النبویّة إلی عالم الکتب و المؤلّفات.

کما أن أوّل من ضبط و دوّن غزوات رسول الاسلام بشکل مفصّل هو الواقدی صاحب «المغازی» و «فتوح الشام» المتوفی عام ۲۰۷ ه «۱».

و قد لخّصت سیرة ابن اسحاق علی ید ابن هشام أبی محمد عبد الملک المتوفی عام ۲۱۸ ه و عرفت فیما بعد بسیرة ابن هشام (أو السیرة الهشامیة) و هو الآن معدود من مصادر التاریخ الاسلامی و سیرة النبیّ الاکرم صلّی اللّه علیه و آله الموثقة.

و لو أننا تجاوزنا هذه الشخصیات لکان لشخصیتین اخریین سهم کبیر فی تدوین و تسجیل تاریخ حیاة رسول الاسلام، و هما:

۱- محمد بن سعد الکاتب الواقدی المتوفی عام ۲۳۰ ه مؤلف «الطبقات الکبری» الذی أورد فیه سیرة النبیّ الإکرام صلّی اللّه علیه و آله و أصحابه علی نحو التفصیل.

و قد طبع هذا الکتاب فی لندن مؤخرا، کما اعید طبعه فی لبنان فی ۹ مجلدات.

۲- محمد بن جریر الطبری المتوفی عام ۳۱۰ ه مؤلف کتاب «تاریخ الامم و الملوک».

علی أن تثمین جهود هذه الثلة من الکتّاب و المؤلفین لا یعنی بالضرورة أن کل ما أدرجوه فی مؤلفاتهم هو الثابت الصحیح، بل تحتاج مؤلفاتهم- کغیرها من المؤلفات، و الکتب- إلی التحقیق الواسع و التمحیص الدقیق.

ثم ان حرکة التألیف حول شخصیة رسول الاسلام صلّی اللّه علیه و آله

---

(۱) عدّ الشیخ الطوسی فی رجاله ابن اسحاق من تلامذة الامام جعفر الصادق علیه السلام، و توجد نسخة خطیة من سیرته فی مکتبة مدرسة الشهید المطهری بطهران حسب ما کتب صاحب الذریعة فی ج ۱۲ ص ۲۸۱ فیها.

سید المرسلین ،ج۲،ص:۸

و سیرته استمرت بعد ذلک طیلة القرون الاسلامیة اللاحقة. و نحن الیوم أمام مکتبة زاخرة من الکتب، و الدراسات، المختلفة فی أحجامها و مستویاتها، و المتنوعة فی طرائقها و أسالیبها، التی ألّفت حول رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و هذا إنما یدل علی خصیصة العمق و اللانهایة التی اتسمت بها شخصیة النبیّ صلّی اللّه علیه و آله الخالدة العظیمة.

و قد أراد صاحب هذه الدراسة أن یقدم للجیل الحاضر شرحا ناطقا عن حیاة رسول الاسلام العظیم، فی حدود ما تسمح به إمکاناته المحدودة، و لم یأل جهدا- لتحقیق هذا الهدف علی وجه أفضل- فی مراجعة کتب الفریقین المعتبرة، و ان اکتفی بذکر عدد قلیل من المصادر عند التألیف، و قد بیّنا عذرنا من هذا فی الجزء الأوّل من هذه الدراسة.

و لقد تناول الجزء الأول من هذا الکتاب حوادث مکة من بدء نشأتها إلی نهایة السنوات الثلاث عشرة الاولی من عصر الرسالة أی ما قبل الهجرة، و ها هو الجزء الثانی و هو یتناول حوادث العشر سنوات للهجرة الشریفة، و من اللّه التوفیق.

قم المقدّسة- الحوزة العلمیة

جعفر السبحانی

۲۱ شعبان ۱۳۹۲ ه

سید المرسلین ،ج۲،ص:۹

حوادث السنة الأولی من الهجرة «۱»

اشارة

۲۶ (۱)

أوّل عمل ایجابیّ للنبیّ فی المدینة عقد میثاق تعایش بین المسلمین و غیرهم:

حملت وجوه فتیة الانصار المستبشرة، المبتهجة، بمقدم رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و الاستقبال العظیم الذی قام به أغلبیة الأوسیّین و الخزرجیین له حملته صلّی اللّه علیه و آله، علی أن یعمد قبل أی شیء إلی تأسیس مرکز عام لتجمّع المسلمین فیه فی الأوقات المختلفة، و للقیام بالاعمال التربویة و التثقیفیة، و السیاسیة و العسکریة فی رحابه.

کما أن عبادة اللّه الواحد تقع فی طلیعة البرامج التی جاء بها رسول الاسلام و لذا رأی من اللازم أن یعمد قبل أی عمل آخر الی بناء معبد للمسلمین حتی یتسنی لهم أن یعبدوا اللّه و یذکروه فیه فی أوقات الصلوات.

أجل کانت الحاجة إلی مثل هذا المرکز شدیدة فلا بد من مکان لیجتمع اعضاء حزب الاسلام (حزب اللّه) کل اسبوع فی یوم معین فیه، و یتشاوروا فی

---

(۱) لا بدّ أنک أیها القارئ الکریم تتذکر جیدا أننا قصدنا من السنة الاولی للهجرة الاشهر العشرة المتبقیة التی قضی رسول اللّه شهرین منها فی مکة و حطّ فی الباقی من شهرها الثالث (أی ربیع الاول) علی أرض یثرب، بناء علی هذا تکون السنة الاولی من الهجرة تسعة أشهر فقط، و تبدأ السنة الهجریة الثانیة من شهر محرم الحرام (و لیس من اثنی عشر ربیع الاول).

سید المرسلین ،ج۲،ص:۱۰

شئون الاسلام و المسلمین و مصالحهم، و لیجتمع فیه عامة المسلمین مضافا إلی هذا اللقاء الاسبوعیّ مرتین کل عام لأداء صلاة العید، فکان المسجد الذی بناه کأول عمل قام به بعد قدومه المدینة.

(۱) فلم یکن المسجد علی عهد رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله للعبادة فقط بل کانت تلقی فیه کل أنواع العلوم و المعارف الاسلامیة الشاملة للأمور التربویة و غیرها.

لقد کان یعلّم فیه کل التعالیم و المواد الدینیة و العلمیة، حتی الأمور المرتبطة بالقراءة و الکتابة.

و قد بقیت أغلب المساجد علی هذا المنوال حتی مطلع القرن الرابع الهجریّ الاسلامیّ، فقد کانت فی غیر أوقات الصلاة تتحول الی مراکز لتدریس العلوم المتنوعة «۱».

(۲) و ربما اتخذ مسجد المدینة صورة المرکز الأدبیّ، عند ما کان یلقی فیه کبار فصحاء العرب و بلغاؤهم قصائدهم المنسجمة مع التعالیم الاخلاقیة و المعاییر الاسلامیة بین یدی رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله کما فعل «کعب بن زهیر» إذ ألقی قصیدته المعروفة «بانت سعاد» عند النبیّ صلّی اللّه علیه و آله فی المسجد، و أعطاه النبیّ الکریم صلّی اللّه علیه و آله صلة جیّدة، و خلع علیه بخلعة عظیمة «۲».

أو کما کان یفعل «حسان بن ثابت» الذی کان یدافع بشعره عن حوزة الاسلام و المسلمین اذ کان یلقی بعض قصائده فی المسجد عند رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله.

---

(۱) راجع صحیح البخاری: ج ۱ کتاب العلم، بل حتی عند فصل المراکز العلمیة عن المساجد فی ما بعد، بقیت المدارس تبنی و تشیّد الی جانب المساجد فکان هذا العمل یجسد الصلة الوثیقة بین العلم بالدین.

(۲) السیرة النبویة: ج ۲ ص ۵۰۳ قال أنشد کعب بن زهیر رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله فی المسجد: بانت سعاد.

سید المرسلین ،ج۲،ص:۱۱

(۱) و لقد کانت مجالس الدرس و التعلیم فی مسجد المدینة علی عهد رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله تتسم بروعة کبیرة بحیث عند ما شاهد وفد ثقیف مشهدا من مشاهدها انبهروا به، و عجبوا بشدة لاهتمام المسلمین بتعلم الاحکام و اکتساب المعارف و العلوم «۱».

کما انه کانت تمارس الامور القضائیة و الفصل بین الخصومات، و اصدار الحکم علی المجرمین فی المسجد، فکان المسجد یومذاک بمنزلة محکمة (بکل معنی الکلمة) أی أنها تقوم بکل ما تقوم بها المحاکم الیوم.

هذا مضافا إلی أن رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله کان یلقی خطبه الحماسیة و الجهادیة لتعبئة المسلمین من أجل مجاهدة الکفار و المشرکین فی المسجد.

(۲) و لعل من حکمة الاجتماع فی المسجد لاجل تحصیل المعارف و تعلم العلوم هو أن رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله أراد بذلک أن یثبت عملیا أن العلم و الدین توأمان لا ینفکان فکلما کان هناک مرکز للایمان وجب ان یکون محلا للعلم أیضا.

و أما ممارسة القضاء و القیام بالخدمات الاجتماعیة، و اتخاذ القرارات العسکریة فی المسجد فقد کان لأجل أن یعلن للجمیع بأن دینه لیس مجرد أمر معنوی لا- یتصل بالامور الدنیویة و لا تهمه قضایا الحیاة و شئون المعیشة المادیة، بل هو دین شامل کامل لا یحض الناس علی التقوی، و لا یدعوهم إلی الایمان إلّا و یهتم أیضا بشئونهم المعیشیة و إصلاح أوضاعهم الاجتماعیة. فلیس هو بالتالی یهتمّ بجانب و یغفل جانبا، بل هو دین شامل جامع یتکفل الأمور المادیة و المعنویة معا.

(۳) و لقد کان هذا التلاقی و الانسجام (بین العلم و الإیمان) محطّ اهتمام المسلمین و نصب أعینهم دائما حتی بعد ما اتخذت المراکز التعلیمیة و المؤسسات العلمیة البحتة شکلا مستقلا و صار لها محل خاص تدرس فیه، فانهم ظلوا یبنون

---

(۱) تاریخ الخمیس: ج ۲ ص ۱۳۶.

سید المرسلین ،ج۲،ص:۱۲

الجامعات الی جانب الجوامع و یشیّدون المعاهد الی جانب المساجد لیثبتوا للعالم أن هذین الأمرین اللذین یکفلان إسعاد الحیاة و الانسان لا یمکن أن ینفصلا، و یبتعد بعضها عن بعض.

(۱)

مع عمار بن یاسر فی بناء المسجد النبویّ:

لقد ابتاع رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله الارض التی برکت فیها ناقته یوم قدومه المدینة، من أصحابها بعشرة دنانیر لإقامة مسجد فیها. و اشترک کافة المسلمین فی تهیئة موادّه الانشائیة و بناه، و عمل رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله نفسه فی تشییدها أیضا. فکان صلّی اللّه علیه و آله ینقل معهم اللبن، و الحجارة، و بینما هو صلّی اللّه علیه و آله ذات مرة ینقل حجرا علی بطنه استقبله «اسید بن حضیر» فقال: یا رسول اللّه اعطنی أحمله عنک.

قال صلّی اللّه علیه و آله: لا، اذهب فاحمل غیره «۱».

و بهذا الاسلوب العملی کشف رسول الاسلام العظیم عن جانب من برنامجه الرفیع، إذ بیّن بعمله أنه رجل عمل و لیس رجل قول، رجل فعل و لیس رجل کلام، و کان لهذا أثره الفعّال فی نفوس أتباعه.

فقد أنشد أحد المسلمین بهذه المناسبة یقول:

لئن قعدنا و النبیّ یعملفذاک منّا العمل المضلّل «۲» (۲) و کان رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله یردّد و هو یبنی و یعمل: لا عیش إلّا

عیش الآخرة، اللهمّ ارحم الأنصار و المهاجرة.
و قد کان «عثمان بن عفان» ممن یهتمّ بنظافة ثیابه، و یحرص علی أن یمنع عنها الغبار و التراب، فلم یعمل فی بناء المسجد لهذا السبب، فاخذ عمار ینشد أبیاتا تعلّمها من أمیر المؤمنین علیّ علیه السلام، و فیها تعریض بمن لا یعمل و یحرص علی ثیابه أن لا تتسخ بالغبار:

---

(۱) بحار الأنوار: ج ۱۹ ص ۱۱۲.

(۲) السیرة النبویة: ج ۱ ص ۴۹۶.

سید المرسلین ،ج۲،ص:۱۳ لا یستوی من یعمر المساجدایدأب فیها قائما و قاعدا

و من یری عن الغبار حائدا «۱»

(۱) و قد أغضب مفاد هذه الابیات عثمان بن عفان، فقال لعمار مهدّدا: قد سمعت ما تقول منذ الیوم یا ابن سمیة، و اللّه إنی لأرانی سأعرض هذه العصا لأنفک أی أضربک بها، و فی یده عصا!!

فلما عرف رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله بکلام عثمان غضب و قال:

«ما لهم و لعمّار، یدعوهم إلی الجنّة، و یدعونه إلی النار.

إنّ عمارا جلدة ما بین عینیّ و أنفی ..» «۲».

و کان «عمار» فتی الاسلام القوی، یحمل قدرا کبیرا من اللبن و الاحجار فی بناء المسجد و لا یکتفی بحمل شیء قلیل منها.

فکان البعض یستغل طیب قلبه و اخلاصه فیثقله باللبن و الاحجار.

و یروی أن اصحاب النبیّ صلّی اللّه علیه و آله جعل یحمل کل واحد لبنة لبنة و عمار یحمل لبنتین لبنتین لبنة عنه و لبنة عن النبیّ صلّی اللّه علیه و آله محبة منه لرسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله «۳».

(۲) و ذات مرة رآه رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و قد حمّلوه ثلاث لبن أو احجار ثقیلة فشکا إلیه عملهم و قال: یا رسول اللّه قتلونی یحملون علیّ ما لا یحملون فنفض رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و فرته «۴» و کان رجلا جعدا و هو یقول قولته التاریخیة:

«ویح ابن سمیة لیسوا بالذین یقتلونک، انما تقتلک الفئة الباغیة» «۵».

---

(۱) السیرة النبویة: ج ۱ ص ۴۹۶، و تاریخ الخمیس: ج ۱ ص ۳۴۵ و السیرة الحلبیة: ج ۲ ص ۷۶ و مع ان ابن اسحاق صرّح باسم عثمان بن عفان و لکن ابن هشام الذی لخصّ سیرة ابن اسحاق امتنع عن تسمیة عثمان. و قال صاحب المواهب الدنیة: المراد فی هذه الابیات عثمان بن مظعون، راجع هامش سیرة ابن هشام أیضا.

(۲) تاریخ الخمیس: ج ۱ ص ۳۴۵.

(۳) السیرة الحلبیة: ج ۲ ص ۷۱، البدایة و النهایة: ج ۲ ص ۲۱۷.

(۴) ای شعر راسه.

(۵) المصدران السابقان

سید المرسلین ،ج۲،ص:۱۴

(۱) و قد کان هذا الخبر الغیبی من الدلائل القویة علی نبوة الرسول الکریم صلی اللّه علیه و آله و صدق دعواه، و صحة إخباراته، فقد وقع ما أخبره کما أخبر، فقد قتل «عمّار» و هو فی التسعین من عمره فی معرکة صفین عند ما کان یقاتل جیش الشام بین یدی علی علیه السلام، فقتله أنصار معاویة، و قد أحدث هذا الخبر الغیبی أثرا عجیبا فی حیاة المسلمین فقد جعله المسلمون معیارا لمعرفة الحق،

أی کانوا یعرفون حقانیة أی جهة من الجهات و أی طرف من الأطراف فی الصراعات و النزاعات بانضمام عمّار إلیه.

و عند ما قتل عمّار فی ساحة القتال بصفین، دبّ فی أهل الشام اضطراب عجیب.

فالـذین کـانوا فی شـک فی حقانیـة «علیّ» علیه السـلام و موقفه فی هـذه الحرب بفعـل الدعایـة المضـادة التی کان یقوم بها معاویـة و مساعـده عمرو بن العـاص ضـد الامام قـد انتبهوا علی خطائهم و عرفوا بمقتل «عمّار» علی أیـدی أنصار معاویـة بأن علیا علی حق و أن معاویة و جماعته هی الفئة الباغیة التی أخبر عنها رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله.

و من هؤلاء «خزیمـة بن ثابت» الأنصاریّ الـذی خرج مع الإمام علیّ علیه السـلام لقتال معاویـة، و لکنّه کان متردّدا فی مقاتلته، بید أنه جرد سیفه بعد مقتل «عمّار» علی أیدی أهل الشام، و حمل علیهم «۱».

(۲) و منهم «ذو الکلاـع» الحمیری الـذی خرج علی رأس عشـرین ألف مقاتل و هم تمام رجال قبیلته، مع معاویـة لمحاربـة الامام علیّ علیه السـلام و کان معاویة یعتمد علی نصرته اعتمادا کبیرا، حتی أنه لم یقدم علی اتخاذ قرار الحرب إلّا بعد أن اطمأنّ الی تأییده له، و مشارکته فی قتال علی علیه السلام.

فقد صدم القائد المخدوع بشدة عند ما سمع بوجود «عمّار» فی معسکر الامام «علی».

---

(۱) المستدرک علی الصحیحین: ج ۳ ص ۳۸۵ و وقعة صفین لابن مزاحم.

سید المرسلین ،ج۲،ص:۱۵

فأراد رجال معاویة أن یموهوا الأمر، و یشوشوه علیه فقالوا: ما لعمار و لصفین؟ فذلک ما یقوله أهل العراق و ما یبالون من الکذب.

(۱) و لکن ذا الکلاع لم یقتنع بهذا فقال لعمرو بن العاص: یا أبا عبد اللّه أ ما قال رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله: «إن عمارا تقتله الفئة الباغیة»؟

فقال عمرو: أجل، و لکن لیس عمار فی رجال علی.

فقال ذو الکلاع: فلا بدّ اذن أن أعرف ذلک بنفسی.

ثم أمر رجالاـ بـأن یتحقّقوا من الأـمر. و فی هـذه اللحظـة الحساسـة ادرک معاویـة و عمرو خطورة الموقف اذ لو تحقق ذو الکلاع من وجود عمّار فی معسکر «علی» أو عرف بمقتله بین یدیه علیه السلام إذن لأحدث ذلک شرخا کبیرا و تمزقا فضیعا فی جیش الشام، من هنا تمت تصفیة ذو الکلاع فورا اذ قتل بصورة غامضة «۱».

(۲) إن اشتهار هذا الحدیث لدی محدثی السنة و الشیعة لیغنینا عن استعراض مصادره، و اسناده.

فقـد روی الامام احمـد بن حنبل أنه لما قتل عمار بن یاسـر دخل عمرو بن حزم علی عمرو بن العاص فقال قتل عمّار و قـد قال رسول اللّه صـلّی اللّه علیه و آله: تقتله الفئـة الباغیـة فقـام عمرو بن العـاص فزعـا یرجع (أی یقول: إنـا للّه و إنـا إلیه راجعون) حتی دخل علی معاویـة، فقال معاویـة: ما شأنک؟ قال: قتل عمّار فقال معاویة: قد قتل عمّار فما ذا؟ قال عمرو: سـمعت رسول اللّه صـلّی اللّه علیه و آله یقول: تقتله الفئة الباغیة فقال له معاویة: أو نحن قتلناه انما قتله علی و أصحابه جاءوا به حتی القوه بین رماحنا (و سیوفنا) «۲».

(۳) و لکن لا یخفی أن هـذا التأویل الباطل الـذی لجأ إلیه ابن أبی سـفیان لتهدئـة جنود الشام، لیس مقبولا عنـد اللّه تعالی قط، کما لا یقبل به أیّ عاقل لبیب.

فإنّ هذا هو الاجتهاد فی مقابلة النص، و هو مما لا قیمة له أبدا، فان هذا

---

(۱) وقعة صفین: ۳۷۷ و ۳۸۷.

(۲) مسند الامام احمد بن حنبل: ج ۴ ص ۱۹۸.

سید المرسلین ،ج۲،ص:۱۶

النوع من الاجتهاد فی مقابلهٔ الآیات و الروایات الصریحهٔ هو الذی سبّب فی أن یعمد فریق من المجرمین و الجناهٔ إلی تبریر جرائمهم و فضائعهم بحجهٔ «الاجتهاد»، و تحت غطائه.

و إلیک نموذجا من هذا الأمر:

(۱)

ضئر أرأف من والدهٔ!!

لا یجد المرء عبارهٔ أفضل من هذه تعرّف حقیقهٔ مؤرخ القرن الثامن الهجری (ابن کثیر الشامی مؤلف البدایهٔ و النهایهٔ).

فقد انبری هذا الرجل الی الدفاع عن معاویهٔ فی کتابه اذ قال: لا یلزم من تسمیهٔ أصحاب معاویهٔ بغاهٔ تکفیرهم، لأنهم و ان کانوا بغاهٔ فی نفس الأمر فانهم کانوا مجتهدین فیما تعاطوه من القتال و لیس کل مجتهد مصیبا، بل المصیب له أجران، و المخطئ له أجر واحد (ثم یقول) و أما قوله: یدعوهم الی الجنهٔ و یدعونه الی النار فان عمّارا و أصحابه یدعون أهل الشام إلی الالفهٔ و اجتماع الکلمهٔ، و أهل الشام یریدون ان یستأثروا بالأمر دون من هو أحق به، و ان یکون الناس أوزاعا علی کل قطر امام برأسه، و هذا یؤدی إلی افتراق الکلمهٔ و اختلاف الأمهٔ فهو لازم مذهبهم و ناشئ عن مسلکهم و ان کانوا لا یقصدونه!! «۱»

(۲) و نحن لم نجد اسما یناسب هذا العمل إلّا التحریف للحقائق.

فان مؤیدی الفئهٔ الباغیهٔ مع کل ما اوتوا من قدرهٔ علی إخفاء الحقائق و طمسها لم یستطیعوا إنکار هذه الحقیقهٔ، و لکن مؤرخا مثل ابن کثیر عمد- رغم ورود هذا الحکم الغیبی فی شأن تلک الفئهٔ- الی تحریف بارد قد غفلت تلک الفئهٔ هی ذاتها عنه!!

(۳) یقول أحمد بن حنبل: دخل رجلان علی معاویهٔ یختصمان فی رأس عمّار یقول

---

(۱) البدایهٔ و النهایهٔ: ج ۲ ص ۲۱۸.

سید المرسلین ،ج۲،ص:۱۷

کل واحد منهما أنا قتلته، فقال عبد اللّه بن عمرو: لیطیب به أحدکما نفسا لصاحبه فانی سمعت رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله یقول: تقتله الفئهٔ الباغیهٔ قال معاویهٔ: فما بالک معنا؟ قال: ان أبی شکانی إلی رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله فقال: اطع أباک ما دام حیا، و لا تعصه، فأنا معکم و لست اقاتل «۱».

(۱) إن اعتذار «عبد اللّه بن عمرو بن العاص» یشبه تأویل ابن کثیر الشامی الذی یقول: إن معاویهٔ قاتل «علیا» فی صفین اجتهادا و ایمانا، و إن أخطأ فی اجتهاده، و ذلک لأن إطاعهٔ الوالد واجبهٔ ما لم تجر الی مخالفهٔ الشرع، فهذا هو القرآن الکریم یقول:

«وَ إِنْ جاهَداکَ لِتُشْرِکَ بِی ما لَیْسَ لَکَ بِهِ عِلْمٌ فَلا تُطِعْهُما» «۲».

کما ان الاجتهاد إنما یصح إذا لم یکن فی المقام نصّ صریح، ورد عن النبیّ صلّی اللّه علیه و آله، و لهذا کان اجتهاد معاویهٔ و عمرو بن العاص و امثالهما باطلا مرفوضا، لکونه فی مقابلهٔ النصّ النبویّ.

و لو أننا فتحنا باب الاجتهاد هکذا بدون أیهٔ ضوابط لکان جمیع المشرکین و المنافقین معذورین فی معارضتهم، و محاربتهم لرسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله، کما لا بدّ- حینئذ- أن نقول: إن یزید و الحجاج و أشباههما کانوا معذورین فی سفکهم لدماء الأئمهٔ المعصومین، و الصالحین من المسلمین، بل و مأجورین فی عملهم هذا.

(۲) انتهی النبیّ صلّی اللّه علیه و آله و المسلمون من بناء المسجد، و ظل یوسّع فیه کل عام شیئا فشیئا.

و قد بنی الی جانب المسجد صفهٔ لیسکن فیها الفقراء و المهاجرون المحرومون.

و کلّف «عبادة بن الصامت» بأن یعلّمهم الکتابة، و قراءة القرآن.

---

(۱) مسند احمد بن حنبل: ج ۲ ص ۱۶۴ و ۱۶۵.

(۲) العنکبوت: ۸.

سید المرسلین ،ج۲،ص:۱۸

(۱)

التآخی؛ أو أعظم معطیات الایمان:

لقد فتح تمرکز المسلمین فی المدینة فصلا جدیدا فی حیاة رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله.

فقـد کان صـلّی اللّه علیه و آله قبل دخوله المدینة لا یهمّه إلّا جذب القلوب و الدعوة إلی دینه، و لکنه الیوم علیه أن یعمل- کصاحب دولة محنّک- علی حفظ کیانه و کیان جماعته، و لا یسمح للأعداء الداخلیین و الخارجیین بالتسلّل و النفوذ فی صفوفهم، و لکن کان یواجه فی هذا السبیل ثلاث مشاکل کبری:

۱- خطر قریش و عامة الوثنیین فی شبه الجزیرة العربیة.

۲- خطر یهود یثرب الذین کانوا یقطنون داخل أو خارج المدینة و یمتلکون ثروة کبیرة.

۳- الاختلاف الذی کان بین أتباعه من المهاجرین و بین الأوس و الخزرج.

(۲) و حیث إن المهـاجرین و الانصـار قـد نشـئوا فی بیئتین مختلفتین، لهـذا کان من الطبیعی أن یختلفوا فی طریقـة المعاشـرة، و آداب السلوک، و اسلوب التفکیر اختلافا کبیرا.

هـذا مضافا إلی أن الأوس و الخزرج الـذین کانوا یشـکّلون جماعـة الأنصار کانوا هم یعانون من رواسب عـداء قـدیم و بقایا ضـغائن نشأت خلال حروب مویة طویلة استغرقت مائة و عشرین سنة بلا انقطاع.

و مع وجود مثل هذه التناقضات و الأخطار المحتملة لم یکن مواصلة الحیاة الدینیة، و السیاسیة المستقرة أمرا ممکنا قط.

و لکن رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله تغلّب علی کل هذه المشکلات بطریقة حکیمة، غایة فی الحنکة و الابداع.

فبالنسبة إلی المشکلتین الأولیین فقد عالجهما بالقیام بأعمال سیأتی ذکرها فی المستقبل.

و أما بالنسبة إلی مشکلة التناقضات بین فئات و أصناف جماعته فقد عالج

سید المرسلین ،ج۲،ص:۱۹

تلک المشکلة بحذق کبیر، و تدبیر رائع جدا.

(۱) فقد امر من جانب اللّه تعالی بأن یؤاخی بین المهاجرین و الأنصار.

فجمعهم رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله ذات یوم و قال لهم:

«تآخوا فی اللّه أخوین أخوین».

و قد ذکرت المصادر التاریخیّة الاسلامیة، مثل «السیرة النبویة» لابن هشام «۱» اسماء کلّ متآخیین من المهاجرین و الأنصار.

و بهذا الاسلوب کرّس رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله الوحدة السیاسیة و المعنویة بین المسلمین و قوّی اسسها و دعائمها.

و قد سببت هذه الوحدة، و هذا التآخی الواسع فی أن یقرّر حلا للمشکلتین الاولیین بسرعة و سهولة.

(۲)

منقبتان عظيمتان:

و لقد ذكر أكثر مؤرّخى السنة و الشيعة و محدّثيهم فى هذا الموضع منقبتين عظيمتين، نذكرهما نحن هنا أيضا: لقد آخى رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله بين ثلاثمائة من أصحابه من المهاجرين و الأنصار و هو يقول: يا فلان أنت أخ لفلان.

و لما فرغ من المؤاخاة، قال له على عليه السلام، و هو يبكى:

«يا رسول اللّه آخيت بين أصحابك و لم تؤاخ بينى و بين أحد»؟

فقال له رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و قد أخذ بيده:

«أنت أخى فى الدنيا و الآخرة» «۲».

(۳) و قد ذكر القندوزى الحنفى هذه القضية بنحو أكثر تفصيلا اذ قال:

فقال رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله لعلى:

«و الذى بعثنى بالحق نبيا ما أخّرتك إلّا لنفسى، فأنت منى بمنزلة هارون من

---

(۱) السيرة النبوية: ج ۱ ص ۵۰۴- ۵۰۷.

(۲) المستدرك على الصحيحين: ج ۳ ص ۱۴.

موسى إلّا أنه لا نبيّ بعدى، و أنت أخى و وارثى» «۱».

غير ان ابن كثير شكّك فى صحة هذا الرواية «۲»، و حيث إن هذه التشكيك نابع من نفسيّته الخاصة، و لا يقلّ تفاهة و بطلانا من اعتذاره و دفاعه عن معاوية و زمرته الباغية عن قتل الصحابى العظيم عمار بن ياسر لهذا نرجح أن نصرف النظر عن النقاش فيه، و نترك القضاء و الحكم عليه للقارئ المنصف، و المتتبع العدل.

(۱)

منقبة أخرى لعليّ عليه السلام:

فرغ رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله من بناء المسجد، و قد بنيت منازله و منازل أصحابه حول المسجد، و كلّ شرع منه بابا إلى المسجد، و خطّ لحمزة خطا فبنى منزله فيه، و شرع بابه الى المسجد و خط لعليّ بن أبى طالب مثل ما خط لهم فبنى منزله فيه و شرع بابه إلى المسجد، فكانوا يخرجون من منازلهم فيدخلون المسجد من تلك الابواب.

و فجأة نزل جبرئيل على رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و قال:

«يا محمّد إنّ اللّه يأمرك أن تأمر كلّ من كان له باب إلى المسجد أن يسدّه و لا يكون لأحد باب إلى المسجد إلّا لك و لعليّ عليه السلام».

(۲) يقول ابن الجوزى: فأوجد هذا الامر ضجة عند البعض، و ظنوا أنّ هذا الاستثناء قد نشأ عن سبب عاطفى، فخطب رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله فى الناس و قال فيما قال:

«و اللّه ما أنا أمرت بذلك، و لكنّ اللّه أمر بسدّ أبوابكم و ترك باب عليّ» «۳».

و خلاصة القول أنّ رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله قضى عن طريق المؤاخاة

---

(۱) ينابيع المودة: ص ۵۶، و نظيره فى السيرة النبوية.

(۲) البداية و النهاية: ج ۲ ص ۲۲۶.

(۳) تذكرة الخواص: ص ۴۶، بتصرف بسيط.

سيد المرسلين ،ج۲،ص:۲۱

الاسلاميّة بين أصحابه من الأنصار و المهاجرين على الاختلافات القديمة التى كانت رواسبها باقية بين المسلمين إلى ذلك اليوم، و بذلك حل مشكلة من المشاكل الثلاث التى مرّ ذكرها.

(۱)

معاهدة الدفاع المشترك بين المسلمين و يهود يثرب:

كانت المشكلة الثانية التى يواجهها رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله فى المدينة هى مشكلة يهود يثرب الذين كانوا يقطنون المدينة و خارجها و كانوا يمسكون بأزمة التجارة و الاقتصاد فى تلك المنطقة.

لقد كان رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله يدرك جيدا أنه ما لم تصلح الأوضاع الداخلية فى المدينة و ما لم يضمّ الى صفوفه يهود يثرب، و بالتالى ما لم يقم وحدة سياسية عريضة فى مركز حكومته، لم تتهيأ لشجرة الاسلام أن تنمو، و لن يتهيّأ له صلّى اللّه عليه و آله أن يفكر فى أمر الوثنيين و الوثنية فى شبه الجزيرة العربيّة و لا يستطيع معالجة المشكلة الثالثة أعنى قريش بخاصة.

و بكلمة واحدة ما لم يستتبّ الأمن و الاستقرار فى مقر القيادة لن يمكن الدفاع ضدّ العدوّ الخارجى.

(۲) و لقد قام بين يهود المدينة و المسلمين فى بداية هجرتهم إليها نوع من التفاهم لأسباب خاصة، لأنّ كلا الجانبين كانا موحّدين يعبدان اللّه، و يرفضان الأوثان، و كان اليهود يتصوّرون أنهم يستطيعون- إذا اشتد ساعد المسلمين، و قويت شوكتهم- أن يأمنوا حملات المسيحيين الروم، هذا من جانب، و من جانب كان بينهم و بين الأوس و الخزرج علاقات عريقة و مواثيق قديمة.

من هنا حاول النبىّ صلّى اللّه عليه و آله أن يكرّس هذا التفاهم، و يبلوره بعقد معاهدة تعايش، و دفاع مشترك بين الأنصار و المهاجرين وقّع عليها يهود المدينة أيضا «۱».

---

(۱) المقصود منهم يهود الأوس و الخزرج، و أما يهود بنى النضير، و بنى قينقاع، و بنى قريظة فقد عقد

سيد المرسلين ،ج۲،ص:۲۲

و قد احترم رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله فى تلك المعاهدة دين اليهود و ثروتهم فى اطار شرائط معيّنة.

(۱) و قد أدرج كتّاب السيرة و المؤرّخون النصّ الكامل لهذه المعاهدة فى كتبهم «۱».

و نظرا لأهميّتها الخاصّة، و لأنها تعتبر مستندا تاريخيّا حيّا، قوىّ الدلالة، و لكونها تكشف عن مدى التزام رسول الاسلام العظيم صلّى اللّه عليه و آله بمبادئ الحرية و النظم و العدالة، و مبلغ مراعاته و احترامه لها فى الحياة، و لأنها تكشف لنا كيف أنها أوجدت جبهة متحدة قوية فى وجه الحملات الخارجية نذكر هنا نقاطها الحسّاسة و نسجّلها كواحد من أكبر الانتصارات السياسية التى أحرزتها الحكومة الاسلامية الناشئة فى العالم ذلك اليوم.

(۲)

أعظم معاهدة تاريخية:

اشارة

بسم اللّه الرحمن الرحيم هـذا كتـاب من محمّـد النبىّ صـلّى اللّه عليه و آله بين المؤمنين و المسـلمين من قريش و يثرب و من تبعهم، فلحق بهم، و جاهد معهم.

(۳)

«البند الاوّل»

(۴) ۱- إنّهم أمّـة واحـدة من دون النـاس، المهـاجرون من قريش على ربعتهم (أى على الحال التى جاء الاسـلام و هم عليها) يتعاقلون بينهم (أى يدفعون دية الدم) و هم يفدون عانيهم (أسيرهم) بالمعروف و القسط بين المؤمنين.

(۵) ۲- و بنو عوف على ربعتهم يتعاقلون معاقلهم الاولى، كلّ طائفة تفدى عانيها بالمعروف و القسط بين المؤمنين، و هكذا بنو ساعدة و بنو الحارث، و بنو جشم، و بنو النجار، و بنو عمرو بن عوف و بنو النبيت، و بنو الأوس كلّ على ربعتهم

- النبىّ صلّى اللّه عليه و آله معهم معاهدة مستقلة سنذكرها.

(۱) مثل السيرة النبوية: ج ۱ ص ۵۰۱.

سيد المرسلين ،ج۲،ص:۲۳

(و الحال التى جاء الاسلام و هم عليها من حيث التعاون على الديات الى اولياء المقتول، و دفع الفدية معا لفك الأسير).

(۱) ۳- و إنّ المؤمنين لا يتركون مفرحا (أى مثقلا بالـدين و كثير العيال) بينهم أن يعطوه بالمعروف فى فـداء أو عقل (أى دفع ديـة او فداء أسير).

(۲) ۴- و إنّ المؤمنين المتقين (يد واحدة) على من بغى منهم، او ابتغى دسيعة (عظيمة) ظلم أو إثم أو عدوان أو فساد بين المؤمنين، و أنّ أيديهم عليه جميعا و لو كان ولد احدهم.

(۳) ۵- و أن لا يحالف مؤمن مولى (أى عبد) مؤمن دونه (أى دون إذنه).

(۴) ۶- و أن لا يقتل مؤمن مؤمنا فى كافر (أى قصاصا لمقتل كافر على يدى ذلك المؤمن) و لا ينصر كافرا على مؤمن.

(۵) ۷- و انّ ذمة اللّه واحدة (تشـمل جميع المسـلمين بلا استثناء) يجير عليهم أدناهم (فاذا أجار عبد مسلم كافرا قبلت إجارته و احترم أمانه).

(۶) ۸- و إنّ المؤمنين بعضهم موالى بعض دون الناس.

(۷) ۹- و إنّه من تبعنا من يهود فانّ له النصر و الاسوة غير مظلومين، و لا متناصرين عليهم.

(۸) ۱۰- و إنّ سـلم المؤمنين واحـدة لا يسالم مؤمن دون مؤمن فى قتال فى سبيل اللّه إلّا على سواء و عـدل بينهم (فلا يجوز لأحـد أن ينفرد بعقد معاهدة صلح مع أحد من غير المسلمين إلّا بموافقة المسلمين).

(۹) ۱۱- و إنّ كلّ غازية غزت معنا يعقّب بعضـها بعضا (أى يتناوب المسـلمون فى المشاركة فى الجهاد)، و انّ المؤمنين يبىء بعضهم على بعض بما نال دماءهم فى سبيل اللّه (أى يراق منهم الدم على السواء لا أن يتعرض للقتل بعض دون بعض).

(۱۰) ۱۲- و إنّ المؤمنين المتقين على أحسن هدى و أقومه.

(۱۱) ۱۳- و أن لا يجير مشرك (من مشركى المدينة) مالا لقريش، و لا نفسا، و لا يحول دونه على مؤمن (أى لا يمنعه من مؤمن).

سيد المرسلين ،ج۲،ص:۲۴

(۱) ۱۴- و إنّه من اعتبط مؤمنا (أى قتل من المؤمنين مؤمنا بلا جنايـة منه توجب قتله) قتلا عن بيّنـة فانّه قود به (أى يقتل بقتله قصاصا) إلّا أن يرضى ولىّ المقتول.

و انّ المؤمنين عليه كافّة، و لا يحلّ لهم إلّا قيام عليه.

(۲) ۱۵- و إنّه لا يحلّ لمؤمن أقرّ بما فى هذه الصحيفة، و آمن باللّه و اليوم الآخر، أن ينصر محدثا (صاحب بدعة) و لا يؤويه و أنه من نصره، و آواه فعليه لعنة اللّه و غضبه يوم القيامة، و لا يؤخذ منه صرف و لا عدل.

(۳) ۱۶- و إنكم مهما اختلفتم فيه من شيء فان مرده إلى اللّه عزّ و جلّ و إلى محمّد صلّى اللّه عليه و آله.

(۴)

«البند الثانى»

(۵) ۱۷- و إنّ اليهود ينفقون مع المؤمنين ما داموا محاربين (و دفاعا عن المدينة).

(۶) ۱۸- و إنّ يهود بنى عوف أمة من المؤمنين (و بنو عوف قبيلة من قبائل الأنصار) لليهود دينهم و للمسلمين دينه، مواليهم و أنفسهم، إلّا من ظلم و اثم، فانه لا يوتغ (لا يهلك) الّا نفسه و أهل بيته (و السبب فى هذا هو أن أهل بيت الرجل يتبعونه و يؤيّدونه فى فعله غالبا و عادة).

و المراد من هذا الاستثناء هو أن العلاقات و الاتحاد يبقى قائما بين تلك الطائفة من اليهود و بين المسلمين ما دام لم يكن ثمة ظالم و معتد.

(۷) ۱۹- و إنّ ليهود بنى النجار، و بنى الحارث و بنى ساعدة، و بنى جشم، و بنى الأوس و بنى ثعلبة، و بنى الشطيبة مثل ما ليهود بنى عوف، من الحقوق و الامتيازات.

و إن جفنة بطن من ثعلبة (أى تلك القبيلة فرع من هذه)، و انّ لبنى الشطيبة مثل ما ليهود بنى عوف.

(۸) ۲۰- و إنّ البرّ دون الإثم (أى أن يغلب حسناتهم على سيّئاتهم).

(۹) ۲۱- و إنّ موالى ثعلبة (أى المتحالفين معهم) كأنفسهم.

سيد المرسلين ،ج۲،ص:۲۵

(۱) ۲۲- و إنّ بطانة يهود (أى خاصتهم) كأنفسهم.

(۲) ۲۳- و أنه لا يخرج منهم أحد (من هذه المعاهدة) إلّا باذن محمّد صلّى اللّه عليه و آله.

(۳) ۲۴- و إنّه لا ينحجر على ثأر جرح (اى لا يضيع دم حتى الجرح)، و ان من فتك (بأحد) فبنفسه فتك، و أهل بيته إلّا من ظلم (أى إلّا إذا كان المفتوك به ظالما).

(۴) ۲۵- و إنّ على اليهود نفقتهم، و على المسلمين نفقتهم، و انّ بينهم النصر على من حارب أهل هذه الصحيفة (أى أن على كل جماعة من المسلمين و اليهود أن يقوم بنصيبه من نفقات الحرب).

(۵) ۲۶- و إنّ بينهم النصح و النصيحة (أى أن تكون العلاقات على هذا الاساس) و البر دون الاثم.

(۶) ۲۷- و إنّه لم يأثم امروء بحليفه (أى لا يحق لأحد أن يظلم حليفه و أن النصر للمظلوم (لو فعل أحد ذلك).

(۷) ۲۸- و إنّ يثرب حرام جوفها لأهل هذه الصحيفة (أى أنّ داخل المدينة حرم و مأمن لجميع من وقّع على هذه الصحيفة).

(۸) ۲۹- و إنّ الجار (و هو من يدخل فى أمان أحد) كالنفس غير مضارّ و لا آثم، (فلا يجوز إلحاق ضرر به).

(۹) ۳۰- و إنّه لا تجار حرمة إلّا باذن أهلها.

(۱۰) ۳۱- و إنّه ما كان بين أهل هذه الصحيفة من حدث أو اشتجار يخاف فساده فان مردّه إلى اللّه عزّ و جلّ و إلى محمّد رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله، و إنّ اللّه على اتّقى ما فى هذه الصحيفة و أبرّه (أى انّه تعالى ناصر و ولى لمن التزم بهذه المعاهدة).

(۱۱) ۳۲- و إنّه لا تجار قريش و لا من نصرها.

(۱۲)

«البند الثالث»

(۱۳) ۳۳- و إن بینهم (أی بین الیهود و المسلمین) النصر علی من دهم یثرب

سید المرسلین ،ج۲،ص:۲۶

(فعلیهم معا أن یدافعوا عن المدینهٔ ضدّ المعتدین).

(۱) ۳۴- و اذا دعوا (أی دعی المسلمون الیهود) الی صلح یصالحونه، و یلبسونه، فانهم یصالحونه و یلبسونه.

و إنّهم اذا دعوا (أی اذا دعی الیهود المسلمین) الی مثل ذلک (الصلح) فانه لهم علی المؤمنین إلّا من حارب فی الدین.

فعلی الیهود أن یوافقوا علی کل صلح یعقده المسلمون مع الأعداء، و هکذا علی المسلمین أن یقبلوا بکل صلح یعقده الیهود مع الاعداء إلّا إذا کان ذلک العدوّ ممن یخالف الاسلام و یعادیه و یتآمر علیه.

(۲) ۳۵- و إنّ یهود الأوس موالیهم و أنفسهم علی مثل ما لأهل هذه الصحیفهٔ.

(۳)

«البند الرابع»

(۴) ۳۶- و إنّه لا- یحول هذا الکتاب دون ظالم و آثم. (فلا- یمکن لأحد أن یتستر وراءه لیتخلّص من العقاب إذا ارتکب خطیئهٔ و جنایهٔ).

(۵) ۳۷- و إنّه من خرج (من المدینهٔ) آمن، و من قعد آمن بالمدینهٔ إلّا من ظلم أو أثم.

ثم ختمت هذه المعاهدهٔ بالعبارهٔ التالیهٔ:

«و إنّ اللّه جار لمن برّ و اتّقی، و محمّد رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله» «۱».

إنّ هذه المعاهدهٔ السیاسیهٔ التاریخیهٔ التی أدرجنا هنا أهم مقاطعها تعدّ نموذجا کاملا لرعایهٔ الاسلام، و حرصه علی مبدأ حرّیهٔ الفکر و الاعتقاد، و مبدا الرفاه الاجتماعی العام، و ضرورهٔ التعاون فی الامور العامهٔ، بل و توضّح هذه المعاهدهٔ- فوق کلّ ذلک- حدود صلاحیّات و اختیارات القائد، و مسئولیّهٔ کلّ الموقّعین علیها، و علی أمثالها.

(۶) علی أنه و إن لم یشترک یهود «بنی قریظهٔ» و «بنی النضیر» و «بنی قینقاع»

---

(۱) السیرهٔ النبویهٔ: ج ۱ ص ۵۰۳ و ۵۰۴، الاموال: ص ۱۲۵- ۲۰۲.

سید المرسلین ،ج۲،ص:۲۷

فی إبرام هذه المعاهدهٔ و التوقیع علیها، بل شارک فیها یهود الأوس و الخزرج فقط، إلّا أنّ تلک الطوائف الیهودیهٔ (الثلاث) قد وقعت فیما بعد مع قائد المسلمین و زعیمهم علی معاهدات مماثلهٔ أهم بنودها هی:

أن لا یعینوا علی رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و لا علی أحد من أصحابه بلسان و لا ید و لا بسلاح و لا بکراع (أی الخیل و غیرها من المراکب) فی السر و العلانیهٔ لا بلیل و لا بنهار، اللّه بذلک علیهم شهید، فإن فعلوا فرسول اللّه فی حلّ من سفک دمائهم، و سبی ذراریهم، و نسائهم، و أخذ أموالهم.

و قد کتب رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله لکلّ قبیلهٔ منهم کتابا علی حدهٔ علی هذا الغرار، ثم وقع علیها «حی بن أخطب» عن قبیلهٔ بنی النضیر، و «کعب بن أسد» عن بنی قریظهٔ، و «المخیریق» عن قبیلهٔ بنی قینقاع «۱».

و بهذا ساد الأمن يثرب و ضواحيها بعد أن اعتبرت المنطقة حرما آمنا.

و الآن جاء دور أن يعالج رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله المشكلة الاولى، يعنى قريش لأنه ما دام هذا العدوّ يعرقل حركة الدعوة، و يقف سدّا أمام تبليغ الاسلام، فلن يوفّق لنشر هذا الدين و تطبيق أحكامه، و تعاليمه المباركة.

(۱)

ممارسات اليهود الإجهاضية:

لقد تسبّبت تعاليم الاسلام الرفيعة و أخلاق الرسول العظيم فى أن يتزايد عدد المنتمين الى الاسلام يوما بعد يوم، و تزداد بذلك قوّة الاسلام العسكرية و الاقتصادية و السياسية.

و قد أحدث هذا التقدم المتزائد الباهر قلقا و ضجة عجيبة فى الأوساط اليهودية الدينية، لأنهم كانوا يتصوّرون أنهم يستطيعون بدعمهم رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و تقويته و تأييده جرّه إلى صفوفهم، و لم يكونوا يتصوّرون قط أنّ

---

(۱) بحار الأنوار: ج ۱۹ ص ۱۱۰ و ۱۱۱. احتفظ فى ذاكرتك أيها القارئ الكريم هذا القسم من المعاهدة الثانية لأن رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله عاقب اليهود بسبب نقضهم لهذه المعاهدة.

سيد المرسلين ،ج۲،ص:۲۸

النبيّ صلّى اللّه عليه و آله سيحصل بذاته على قوة تفوق قوة اليهود و النصارى، من هنا بدءوا بممارسة الأعمال الاجهاضية مثل طرح الاسئلة الدينية العويصة على رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله بغية زعزعة إيمان المسلمين بنبيّهم، و لكن جميع هذه المخططات باءت بالفشل و لم تترك أى أثر فى صفوف المسلمين المتراصة و ايمانهم العميق برسول الاسلام.

(۱) و قد جاءت بعض هذه المناظرات و المجادلات فى سورة البقرة و سورة النساء.

و يستطيع القارئ العزيز- من خلال قراءة- آيات هاتين السورتين و التمعن فيهما أن يقف على مدى العناد و اللجاج الذى كان يبديه اليهود.

فمع أنهم كانوا يتلقون من رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله على أجوبة واضحة لكلّ واحد من اسئلتهم كانوا يتهرّبون من الانضواء تحت راية الاسلام، و يحجمون عن الاعتراف به، و كانوا يقولون فى مقام الردّ على دعوة النبيّ إياهم إلى اعتناق الاسلام:

«قلوبنا غلف».

أى لا نفهم ما تقول!! «۱».

(۲)

اسلام عبد اللّه بن سلام:

هذه المناظرات و المجادلات و ان كانت لا تزيد غالبية اليهود إلّا تعنّتا و عنادا، و لكنها كانت تسبّب أحيانا يقظة البعض و إقبالهم على الاسلام، مثل «عبد اللّه ابن سلام».

فقد أسلم ابن سلام الذى كان من علماء اليهود و أحبارهم، برسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله بعد سلسلة من المناظرات و المجادلات المطولة «۲».

و لم يمض وقت كبير على اسلام ابن سلام إلّا و التحق به عالم آخر من علماء

---

(۱) و (۲) للوقوف على نص هذه المناظرات راجع السيرة النبوية: ج ۱ ص ۵۳۰- ۵۷۲، بحار الأنوار: ج ۹ ص ۳۰۳ فما بعد.

سيد المرسلين ،ج۲،ص:۲۹

اليهود هو «المخيريق».

(۱) و كان عبد اللّه بن سلام يعلم بأنه سيذمّه قومه من اليهود اذا عرفوا باسلامه و ترك دينهم، من هنا طلب من رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله أن يكتم عن الناس إسلامه، ريثما يحصل أولا على اعتراف من قومه بعلمه و تقواه، و بمعرفته و صلاحه قائلا: «يا رسول اللّه إن يهود قوم بهت، و أنى أحبّ أن تدخلنى فى بعض بيوتك، و تغيّبنى عنهم ثم تسألهم عنّى حتى يخبروك كيف أنا فيهم قبل أن يعلموا بإسلامى فإنهم إن علموا به بهتونى و عابونى».

فأدخله رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله فى بعض بيوته و أخفاه عن الانظار ثم قال لليهود الداخلين عليه:

«أىّ رجل الحصين بن سلام فيكم؟».

قالوا: سيدنا و ابن سيدنا، و حبرنا و عالمنا، فخرج عليهم «عبد اللّه بن سلام» من مخبأه و قال لهم: يا معشر يهود اتّقوا اللّه و اقبلوا ما جاءكم به، فو اللّه إنّكم لتعلمون أنه لرسول اللّه تجدونه مكتوبا عندكم فى التوراة باسمه و صفته، فانى أشهد أنه رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله، و أؤمن به و اصدّقه و أعرفه.

فغضب اليهود من مقالته، و قالوا له: كذبت و وقعوا فيه، و عابوه، و بهتوه «۱».

(۲)

خطة أخرى للقضاء على الحكومة الاسلامية:

لم تضعف مجادلات اليهود و اسئلتهم العويصة عقيدة المسلمين و ايمانهم برسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله فحسب، بل تسبّبت فى أن تتضح مكانته العلمية، و قيمة معارفه الغيبية للجميع أكثر من ذى قبل.

ففى ظلّ هذه المجادلات و المحاورات رغب جماعات كبيرة من الوثنيين و اليهود فى الاسلام فآمنوا برسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و صدّقوه.

من هنا دبّر اليهود مؤامرة أخرى و هى التذرّع باسلوب «فرّق تسد»، لالقاء

---

(۱) السيرة النبوية: ج ۱ ص ۵۱۶.

سيد المرسلين ،ج۲،ص:۳۰

الفرقة فى صفوف المسلمين.

(۱) فقد رأى دهاة اليهود و ساستهم أن يستغلّوا رواسب الاختلافات، و يؤججوا نيران العداء القديم بين الأوس و الخزرج الذى زال بفضل الاسلام، و بفضل ما أرساه من قواعد الاخوة و المساواة و المواساة و المحبة، بعد أن كانت مشتعلة طوال مائة و عشرين عاما متوالية، ليستطيعوا بهذه الطريقة تمزيق صفوف المسلمين بإثارة الحروب الداخلية بينهم، و التى من شأنها ابتلاع الاخضر و اليابس و القضاء على الجميع دون ما استثناء.

(۲) ففيما كان نفر من أصحاب رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله من الأوس و الخزرج فى مجلس قد جمعهم، يتحدثون فيه إذ مرّ عليهم «شاس بن قيس» و هو يهودى شديد العداء للإسلام، عظيم الكفر، شديد الضغن على المسلمين، فغاظه ما رأى من الفة الأوس و الخزرج، و اجتماعهم و توادهم، و صلاح ذات بينهم على الاسلام بعد الذى كان بينهم من العداوة الطويلة فى الجاهلية، فأمر فتى من يهود كان معهم فقال له: اعمد إليهم فاجلس معهم، ثم اذكر يوم بعاث «۱» و ما كان قبله و أنشدهم بعض ما كانوا تقاولوا و تبادلوا فيه

من الاشعار!! ايقاعا بين هاتين الطائفتين من الأنصار، و إثارة لنيران الاحقاد الدفينة، و العداوات الغابرة.

(۳) ففعل ذلك الغلام اليهودى ما أمره به «شاس» فتكلم القوم عند ذلك، و تنازعوا، و تفاخروا، و تواثب رجلان من القبيلتين على الركب و أخذ كل منهما يهدّد الآخر، و تفاقم النزاع، و غضب الفريقان و تصايحا، و قاما إلى السلاح و كاد أن يقع قتال و دم بعد أن ارتفعت النداءات القبلية بالاستغاثة و الاستنجاد على عادة الجاهلية فبلغ ذلك رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و عرف بمكيدة اليهود، و مؤامرتهم الخبيثة هذه، فخرج الى تلك الجماعة المتصايحة من الأوس و الخزرج فى جمع من أصحابه المهاجرين فقال:

---

(۱) قد مرّ ذكر هذه الوقعة و قلنا: هو يوم اقتتلت فيه الأوس و الخزرج و كان الظفر يومئذ للأوس على الخزرج.

سيد المرسلين ،ج۲،ص:۳۱

«يا معشر المسلمين، اللّه اللّه أ بدعوى الجاهلية و أنا بين أظهركم بعد أن هداكم للإسلام، و أكرمكم به، و قطع به عنكم أمر الجاهليّة، و استنقذكم به من الكفر، و ألّف بين قلوبكم؟؟».

فعرف القوم أنها مؤامرة مبيّتة من اليهود اعداء الاسلام و المسلمين، و كيد خبيث منهم، فندموا على ما حدث، و بكوا و عانق الرجال من الأوس و الخزرج بعضهم بعضا، ثم انصرفوا مع رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله سامعين مطيعين، و أطفأ اللّه عنهم كيد أعدائهم «۱».

(۱) إلّا أن مؤامرات اليهود لم تتوقف عند هذا الحدّ، و لم تنته بهذا، فقد اتسعت دائرة خيانتهم و جنايتهم، و نقضهم للعهد و أقاموا علاقات سرية و خاصة مع مشركى الأوس و الخزرج، و مع المنافقين و المترددين فى اسلامهم و اعتقادهم، و اشتركوا بصورة صريحة فى اعتداءات قريش على المسلمين، و فى الحروب التى وقعت بين الطرفين، و كانوا يقدّمون كل ما أمكنهم من الدعم و المساعدة للوثنيين، و يعملون لصالحهم!!

و قد جرت هذه النشاطات السرّية و العلنية المضادّة المعادية للاسلام و المسلمين، و هذا التعاون المشؤوم مع مشركى قريش، جرت إلى وقوع مصادمات و حروب دامية بين المسلمين و الطوائف اليهودية أدت فى المآل إلى القضاء على الوجود اليهودى فى المدينة.

(۲) و سيأتى ذكر هذه الحوادث فى وقائع السنة الثالثة و الرابعة من الهجرة، و سيتضح هناك كيف أن الجماعة اليهودية ردت على الجميل الذى تعكسه كلتا المعاهدتين من أولهما الى آخرهما، بنقض العهد، و معاداة الاسلام و المسلمين، و التآمر ضدّ رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله خاصّة، و بنصرة أعدائه، و دعم خصومه، الأمر الذى أجبر النبىّ صلّى اللّه عليه و آله على تجاهل تلك المعاهدات الودية و الانسانية و من ثم محاربتهم، و إخراجهم من المدينة و ما حولها و القضاء على

---

(۱) السيرة النبوية: ج ۱ ص ۵۵۵- ۵۵۷.

سيد المرسلين ،ج۲،ص:۳۲

ما تبقى من كياناتهم الشريرة.

لقد أقام رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله فى المدينة من ربيع الأول من السنة الأولى للهجرة إلى شهر صفر من السنة الثانية حتى بنى المسجد و البيوت و المنازل المحيطة بها، و قد أسلم فى هذه الفترة كل من تبقى من الأوس و الخزرج، و لم يبق دار من دور الانصار إلّا أسلم أهلها، ما عدا بعض العوائل و الفروع ممن بقوا على شركهم، و لكنهم أسلموا بعد معركة بدر «۱».

---

(۱) السيرة النبوية: ج ۱ ص ۵۰۰.

سيد المرسلين ،ج۲،ص:۳۳

(۱)

حوادث السنة الثانية من الهجرة

اشارة

۲۷

مناورات عسكرية و استعراضات حربية

اشارة

الهدف من هذا الفصل هو شرح و بيان الأسرار الكامنة وراء سلسلة الاستعراضات الحربية، و المناورات العسكرية، التى قام و أمر بها رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله.

فقد بدأت هذه المناورات منذ الشهر الثامن من الهجرة و استمرت حتى شهر رمضان من السنة الثانية، و تعد فى الحقيقة أول مناورات عسكرية، و عروض حربيّة قام بها المسلمون.

إن التفسير الصحيح لهذه الوقائع، و بيان رموزها و أسرارها انما يتيسّر اذا طالعنا نص ما كتب حول هذه الوقائع فى المصادر التاريخية من دون زيادة أو نقصان ثم نعرض على القارئ الكريم رأى المحققين من المؤرخين فيها.

و إليك فيما يأتى خلاصة هذه الحوادث:

(۲) ۱- لم يكن يمض على إقامة رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله فى المدينة أكثر من ثمانية أشهر عند ما عقد النبىّ أوّل لواء لقائد عسكرىّ شجاع هو «حمزة بن عبد المطلب» و قد أمّره على ثلاثين رجلا من المهاجرين بعثهم الى سواحل البحر الأحمر حيث الطرق التجارية التى تمر فيها قافلة قريش التجارية، فالتقوا قافلة قريش فى «العيص» فيها أبو جهل فى ثلاثمائة رجل من أهل مكة، فاصطفّوا

سيد المرسلين ،ج۲،ص:۳۴

للقتال، و لكنهما تفرقا و لم يقع قتال لوساطة قام بها «مجدىّ بن عمرو» الذى كان حليفا للفريقين، فانصرف حمزة راجعا الى المدينة، و توجّه أبو جهل فى غيره و أصحابه إلى مكة «۱».

(۱)

تهديد خطوط قريش التجارية

غزوة بدر:

انقضت السنة الاولى من الهجرة بكل حوادثها الحلوة و المرة، و المسرّة و المحزنة، و دخل النبىّ و أصحابه العام الثانى من الهجرة.

و السنة الثانية من الهجرة تتضمن حوادث عظيمة و باهرة، و من أبرزها حادثتان تحظيان بمزيد من الاهمية احداهما: تغيير القبلة و الأخرى وقعة بدر الكبرى.

و لكى تتضح أسباب و علل معركة بدر نذكر سلسلة من الوقائع التى وقعت قبلها، اذ بتحليلها و دراستها تتضح أسباب معركة بدر.

لقد كان من بين الحوادث التى وقعت فى أواخر السنة الاولى و بدايات السنة الثانية من الهجرة: بعث «الدوريات العسكرية» الى خطوط قريش التجارية «۲» و الآن يجب أن نرى ما هو هدف الحكومة الاسلامية من هذه البعوث

(۱) السيرة النبوية: ج ۲ ص ۲۲۲ فما بعد، بحار الأنوار: ج ۱۹ ص ۱۸۶- ۱۹۰، امتاع الاسماع: ص ۵۱، الكامل فى التاريخ: ج ۲ ص ۷۷ و ۷۸ و المغازى للواقدى: ج ۱ ص ۹- ۱۹.

(۲) لقد بعث رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله دوريات عسكرية عديدة إلى ضواحى المدينة و أطرافها لتهديد قوافل قريش التجارية.

و قد كان ينبغى- طبقا للترتيب الموضوعى و التسلسل التاريخى- أن نذكر بعض السرايا مثل سرية حمزة و سرية عبيدة بن الحارث فى فصل وقائع السنة الاولى للهجرة، بيد أنه لوجود مناسبة بينها و بين حوادث السنة الثانية ذكرناها فى أحداث السنة الثانية.

هذا مضافا الى أن ابن هشام- تبعا لابن إسحاق- يرى وقوع هذه الحوادث فى السنة الثانية من الهجرة و ان كان الواقدى يعتبر بعضها من حوادث السنة الاولى.

سيد المرسلين ،ج۲،ص:۳۵

العسكرية.

(۱) هناك مصطلحان رائجان فى كتابات المؤرخين و كتّاب السيرة أكثر من أى مصطلح آخر و هما لفظة: «الغزوة» و «السرّيّة» «۱».

و المقصود من «الغزوة» تلك العمليات العسكرية التى كان رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله يشارك فيها بنفسه، و يتولى قيادتها بشخصه.

على حين يكون المقصود من «السريّة» إرسال مجموعات عسكرية و فرق و كتائب نظاميّة لا يشترك فيها رسول اللّه بنفسه بل يؤمّر عليها أحد قادته العسكريّين و يوجّهها إلى الوجهة التى يريدها.

و قد احصيت غزوات النبىّ صلّى اللّه عليه و آله فكانت (۲۷) أو (۲۶) غزوة.

و يعود الاختلاف فى العدد الى أن بعض المؤرخين يعتبر غزوة «خيبر» و غزوة «وادى القرى» اللتين حدثتا تباعا و من دون فاصلة غزوتين و البعض الآخر عدّهما غزوة واحدة «۲».

(۲) و قد وقع نظير هذا الخلاف فى تعداد سرايا النبىّ صلّى اللّه عليه و آله أيضا فأحصى المؤرخون (۳۵)، (۳۶)، (۴۸)، و حتى (۶۶) سرية.

و يعود هذا الاختلاف إلى أن بعض السرايا لم يحسب لها حساب لقلّة أفرادها، و لهذا حدث هذا الاختلاف فى العدد.

من هنا كلّما ذكرنا لفظ السرّية قصدنا منه ما لم يشارك فيه النبىّ، و كلما ذكرنا لفظ الغزوة قصدنا منه ما شارك فيه رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله بنفسه.

و قد أحجمنا عن ذكر السرايا إلّا سرايا السنوات الاولى من الهجرة لأن فى بيان هذه الطائفة من السرايا أثرا مهما فى تفسير بعض الغزوات مثل غزوة «بدر».

و إليك بيان هذه السرايا و الغزوات و شرح تفاصيلها.

---

(۱) راجع المحبّر: ص ۱۱۰- ۱۱۶.

(۲) مروج الذهب: ج ۲ ص ۲۸۷ و ۲۸۸.

سيد المرسلين ،ج۲،ص:۳۶

(۱) ۲- فى نفس الوقت الذى بعث فيه رسول اللّه سريّة حمزة، عقد لواء آخر لعبيدة بن الحارث بن عبد المطلب، و بعثه فى ستين راكبا من المهاجرين بهدف التعرض لقافلة قريش التجارية، فسار حتى بلغ ماء بالحجاز بأسفل «ثنية المرة» «۱».

فلقى بها جمعا عظيما من قريش يبلغ مائتين بقيادة أبى سفيان، و لكن لم يكن بينهم قتال إلّا أن «سعد بن أبى وقاص» رمى يومئذ بسهم، كما أنه التحق رجلان مسلمان كانا فى صفوف أبى سفيان بالمسلمين و قد خرجا مع الكفار و جعلا ذلك وسيلة للوصول الى

المسلمين و الالتحاق بهم «۲».

(۲) ۳- بعث رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله فى شهر ذى القعدة فى السنة الاولى من الهجرة سريّة اخرى بقيادة «سعد بن أبى وقاص» على رأس ثمانية أشخاص آخرين من المهاجرين للتحقيق فى تنقلات قريش و رصد تحرّكاتها خارج المدينة، فخرجوا حتى بلغوا منطقة «الخرّار» و لكنهم لم يجدوا أحدا فعادوا إلى المدينة «۳».

(۳)

النبىّ صلّى اللّه عليه و آله يلاحق قريشا بنفسه:

(۴) ۴- فى شهر صفر من السنة الثانية للهجرة استعمل رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله على المدينة «سعد بن عبادة» و أناط إليه ادارة امورها الدينية و خرج بنفسه مع جماعة من المهاجرين و الأنصار، لملاحقة ركب قريش التجارى و اعتراضه، و عقد معاهدة موادعة مع «بنى ضمرة» حتى بلغ الابواء، و لكنه لم يلق أحدا من قريش، فرجع صلّى اللّه عليه و آله هو و من معه إلى المدينة «۴».

(۵) ۵- و فى شهر ربيع الأول من السنة الثانية للهجرة استعمل صلّى اللّه عليه و آله مرة اخرى على المدينة: «السائب بن عثمان» أو «سعد بن معاذ» و خرج نحو على رأس مائتين من الرجال يريد قريشا حتى بلغ بواط (و هو جبل من جبال

---

(۱) المحبر: ص ۱۱۶.

(۲) السيرة النبوية: ج ۱ ص ۵۹۱.

(۳) المحبر: ص ۱۱۶.

(۴) تاريخ الخميس: ج ۱ ص ۳۶۳ نقلا عن ابن اسحاق.

سيد المرسلين ،ج۲،ص:۳۷

بقرب ينبع على بعد ۹۰ كيلومترا من المدينة تقريبا) و لكنه لم يظفر بقافلة قريش التى كان يقودها «أميّة بن خلف» و على رأس مائة رجل من قريش، فرجع الى المدينة.

(۱) ۶- و فى منتصف شهر جمادى الاولى من السنة الثانية للهجرة جاء الخبر أن قافلة قريش التجارية تخرج من مكة بقيادة أبى سفيان تريد الشام للتجارة، و قد جمعت قريش كل أموالها فى تلك القافلة، فخرج رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله فى جمع من أصحابه لاعتراضها حتى بلغ «ذات العشيرة» و قد استعمل على مكة هذه المرّة «أبا سلمة بن عبد الأسد»، و بقى صلّى اللّه عليه و آله فى ذات العشيرة إلى أوائل شهر جمادى الآخرة ينتظر قافلة قريش، و لكنه لم يظفر بها، ثم وادع فيها بنى مدلج و عقد معاهدة عدم اعتداء ذكرتها المصادر التاريخية بالنص «۱». سيد المرسلين ج۲ ۳۷ النبى صلى الله عليه و آله يلاحق قريشا بنفسه: ..... ص : ۳۶

قال ابن الأثير: فى هذه الغزوة (و المكان) نزل رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و جماعته فى بواط عند عين فنام على و عمّار فوجدهما رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله نائمين فى رقعاء من التراب فايقظهما، و حرّك عليّا فقال: قم يا أبا تراب أ لا اخبرك باشقى الناس: أحيمر ثمود عاقر الناقة، و الذى يضربك على هذه [يعنى قرنه] فيخضّب هذه منها [يعنى لحيته] «۲».

(۲) ۷- بعد أن رجع رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله الى المدينة بعد اليأس من قافلة قريش لم يقم بالمدينة الّا ليالى قلائل لا تبلغ العشر حتى هاجم «كرز بن جابر الفهرى» على ابل أهل المدينة و مواشيهم التى كانت قد سرحت للرعى بالغداة.

فخرج رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله فى طلبه و قد استعمل على المدينة زيد بن حارثة حتى بلغ واديا من ناحية بدر وفاته كرز بن جابر فلم يدركه ثم رجع صلّى اللّه عليه و آله و من معه الى المدينة فأقام بها بقية جمادى الآخرة و رجبا

---

(۱) السیرة النبویة: ج ۱ ص ۵۹۸، تاریخ الخمیس: ج ۱ ص ۳۶۳.

(۲) الکامل: ج ۲ ص ۱۱۲ و المستدرک علی الصحیحین: ج ۳ ص ۱۴۰ و ۱۴۱.

سید المرسلین ،ج۲،ص:۳۸

و شعبان «۱».

(۱) ۸- و فی شهر رجب من السنة الثانیة للهجرة بعث رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله «عبد اللّه بن جحش» علی رأس ثمانیة رجال من المهاجرین لملاحقة قافلة قریش التجاریة، و قد کتب له کتابا بالمهمة الّتی یجب ان ینفّذها، و أمره أن لا ینظر فیه قائلا له:

«قد استعملتک علی هؤلاء النفر فامض حتّی إذا سرت لیلتین فانشر (إی افتح) کتابی ثم امض (ای نفّذ) لما فیه».

ثم عیّن له رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله الوجهة التی یجب أن یتوجّه إلیها.

فانطلق عبد اللّه و رفقاؤه و ساروا یومین کاملین کما أمرهم رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله ثم فتح عبد اللّه کتاب النبیّ صلّی اللّه علیه و آله و قرأ ما فیه، فاذا فیه:

«إذا نظرت فی کتابی هذا فامض حتّی تنزل نخلة بین مکّة و الطائف علی اسم اللّه و برکته فترصّد بها قریشا، و تعلّم (أی حصّل) لنا من أخبارهم و لا تکرهنّ أحدا من أصحابک «۲» و امض لأمری فیمن تبعک».

فلما قرأ الکتاب قال لاصحابه: قد أمرنی رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله أن امضی إلی نخلة أرصد بها قافلة قریش حتّی آتیه منهم بخبر، و قد نهانی أن استکره أحدا منکم، فمن کان منکم یرید الشهادة و یرغب فیها فلینطلق، و من کره ذلک فلیرجع فأمّا أنا فماض لأمر رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله، و من أراد الرجعة فمن الآن.

---

(۱) السیرة النبویة: ج ۱ ص ۶۰۱، الطبقات الکبری: ج ۲ ص ۹، و قد عدّ بعض المؤرخین هذه الحادثة ضمن الغزوة التی عرفت فی التاریخ باسم غزوة صفوان أو غزوة بدر الاولی.

(۲) یقال إنه کان الجنود- الی حین الحرب العالمیة الثانیة- إذا انتهوا من خدمتهم العسکریة تسلّم إلیهم مع وثیقة الانتهاء من الخدمة العسکریة رسالة مغلقة مختومة یؤمر الجندی فیها بالمحافظة علیها کأمانة عسکریة لا یجوز له فتحها إلّا عند حالات النفیر العام، و العمل بمضمونها و قد سبق النبیّ صلّی اللّه علیه و آله إلی هذا التکتیک العسکریّ فی أعماله النظامیة.

سید المرسلین ،ج۲،ص:۳۹

(۱) فقال أصحابه اجمعون: نحن سامعون مطیعون للّه و لرسوله و لک فسر علی برکة اللّه حیث شئت، فسار هو و من معه لم یتخلّف منهم أحد حتی جاء نخلة فوجد قافلة لقریش یرأسها «عمرو بن الحضرمی» و هی عائدة من الطائف الی مکة، فنزل المسلمون بالقرب منهم، و لکی لا- یکتشفهم العدوّ، و لا یعرف بأمرهم و مهمّتهم حلقوا رءوسهم لیتصوّر العدو أنهم عمّار یعتزمون الذهاب الی مکة للعمرة

فلما رآهم رجال قریش علی هذه الحال اطمأنوا و أمنوا جانبهم و قالوا: عمّار لا بأس علیکم منهم.

(۲) ثم تشاور المسلمون فیما بینهم فی جلسة عسکریة للنظر فیما یجب عمله فتبین لهم: أنهم إذا ترکوا القوم (أی قریشا) فی تلک اللیلة (و کانت آخر لیلة من شهر رجب) لدخلوا الحرم، و لم یمکن قتالهم فیه، و ان خرج الشهر الحرام.

فأجمعوا علی قتل من قدروا علیه منهم، و أخذ ما معهم، من هنا باغتوا تلک القافلة، و رمی «واقد بن عبد اللّه» قائدها «عمرو بن الحضرمی» بسهم فقتله، و فرّ رجاله إلّا نفرین هما: «عثمان بن عبد اللّه» و «الحکم بن کیسان» حیث أسرهما المسلمون، و عاد عبد اللّه بن جحش و أصحابه بالقافلة مع ما فیها من أموال قریش و الاسیرین إلی المدینة.

(۳) و لما قدموا علی رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله المدینة و أخبروه بأنهم قاتلوا القوم فی الشهر الحرام (رجب) انزعج رسول اللّه

صلّی اللّه علیه و آله من تصرف قائد المجموعة و عدم استفساره لما یجب أن یفعله بشدّة و قال:

«ما أمرتکم بقتال فی الشهر الحرام».

و قد استخدمت قریش هذه القضیة کسلاح دعائیّ ضدّ رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و اشاعت بأنّ «محمّدا» و أصحابه قد استحلّوا الشهر الحرام و سفکوا فیه الدم و أخذوا الاموال کما أنه تشاءم الیهود بهذه القضیة و أرادوا أن یثیروا فتنة، و عاب المسلمون علی «عبد اللّه بن جحش و أصحابه» فعلتهم هذه. هذا من جانب و من جانب آخر وقّف النبیّ صلّی اللّه علیه و آله الاموال و الأسیرین

سید المرسلین ،ج۲،ص:۴۰

و ابی أن یأخذ من کل ذلک شیئا و بقی ینتظر الوحی.

(۱) و فجأة نزل جبرئیل بهذه الآیة:

«یَسْئَلُونَکَ عَنِ الشَّهْرِ الْحَرامِ قِتالٍ فِیهِ قُلْ قِتالٌ فِیهِ کَبِیرٌ وَ صَدٌّ عَنْ سَبِیلِ اللَّهِ وَ کُفْرٌ بِهِ وَ الْمَسْجِدِ الْحَرامِ وَ إِخْراجُ أَهْلِهِ مِنْهُ أَکْبَرُ عِنْدَ اللَّهِ وَ الْفِتْنَةُ أَکْبَرُ مِنَ الْقَتْلِ» «۱».

أی إن کنتم قتلتم فی الشهر الحرام، فقد صدّوکم عن سبیل اللّه مع الکفر به و صدّکم عن المسجد الحرام، و اخراجکم منه و أنتم اهله أکبر عند اللّه من قتل من قتلتم منهم «و الفتنة أکبر من القتل» أی ما کانوا یرتکبونه من فتنة المسلم فی دینه حتّی یردّونه الی الکفر بعد إیمانه أکبر عند اللّه من القتل.

(۲) و لما نزل القرآن بهذا الأمر، و فرّج اللّه تعالی عن المسلمین ما کانوا فیه من الخوف و الحیرة قبض رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله الأموال، و الأسیرین و قسمها بین المسلمین، و کانت أول غنیمة غنمها المسلمون.

و بعثت قریش الی النبیّ صلّی اللّه علیه و آله فی فداء أصحابهم فقال النبیّ صلّی اللّه علیه و آله:

«لن نفدیهما حتّی یقدم صاحبانا».

یعنی رجلین من المسلمین کانا قد اسرا من قبل قریش، قد اشترکا فی هذه العملیّة و لکنهما أضلا طریقهما فی الصحراء فأسرتهما رجال من قریش.

و هکذا أبی رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله أن یطلق سراح أسیری قریش لقاء فدیة إلّا إذا أطلق المشرکون أسیری المسلمین. قائلا لموفدی قریش:

«إنّی أخاف علی صاحبیّ فإن قتلتم صاحبیّ قتلت صاحبیکم».

فاضطرت قریش إلی الافراج عن المسلمین الأسیرین، و مع وصولهما الی المدینة أفرج رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله عن أسیری قریش.

و من حسن الحظ أنّ إحدی ذینک الأسیرین أسلم و رجع الآخر إلی مکة «۲».

---

(۱) البقرة: ۲۱۷.

(۲) المغازی: ج ۱ ص ۱۳- ۱۸، السیرة النبویة: ج ۱ ص ۶۰۳- ۶۰۵.

سید المرسلین ،ج۲،ص:۴۱

(۱)

ما ذا کان الهدف من المناورات العسکریة؟

لقد کان الهدف الاساسی من بعث و توجیه السرایا، و عقد الاتفاقیات و المعاهدات العسکریة مع القبائل القاطنة علی خطوط التجارة

المکیهٔ هو ایقاف قریش علی قوهٔ المسلمین العسکریهٔ، و اشتداد ساعدهم، و خاصهٔ عند ما کان النبیّ صلّی اللّه علیه و آله یشترک بنفسه فی العملیات، و یترصّد مع مجموعات کبیرهٔ من أنصاره تحرکات قریش الاقتصادیهٔ، و یعترض قوافلها التجاریهٔ.

لقد کان رسول الاسلام صلّی اللّه علیه و آله یرید بذلک إفهام حکومهٔ مکهٔ الوثنیهٔ بأن جمیع طرق التجارهٔ المکیهٔ هی فی متناول یده، و أنه یستطیع- متی شاء- أن یشلّ اقتصاد المکیین بتعریض خطوطهم و طرقهم التجاریهٔ، للتهدید الجدّی.

(۲) و لقد کانت التجارهٔ أمرا حیویّا و حساسا جدا بالنسبهٔ إلی أهل مکهٔ، و کانت البضائع التی تنقل منها إلی الطائف و الشام تشکّل اساس الاقتصاد المکّی، فاذا کانت هذه الخطوط تتعرض للتهدید من قبل العدوّ و حلفائه مثل «بنی ضمرهٔ» و «بنی مدلج» فان ذلک کان یعنی انهدام و انهیار حیاتهم.

لقد کان الهدف من بعث تلک الدّوریات العسکریهٔ هو: أن تعرف قریش بأن طریق تجارتها الرئیسیهٔ هی الآن تحت رحمهٔ المسلمین، فاذا استمرّوا فی معاداتهم للاسلام و للمسلمین و حالوا دون انتشار الاسلام، و الدعوهٔ إلیه، و استمروا فی ایذاء من تبقّی من المسلمین المستضعفین و العجزهٔ فی مکهٔ و اضطهادهم، قطع المسلمون شریان اقتصادهم.

(۳) و الخلاصهٔ أنّ الهدف کان هو أن تعید قریش النظر فی مواقفها فی ضوء الحالهٔ الجدیدهٔ، و التهدید العسکریّ الاسلامی الجدّی، و تترک للمسلمین الحریهٔ فی الدّعوهٔ إلی عقیدتهم، و تفتح الطریق لزیارهٔ بیت اللّه الحرام، و نشر التوحید لیستطیع الاسلام بمنطقه القویّ، و المحکم أن ینفذ فی القلوب، و یتجلّی نور الاسلام و یشعّ علی جمیع نقاط شبه الجزیرهٔ العربیهٔ، و ربوعها، و بخاصهٔ منطقهٔ

سید المرسلین ،ج۲،ص:۴۲

الحجاز مرکز الجزیرهٔ، و قلبها النابض.

(۱) فان المتکلم مهما کان قویّ المنطق، سدید البرهان و أنّ المربّی و المرشد مهما کان مخلصا مجدا فانّه لا یستطیع أن یحرز ای نجاح فی تنویر العقول، و تهذیب النفوس و بث الفکر الصحیح إذا لم تتوفّر له حریهٔ العمل، و لم تتهیأ له البیئهٔ المطمئنّهٔ و أجواء الحرّیهٔ و الدیمقراطیهٔ.

و لقد کان الاضطهاد و الکبت و سلب الحریات التی کانت تمارسها قریش هی الموانع الکبری أمام تقدّم الاسلام و سرعهٔ انتشاره و نفوذه، و کان الطریق الی کسر هذا السدّ، و إزالهٔ هذا المانع ینحصر فی تهدید اقتصادها و تعریض خطوطها التجاریهٔ، للخطر، و کانت هذه الخطهٔ تتحقق فقط عن طریق القیام بتلک المناورات العسکریهٔ و الاستعراضات الحربیهٔ، و العملیات الاعتراضیهٔ.

(۲)

نظریهٔ المستشرقین:

و لقد وقع المستشرقون عند تحلیلهم لهذه العملیّات فی خطأ کبیر، و تفوّهوا نتیجهٔ ذلک بکلام یخالف القرائن و الشواهد الموجودهٔ فی التاریخ.

فهم یقولون: لقد کان هدف النبیّ صلّی اللّه علیه و آله من مصادرهٔ أموال قریش، و السیطرهٔ علیها هو تقویهٔ نفسه.

فی حین أنّ هذا الرأی لا یلائم نفسیّهٔ أهل یثرب لأنّ الغارهٔ، و قطع الطریق، و استلاب الأموال، من شیم الاعراب أهل البوادی، البعیدین عن روح الحضارهٔ، و قیم المدنیهٔ و أخلاقها، بینما کان مسلمو یثرب عامهٔ، أهل زرع، و فلاحهٔ، و لم یعهد منهم أن قطعوا الطرق علی القوافل، أو سلبوا أموال القبائل التی کانت تعیش خارج حدودها.

و أما حروب الأوس و الخزرج فقد کان لها أسباب و علل محلیّهٔ، و قد کان الیهود هم الذین یؤججون نیرانها، بغیهٔ إضعاف القوی و الصفوف العربیهٔ و تقویه نفسها و موقعها.

(۳) و من جانب آخر لم یکن المسلمون المهاجرون الذین کانوا حول الرسول

سید المرسلین ،ج۲،ص:۴۳

صلّی اللّه علیه و آله ینوون ملافاة ما خسروه، رغم أنّ ثرواتهم و ممتلکاتهم کانت قد صودرت من قبل المکیین، و یدل علی ذلک أنهم لم یتعرضوا بعد معرکة «بدر» لأیّة قافلة تجاریة لقریش.

کیف لا ـ و قد کان الهدف وراء أکثر هذه البعوث و الارسالیات العسکریة هو تحصیل و جمع المعلومات، عن العدوّ و تحرکاته و خططه، و المجموعات التی لم یکن یتجاوز عدد أفرادها غالبا الثمانیة أو الستین أو الثمانین رجلا لا یمکنها قطع الطریق، و استلاب الاموال، و مصادرة القوافل التجاریة الکبری التی کان یقوم بحراستها رجال أکثر عددا و أقوی عدّة من تلک السرایا، بأضعاف المرات غالبا.

(۱) فاذا کان الهدف هو الحصول علی المال و الثروة من هذا الطریق فلما ذا خصّت قریش بذلک، و لم یعترض المسلمون تجارة غیرهم من القبائل المشرکة؟

و لما ذا لم یمس المسلمون شیئا من أموال غیر قریش.

و اذا کان الهدف هو الغارة، و قطع الطریق و استلاب الأموال، فلما ذا کان النبیّ صلّی اللّه علیه و آله یبعث المهاجرین فقط، و لا یستعین بأحد من الأنصار فی هذا المجال غالبا؟

و ربما قال هؤلاء المستشرقون: ان المقصود من هذه العملیات الاعتراضیة کان هو الانتقام من قریش، لأنّ النبیّ صلّی اللّه علیه و آله و أصحابه تعرّضوا علی أیدی المکیین لألوان التعذیب و الاضطهاد و الأذی، فدفعتهم غریزة الانتقام و الثأر- بعد أن حصلوا علی القوة- الی تجرید سیوفهم، للانتقام من الذین طالما اضطهدوهم، و لیسفکوا منهم دما!!

(۲) و لکن هذا الرأی لا یقل فی الضعف و الوهن و السخافة عن سابقه، لأنّ الشواهد و القرائن التاریخیة الحیّة العدیدة، تکذّبه و تفنّده، و توضّح- بجلاء- أن الهدف من بعث تلک السرایا و الدوریات العسکریة لم یکن أبدا القتال و الحرب، و الانتقام و سفک الدماء.

و إلیک ما یدلّ علی بطلان هذه النظریة:

سید المرسلین ،ج۲،ص:۴۴

(۱) أوّلا: اذا کان هدف النبیّ صلّی اللّه علیه و آله من بعث تلک المجموعات العسکریة هو القتال و استلاب الاموال و اخذ المغانم، وجب أن یزید فی عدد أفراد تلک المجموعات، و یبعث کتائب- عسکریة مسلّحة، و مجهزة تجهیزا قویا، إلی سیف البحر، و شواطئه علی حین نجد أنه صلّی اللّه علیه و آله بعث مع «حمزة بن أبی طالب» ثلاثین شخصا، و مع «عبیدة بن الحارث» ستین شخصا، و مع «سعد بن أبی وقاص» أفرادا معدودین لا یتجاوزون العشرة، بینما کانت قریش قد أناطت حراسة قوافلها إلی أعداد کبیرة جدا من الفرسان، تفوق عدد أفراد المجموعات العسکریة الاسلامیة.

فقد واجه «حمزة» ثلاثمائة، و عبیدة مائتین رجلا من قریش، و قد ضاعفت قریش من عدد المحافظین و الحرس علی قوافلها خاصة بعد أن عرفت بالمعاهدات و التحالفات التی عقدها رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله مع القبائل القاطنة علی الشریط التجاریّ؟!

هذا مضافا إلی أنّه لو کان قادة هذه البعوث و الدوریات مکلّفین بمقاتلة العدوّ فلما ذا لم یسفک من أحد قطرة دم فی أکثر تلک البعوث و العملیات و لما ذا انصرف بعضهم لوساطة قام بها «مجدی بن عمرو» بین الطرفین؟!

(۲) ثانیا: ان کتاب رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله الذی کتبه لعبد اللّه بن جحش شاهد حیّ علی أن الهدف لم یکن هو القتال، و الحرب.

فقد جاء فی ذلک الکتاب: «انزل نخلة بین مکة و الطائف فترصّد بها قریشا و تعلم (ای حصّل) لنا من أخبارهم».

إن هذه الرسالة توضّح بجلاء أنّ مهمة عبد اللّه و جماعته لم تکن القتال قط، بل کانت جمع المعلومات حول العدوّ و تنقلاته و

تحركاته، أى مهمة استطلاعية حسب.

و اما سبب الصدام فى «نخلة» و مصرع عمرو الحضرمى فقد كان القرار الذى أخذته الشورى العسكرية التى عقدتها نفس المجموعة، و ليس بقرار و أمر من رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله.

سيد المرسلين ،ج۲،ص:۴۵

(۱) و من هنا انزعج رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله بمجرد سماعه بنبإ هذا الصدام الدموى و لا مهم على فعلتهم و قال: «ما أمرتكم بقتال».

و يؤيّد هذا ما ورد فى مغازى الواقدى عن سليمان بن سحيم أنه قال:

ما أمرهم رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله بالقتال فى الشهر الحرام، و لا غير الشهر الحرام إنما أمرهم أن يتحسّسوا أخبار قريش «۱».

و العلة فى أن النبىّ صلّى اللّه عليه و آله كان يختار لهذه الدوريات و البعوث رجالا من المهاجرين دون الأنصار هى أن الانصار قد بايعوا فى العقبة على الدفاع، أى أن معاهدتهم مع رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله كانت معاهدة دفاعية تعهّدوا بموجبها بأن يمنعوه من أعدائه و يدافعوا عنه إذا قصده عدوّ.

من هنا ما كان رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله يريد أن يفرض عليهم مثل هذه المهمات، و يبقى هو فى المدينة، و لكنه عند ما خرج- فيما بعد- بنفسه أخذ معه جماعة من رجال الانصار تقوية لروابط الاخوة و الوحدة بين المهاجرين و الأنصار، و لهذا كان رجاله فى غزوة «بواط» أو «ذات العشيرة» يتكونون من الأنصار و المهاجرين.

(۲) و على هذا الاساس يتضح بطلان نظرية المستشرقين حول الهدف من بعث الدوريات العسكرية.

كما أنّ بالتأمل و الامعان فى ما قلناه يتضح أيضا بطلان ما قالوه فى هذا المجال فى تلك العمليات التى شارك فيها رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله بنفسه، إذ أن الذين خرجوا معه ما كانوا ينحصرون فى المهاجرين خاصه بل كانوا خليطا من المهاجرين و الأنصار، و الحال أن الأنصار لم يبايعوا النبىّ على القيام بأية عملية هجوميّة ابتدائية، بل كل ما بايعوا عليه النبىّ كما قلنا هو: العمل الدفاعى،

---

(۱) المغازى: ج ۱ ص ۱۶.

سيد المرسلين ،ج۲،ص:۴۶

فكيف يصح أن يدعوهم النبىّ صلّى اللّه عليه و آله إلى عمليات قتالية ابتدائية هجوميّة.

(۱) و تشهد بما نقول حادثة وقعة بدر التى سنشرحها فى ما بعد، فما لم يعلن الأنصار عن موافقتهم على قتال قريش لم يقرر النبىّ صلّى اللّه عليه و آله الحرب، فى تلك الواقعة.

هذا و السبب فى تسمية أصحاب السير و التواريخ هذا النوع من العمليات التى خرج فيها النبىّ بنفسه (غزوة) و ان لم يقع فيها قتال و غزو، هو أنّهم أرادوا أن يجمعوا كل الحوادث تحت عنوان واحد، و إلّا فلم يكن الهدف الاساسىّ من هذه العمليات هو الحرب و القتال، أو السيطرة على الأموال و سلبها.

سيد المرسلين ،ج۲،ص:۴۷

(۱)

۲۸ تحويل القبلة من بيت المقدس الى الكعبة

لم يكن قد مضى على هجرة النبىّ صلّى اللّه عليه و آله إلى المدينة عدة أشهر إلّا و بدأت نغمة معارضة اليهود للنبىّ صلّى اللّه عليه و آله تظهر شيئا فشيئا!!

و فی الشـهر السابع عشر من الهجرهٔ بالضبط «۱» أمر اللّه تعالی نبیّه صـلّی اللّه علیه و آله بالأمر المؤکّـد القاطع بأن یتحول إلی الکعبهٔ و یتخذها من الآن فصاعدا قبلهٔ له و للمسلمین کافهٔ، فیتوجهون الی المسجد الحرام فی أوقات الصلوات.

هذا هو مجمل القصهٔ، و إلیک بیانها علی وجه التفصیل.

صلّی رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله ثلاثهٔ عشر عاما کاملهٔ فی مکهٔ نحو بیت المقدس.

(۲) و بعد الهجرهٔ الی المدینهٔ کان الأمر الإلهیّ له هو أن یبقی علی الحالهٔ من حیث القبلهٔ، أی بأن یصـلی الی بیت المقدس، کما کان یفعل فی مکهٔ.

و قد کان هذا الاجراء نوعا من المحاولهٔ لاقامهٔ التعاون و التقارب بین الدینین

---

(۱) الطبقات الکبری: ج ۱ ص ۲۴۱ و ۲۴۲، إعلام الوری باعلام الهـدی: ص ۷۱ و ۷۲. و یقول ابن هشام فی السـیرهٔ النبویهٔ: ان القبلهٔ صرفت عن الشام إلی الکعبهٔ فی رجب علی رأس سـبعهٔ عشر شهرا من مقدم رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله المدینهٔ (السیرهٔ النبویهٔ: ج ۱ ص ۶۰۶) و یری ابن الاثیر أن ذلک حدث فی منتصف شهر شعبان (الکامل: ج ۲ ص ۸۰).

سید المرسلین ،ج۲،ص:۴۸

القدیم و الجدید، و لکن تنامی قوهٔ المسـلمین و اشتداد ساعدهم أحدث رعبا کبیرا، و أوجد قلقا واسعا فی أوساط الیهود القاطنین فی المدینهٔ لأن تقدّم الاسـلام و المسـلمین المطرد کان یدلّ علی أن الدین الاسلامی سیعمّ فی أقرب وقت کل أنحاء شبه الجزیرهٔ العربیهٔ، و سـتتقلّص (بل تزول) فی المقابل قوهٔ الیهود و سـلطانهم، و مکانتهم، من هنا نصب أحبار الیهود العـداوهٔ لرسول اللّه صـلّی اللّه علیه و آله، و عمدوا إلی ممارسهٔ سلسلهٔ من الأعمال الإجهاضیهٔ و الإیذائیهٔ.

(۱) لقـد أخـذوا یـؤذون رسول اللّه صـلّی اللّه علیه و آله و المسـلمین بمختلف أنحـاء الطرق و بشـتی الوسائـل و السـبل، و المعـاذیر و الحجج و من جملتها التذرع بقضیّهٔ صلاهٔ النبیّ صلّی اللّه علیه و آله و المسلمین الی بیت المقدس.

فکانوا یقولون معیّرین إیاه: أنت تابع لنا تصلی الی قبلتنا!!

أو کانوا یقولون: تخالفنا یا محمّد فی دیننا و تتبع قبلتنا «۱».

فشقّ هـذا الکلاـم علی رسول اللّه صـلّی اللّه علیه و آله و اغتم لـذلک غمـا شدیـدا فکـان یخرج من بیته فی منتصف اللیل و یتطلع فی آفاق السماء ینتظر من اللّه أمرا و وحیا فی هذا المجال کما تفید الآیهٔ الآتیهٔ:

«قَدْ نَری تَقَلُّبَ وَجْهِکَ فِی السَّماءِ فَلَنُوَلِّیَنَّکَ قِبْلَهً تَرْضاها» «۲».

(۲) و یستفاد من الآیات القرآنیهٔ فی هذا المجال أنه کان لتغییر القبلهٔ مضافا إلی الردّ علی دعوی الیهود سبب آخر أیضا.

و هو أن هـذه المسألـهٔ کـانت من المسائل الاختباریـهٔ التی اراد اللّه تعال بها ان یمتحن المسـلمین، و یمیّز المؤمن الواقعی الحقیقی عن أدعیـاء الایمان، المنتحلین له کـذبا و نفاقا، و أن یعرف النبیّ صـلّی اللّه علیه و آله به من حوله معرفـهٔ جیـدهٔ لأن إتباع النبیّ صـلّی اللّه علیه و آله فی الأـمر الثانی الـذی نزل علی رسول اللّه صـلّی اللّه علیه و آله فی أثنـاء الصـلاهٔ (و هو التوجه إلی المسـجد الحرام) کـان علامهٔ قویهٔ

---

(۱) مجمع البیان: ج ۱ ص ۲۵۵ أو: ما دری محمّد و أصحابه أین قبلتهم حتی هدیناهم.

(۲) البقرهٔ: ۱۴۴.

سید المرسلین ،ج۲،ص:۴۹

من علامات الایمان و التسلیم، و الاخلاص و الوفاء للدین الجدید.

بینما کانت مخالفته علامة قویة من علامات النفاق و التردّد کما یصرّح القرآن الکریم بنفسه بذلک اذ یقول:

«وَ ما جَعَلْنَا الْقِبْلَةَ الَّتِی کُنْتَ عَلَیْها إِلَّا لِنَعْلَمَ مَنْ یَتَّبِعُ الرَّسُولَ مِمَّنْ یَنْقَلِبُ عَلی عَقِبَیْهِ وَ إِنْ کانَتْ لَکَبِیرَةً إِلَّا عَلَی الَّذِینَ هَدَی اللَّهُ» «۱».

و من المسلّم أنه یمکن الوقوف علی حکم اخری لهذا الأمر (أی صرف القبلة من الشام الی الکعبة) إذا تتبعنا تاریخ الاسلام بشکل أوسع، و طالعنا أوضاع شبه الجزیرة العربیة.

(۱) و یمکن الاشارة الی بعض هذه الحکم مضافا الی ما ذکرناه:

(۲) أولا: أن الکعبة التی رفعت قواعدها علی یدی بطل التوحید و ناشر لوائه النبیّ العظیم «ابراهیم الخلیل» (علیه السلام) کانت موضع احترام و تقدیس من المجتمع العربی، فقد کان العرب یحبون الکعبة و یعظمونها غایة التعظیم علی ما هم علیه من الشرک و الفساد، فکان اتخاذه قبلة من شأنه کسب رضا العرب، و استمالة قلوبهم، و ترغیبهم فی الاسلام تمهیدا لاعتناق دین التوحید و نبذ الاوثان و الاصنام.

و أیّ هدف، و أیة غایة تری أسمی و أجلّ من أن یؤمن المشرکون المعاندون المتخلفون عن رکب الحضارة و المدنیة، و ینتشر الاسلام بسببهم فی کل أنحاء العالم.

(۳) ثانیا: أن الابتعاد عن الیهود الذین لم یکن یؤمل فی إذعانهم للاسلام، و ایمانهم برسالة (محمّد) ذلک الیوم کان یبدو أمرا ضروریا، لأنهم کانوا یقومون بأعمال ایذائیة ضد الاسلام و المسلمین و یطلعون علی رسول اللّه صلّی اللّه علیه

---

(۱) البقرة: ۱۴۳. و یمکن بیان هذه العلة بصورة أخری و هی إنما أمر بالصلاة الی بیت المقدس لأن مکة و بیت اللّه الحرام کانت العرب آلفة بحجها فأراد اللّه أن یمتحن بغیر ما آلفوه لیظهر من یتبع الرسول ممن لا یتبعه. (راجع مجمع البیان: ج ۱ ص ۲۲۲ و ۲۲۳).

سید المرسلین ،ج۲،ص:۵۰

و آله بین الفینة و الأخری بأسئلة عویصة یشغلونه بها، یظهرون بها- حسب تصورهم- أنهم یعرفون أمورا کثیرة و أنهم علماء، و بذلک یضیّعون علی رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله الوقت، و یشغلونه عن مهامه الکبری.

فکان تغییر القبلة واحدا من مظاهر الابتعاد عن الیهود و اجتنابهم، تماما مثل نسخ صوم یوم عاشوراء الذی تم لنفس هذا الغرض.

فقد کانت الیهود تصوم یوم عاشوراء قبل الاسلام، فأمر النبیّ صلّی اللّه علیه و آله المسلمون بأن یصوموا هذا الیوم أیضا، ثم نسخ الأمر بصوم عاشوراء و فرض مکانه صوم شهر رمضان «۱».

(۱) و علی کل حال فان الاسلام الذی یتفوق علی جمیع الأدیان، یجب أن تتجلی فیه هذه الحقیقة بحیث یغدو أمر تکامله و تفوقه بادیا للعیان، واضحا للجمیع.

و فی هذه الحالة تصوّر بعض المسلمین أن ما أتوا به من صلاة و عبادة و هم متجهین إلی بیت المقدس کان باطلا إذ قالوا: کیف بأعمالنا التی کنا نعمل فی قبلتنا الأولی، أو حال من مضی من أمواتنا و هم کانوا یصلون الی بیت المقدس؟!

فنزل الوحی الإلهی یقول:

«وَ ما کانَ اللَّهُ لِیُضِیعَ إِیمانَکُمْ إِنَّ اللَّهَ بِالنَّاسِ لَرَؤُفٌ رَحِیمٌ» «۲».

و مع ملاحظة هذه الاعتبارات و بینما کان النبیّ صلّی اللّه علیه و آله قد انتهی من الرکعة الثانیة من صلاة الظهر، نزل علیه جبرئیل، و أمره بأن یتوجه بالمصلّین معه حدب المسجد الحرام.

(۲) و جاء فی بعض الاخبار أنّ جبرئیل أخذ بید النبیّ صلّی اللّه علیه و آله و أداره نحو المسجد الحرام، فتبعه الرجال و النساء الذین کانوا یأتمون به فی

---

(۱) مجمع البیان: ج ۱ ص ۲۷۳.

(۲) البقرة: ۱۴۳. و المراد من الایمان هنا هو العمل و هو من الموارد التی استعمل فیها لفظ الایمان و ارید به العمل.

سید المرسلین ،ج۲،ص:۵۱

المسجد «۱».

فتحوّل الرجال مکان النساء و النساء مکان الرجال فکان أول صلاته الی بیت المقدس، و آخرها الی الکعبة.

و منذ ذلک الحین جعلت الکعبة المعظمة- زاد اللّه من شرفها- قبلة مستقلة للمسلمین یتوجهون إلیها فی کثیر من واجباتهم و شعائرهم الدینیة «۲».

هذا و الغریب أن الیهود الذین کانوا قبل نزول الأمر بالتحوّل من بیت المقدس الی الکعبة المعظمة یفتخرون علی المسلمین بأنهم یصلّون علی قبلة الیهود، لما حوّل المسلمون إلی الکعبة المعظمة، و امروا بالصلاة إلیها دون بیت المقدس أخذوا یعیبون علی المسلمین التوجه إلی نقطة ما فی الأرض فردّ اللّه علیهم بقوله:

«سَیَقُولُ السُّفَهاءُ مِنَ النَّاسِ ما وَلَّاهُمْ عَنْ قِبْلَتِهِمُ الَّتِی کانُوا عَلَیْها قُلْ لِلَّهِ الْمَشْرِقُ وَ الْمَغْرِبُ یَهْدِی مَنْ یَشاءُ إِلی صِراطٍ مُسْتَقِیمٍ» «۳».

أی ان اللّه فوق الزمان و المکان، و التوجه إلی نقطة خاصة فی حالة العبادة انما هو لمصالح اجتماعیة خاصة فالصلاة الی الکعبة توجّه الی اللّه کالصلاة الی بیت المقدس سواء بسواء.

(۱)

کرامة علمیة لرسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله:

و ما ینبغی الاشارة إلیه هنا هو: أن العرض الجغرافی للمدینة- طبقا لمحاسبات علماء الفلک القدامی- هو ۲۵ درجة، و طولها ۷۵ درجة و ۲۰ دقیقة، و لهذا کانت قبلة المدینة لا توافق محراب رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله الباقی علی حالته السابقة الی الآن فی مسجده الشریف، و قد سبّب هذا الاختلاف حیرة لدی بعض المتخصصین فی هذا العلم، و ربما دفعهم إلی ارتکاب توجیهات و تبریرات لرفع هذا الاختلاف.

---

(۱) بحار الأنوار: ج ۱۹ ص ۲۰۱ عن من لا یحضره الفقیه.

(۲) کالصلاة و الذبح و دفن الموتی، و الدعاء و غیر ذلک.

(۳) البقرة: ۱۴۲.

سید المرسلین ،ج۲،ص:۵۲

(۱) و لکن القائد المعروف بسردار الکابلی أثبت فی الآونة الأخیرة- طبقا للمقاییس المعروفة الیوم- أن خط المدینة الجغرافی علی عرض ۲۴ درجة و ۵۷ دقیقة و طول ۳۹ درجة و ۵۹ دقیقة «۱».

و تکون نتیجة هذه المحاسبة هی أن قبلة المدینة تکون فی نقطة الجنوب تماما و تنحرف عن نقطة الجنوب ب ۴۵ دقیقه فقط.

و هذا الاستخراج الفلکی للقبلة ینطبق علی محراب رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله أفضل تطبیق، و یعدّ هذا من کرامات النبیّ الاکرم صلّی اللّه علیه و آله حیث توجه فی حالة الصلاة «۲» من بیت المقدس الی الکعبة بصورة دقیقة و من دون أی انحراف و لا- جزئی مغتفر و ذلک من دون أیة محاسبة فلکیّة، و علمیّة.

و قد أخذ جبرئیل بیده و حوّل وجهه نحو الکعبة المعظمة کما أسلفنا «۳».

---

(۱) تحفة الأجلّة فى معرفة القبلة: ص ۷۱ طبعة ۱۳۵۹.

(۲) من لا يحضره الفقيه للصدوق: ج ۱ ص ۱۷۸.

(۳) و قد نقل الحرّ العاملى فى وسائل الشيعة: فى أبواب القبلة ج ۳ ص ۲۱۵ و ۲۱۶ حادثة تحوّل النبىّ صلّى اللّه عليه و آله فى الصلاة من بيت المقدس الى المسجد الحرام فراجع.

سيد المرسلين ،ج۲،ص:۵۳

(۱)

۲۹ معركة بدر

اشارة

معركة «بدر» من معارك الاسلام الكبرى و من حروبه البارزة، و قد اكتسب الذين شاركوا فى هذه المعركة منزلة خاصة بين المسلمين فيما بعد.

فالواقعة التى كان يشارك فيها فرد أو عدة أفراد من المجاهدين فى «بدر» أو اذا كانوا يشهدون على أمر قال المسلمون: و وافقنا عليه البدريون.

أجل إن الذين شاركوا فى معركة بدر من أصحاب النبىّ صلّى اللّه عليه و آله يدعون بالبدريين، و لم يكن هذا إلّا لاهميّة تكلم الوقعة التاريخية.

و تتضح علة هذه الأهميّة إذا نحن استعرضنا تفاصيل هذه الوقعة.

(۲) لقد قلنا فى ما سبق أنه بلغ رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله فى منتصف جمادى الآخرة من السنة الثانية للهجرة، أن قافلة قريش التجارية خرجت من مكة إلى الشام بقيادة «أبى سفيان بن حرب».

فخرج رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله لملاحقتها إلى «ذات العشيرة» و توقّف هناك إلى مطلع الشهر التالى، و لم يعثر على تلك القافلة، و قد كان وقت عودة القافلة معلوما تقريبا، فقد كانت قافلة قريش تعود من الشام إلى مكة فى أوائل الخريف.

و من المعلوم أنّ أوّل خطوة على طريق الانتصار فى مثل هذه المحالات هو

سيد المرسلين ،ج۲،ص:۵۴

تحصيل اكبر قدر من المعلومات حول العدوّ لأنّ قائد الجيش ما لم يعرف شيئا عن استعدادات العدوّ، و نقطة تمركزه و تواجده، و معنويات أفراده، فانه ربما ينهزم و ينكسر فى أول مواجهة.

(۱) و لقد كان من أساليب النبىّ الاكرم صلّى اللّه عليه و آله الرائعة فى جميع الحروب و المعارك التى ستقرأ تفاصيلها هو جمع المعلومات حول مدى استعداد العدوّ، و مبلغ تهيّؤه و مكان تواجده، و تمركزه، و هذه مسألة تحظى و الى اليوم بأهميّة خاصّة فى الحروب العالمية و المحلية، بل و ترصد لها ميزانيّات كبرى، و تستخدم أجهزة عريضة فى عالمنا الحاضر، كما هو معلوم للجميع، و كما أشرنا الى ذلك فيما سبق.

و قد بعث رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله عينا له على قافلة قريش اسمه «عدى»- حسب رواية المجلسى «۱»- أو «طلحة بن عبيد اللّه» و «سعيد بن زيد» حسب ما قال صاحب «حياة محمّد» نقلا عن المصادر التاريخيّة «۲»، لإخباره عن مسير تلك القافلة، و عدد حرّاسها و رجالها و نوعية البضائع المحمّلة.

فلما عاد العين أخبر رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله:

۱- بأن قافلة قريش قافلة كبرى شارك فيها كلّ أهل مكّة، حتى أنه ما من قرشىّ أو قرشية بمكة له مثقال فصاعدا إلّا بعث به فى تلك القافلة.

۲- إنّ البضائع يحملها ألف بعير و أنّ قيمتها تبلغ خمسين ألف دينار.

۳- و أنه يقودها «أبو سفيان بن حرب» فى أربعين رجلا.

(۲) و حيث إن أموال المسلمين المهاجرين إلى المدينة كانت قد صودرت فى مكة على أيدى قريش من هنا كان الوقت مناسبا جدا لأن يأخذ المسلمون أموال قريش فى تلك القافلة، و يحتفظوا بها ريثما تفرج قريش عن أموال المسلمين المهاجرين المصادرة بمكة، فاذا لجّوا و أصرّوا فى مصادرة أموال المسلمين قسّم

---

(۱) بحار الأنوار: ج ۱۸ ص ۲۱۷.

(۲) المغازى: ج ۱ ص ۱۹.

سيد المرسلين ،ج۲،ص:۵۵

المسلمون فى المقابل أموال قريش المأخوذة فيما بينهم و تصرفوا فيها كغنائم حرب من هنا قال رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله لهم: «هذا عير قريش (أى قافلتهم) فيها أموالهم، فاخرجوا إليها لعلّ اللّه ينفلكموها» «۱».

من هنا استخلف رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله فى المدينة «عبد اللّه بن أمّ مكتوم» للصلاة بالناس، و القيام بالشؤون الدينية، و «أبا لبابة» للقيام بالشؤون السياسية.

ثم خرج من المدينة فى ثلاثمائة و ثلاثة عشر رجلا لمصادرة أموال قريش أو بالاحرى توقيفها و حبسها.

(۱)

النبىّ يتوجه الى منطقة ذفران «۲»:

لقد ترك رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله المدينة بعد أن أتاه خبر عن تحرك قافلة قريش، قاصدا وادى ذفران حيث طريق القافلة فى يوم الاثنين، الثامن من شهر رمضان، و قد عقد رايتين سلّم إحداهما إلى مصعب بن عمير، و الاخرى (و تسمى العقاب) إلى على بن أبى طالب عليه السلام.

و لقد كانت المجموعة التى خرج بها النبىّ صلّى اللّه عليه و آله تتألّف من اثنين و ثمانين من المهاجرين، و مائة و سبعين من الخزرج، و واحد و ستين من الأوس، و كان عندهم ثلاثة أفراس فقط.

---

(۱) المغازى: ج ۱ ص ۲۰.

(۲) وادى ذفران الذى كان يمرّ به قافلة قريش التجارية يقع على مرحلتين من بدر.

و قد ذكر ابن هشام فى سيرته جميع المراحل التى طواها رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله من المدينة إلى ذفران و منه إلى بدر الذى ارتحل إليه رسول اللّه بعد أن بلغه نبأ تحرك قافلة قريش.

و بدر كان موسما من مواسم العرب يجتمع لهم به سوق كلّ عام يتبايعون فيه و يتفاخرون على غرار سوق عكاظ، و كان يقع على طريق مكة و المدينة و الشام. (راجع السيرة النبوية: ج ۱ ص ۶۱۳- ۶۱۸).

سيد المرسلين ،ج۲،ص:۵۶

(۱) و لقد بلغ حبّ الشهادة عند الاشخاص فى المجتمع الاسلامى يومئذ مبلغا عجيبا حتى أنّ فتيانا دون الحلم اشتركوا فى هذه

المعركة، و ردّ النبيّ صلّى اللّه عليه و آله بعضهم إلى المدينة لمّا استصغرهم «۱».

إن كلام رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله يفيد بانه صلّى اللّه عليه و آله قد وعدهم بالرخاء و الانفراج فى المعيشة و ذلك عن طريق السيطرة على أموال قريش، و أخذ بضائعها، و كان المسوّغ لهذا العمل هو ما سبق أن ذكرناه، و هو أن قريشا كانت قد صادرت كل أموال المهاجرين المسلمين فى مكة، منقولها و غير منقولها، و منعت من دخولهم مكة، و خروجهم منها.

و من الواضح أن يسمح العاقل لنفسه- أيّا كان- بأن يعامل عدوه بمثل هذه المعاملة التى عامله بها العدوّ.

(۲) و أساسا يجب أن نعلم أنّ سبب هجوم المسلمين على قافلة قريش هو أنهم قد ظلموا و قهروا، الأمر الذى يذكره القرآن الكريم أيضا، و لذلك يسمح للمسلمين بأن يقاتلوا عدوّهم و يعترضوا تجارتهم إذ يقول:

«أُذِنَ لِلَّذِينَ يُقاتَلُونَ بِأَنَّهُمْ ظُلِمُوا وَ إِنَّ اللَّهَ عَلى نَصْرِهِمْ لَقَدِيرٌ» «۲».

و لقد كان أبو سفيان قد عرف- عند توجهه بالقافلة إلى الشام- أن رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله يترصد القافلة، و لهذا اتخذ كافة الاحتياطات عند قفوله و رجوعه من الشام، فكان يسأل القوافل عن رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و كان إذا رأى أحدا منهم سأله: هل أحسست أحدا؟!

---

(۱) المغازى: ج ۱ ص ۲۱.

و روى أنه كان الرجل يساهم أباه فى الخروج مع النبيّ صلّى اللّه عليه و آله رغبة فى الجهاد فى سبيل اللّه و الشهادة فكان ممن ساهم «سعد بن خيثمة» و أبوه فى الخروج إلى بدر، فقال سعد لأبيه: انه لو كان غير الجنة آثرتك به، إنى لأرجو الشهادة فى وجهى هذا.

فقال خيثمة: آثرنى، و قرّ مع نسائك! فابى سعد.

فقال خيثمة: إنه لا بدّ لأحدنا من أن يقيم، فاستهما (أى اقترعا) فخرج سهم سعد فقتل ببدر (المصدر).

(۲) الحج: ۳۹.

سيد المرسلين ،ج۲،ص:۵۷

و كان رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله قد خرج مع أصحابه من المدينة، يلاحق قافلة قريش، و قد نزل فى وادى ذفران.

(۱) و لما أحسّ أبو سفيان بذلك أحجم عن الاقتراب الى منطقة بدر و لم ير بدّا من أن يخبر قريشا بالخطر الذى يحدق بتجارتهم، و أموالهم، و يطلب مساعدتهم، فاستأجر رجلا يدعى «ضمضم بن عمرو الغفارى» و أمره بأن يجدع بعيره (يقطع أنفه) و يحوّل رحله، و يشقّ قميصه من قبله و دبره و يصيح الغوث! الغوث، و يخبر قريشا أنّ محمّدا تعرّض لتجارتهم!!

فخرج ضمضم سريعا إلى مكّة، و لمّا قدمها وقف ببطن الوادى يصيح بأعلى الصوت: يا معشر قريش اللطيمة اللطيمة «۱»، أموالكم مع أبى سفيان قد تعرّض لها محمّد فى أصحابه، لا أرى ان تدركوها، الغوث الغوث «۲».

(۲) فأثار هذا المنظر المثير، و استغاثات ضمضم المتتابعة أهل مكة، فتجهزوا سراعا، و تهيّأوا للخروج، و أعدّ كل صناديد قريش و رجالها المقاتلون أنفسهم للتحرّك نحو المدينة إلّا أبو لهب الذى لم يشترك فى هذا الخروج، و ارسل مكانه «العاصى بن هشام» لقاء أجر قدره أربعة آلاف درهم.

و أراد «أميّة بن خلف» هو الآخر أن يتخلّف لاسباب خاصّة، فقد قيل له:

أن محمّدا يقول: لأقتلنّ أميّة بن خلف «۳».

فرأى أشراف قريش و سادات مكة أن تخلف رجل مثله يضرّ بقريش و يوهن من عزيمة الجيش، فقرروا إثارته و تحريكه فأتاه عقبة بن أبى معيط و أبو جهل و هو جالس فى المسجد بين ظهرانىّ قومه، بمجمرة يحملانه فيها نار و عود يتبخّر به حتى وضعاها بين يديه ثم قالا له:

«يا أميّة استجمر فإنّما أنت من النساء»!

---

(۱) اللطيمة: الابل التى تحمل الاقمشة و العطور، و النداء يعنى: ادركوا اللطيمة ادركوها.

(۲) الكامل فى التاريخ: ج ۲ ص ۸۱، المغازى: ج ۱ ص ۳۱، بحار الانوار: ج ۱۹ ص ۲۱۶.

(۳) المغازى: ج ۱ ص ۳۵.

سيد المرسلين ،ج۲،ص:۵۸

فغضب أميّة، و هاجت به الحمية، فتجهز من فوره، و خرج مع الناس «۱».

و خلاصة القول أنه اوعبت قريش لمّا سمعت بتعرض قافلتها و أموالها للخطر من قبل النبىّ صلّى اللّه عليه و آله و أصحابه، فكانوا بين رجلين إما خارج أو باعث مكانه رجلا، و ما بقى أحد من عظماء قريش إلّا أخرج مالا لتجهيز الجيش، و أخرجوا معهم المغنيات يضربن بالدفوف و يهيّجن الرجال للقتال.

(۱)

المشكلة التى كانت تواجهها قريش:

و لما اعلن عن موعد الرحيل تذكرت قريش بأن بينهم و بين قبيلة «بنى بكر» عداء قديما، فخافوا أن يوجهوا إليهم ضربة من الخلف، أو يحملوا على نسائهم و ذراريهم فى مكة فى غياب منهم فكاد ذلك يثنيهم عن الخروج.

و قد كان العداء بين قريش و بنى بكر يعود إلى دم سفك بينهم فى قصة ذكرها ابن هشام و غيره من كتّاب السيرة «۲».

و لكن سراقة بن جعشم المدلجى- و كان من أشراف بنى كنانة و هم من بنى بكر- طمأنهم، و وعدهم بأن لا تأتيهم بنو بكر من خلفهم بشيء يكرهونه، و لما اطمأنّوا خرجوا صوب المدينة سراعا.

(۲) و كان النبىّ صلّى اللّه عليه و آله و أصحابه قد خرجوا من المدينة لاعتراض قافلة قريش التجارية، و هبطوا فى وادى ذفران، و بقوا هناك ينتظرون مرورها، و لكنه فجأة بلغه خبر جديد غيّر أفكار قادة الجيش الاسلامى، و فتح- فى الحقيقة- فصلا جديدا فى حياتهم.

فقد أتاه الخبر عن مسير قريش باتجاه المدينة لحماية قافلتها التجارية، و أن جيشها قد وصل إلى مشارف المنطقة التى يتواجد فيها رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و أصحابه، و أن طوائف متعددة قد ساهمت و شاركت فى تكوين هذا الجيش.

---

(۱) تاريخ الطبرى: ج ۲ ص ۱۳۸، الكامل فى التاريخ: ج ۲ ص ۸۲، المغازى: ج ۱ ص ۳۵ و ۳۶.

(۲) السيرة النبوية: ج ۱ ص ۶۱۰ و ۶۱۱، المغازى: ج ۱ ص ۳۸ و ۳۹.

سيد المرسلين ،ج۲،ص:۵۹

(۱) فوجد رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و القائد الاعلى للمسلمين نفسه أمام خيارين:

إما أن يقاتل، و لكنّه لم يخرج هو أو أصحابه الذين مرّ ذكرهم إلّا لمصادرة أموال قريش، فلم يكونوا متهيّئين لمقاتلة الجيش المكّى الكبير، لا من حيث العدد، و لا من حيث العدّة.

و إما أن يرجع إلى المدينة من حيث أتى، و هذا يعنى أن ينهار كلّ ما كسبوه من الهيبة و المهابة، بفضل المناورات العسكرية، و العروض النظامية السابقة.

و بخاصة إذا تقدم العدوّ نحو المدينة فى ظل هذا الانسحاب و اجتاح مركز الإسلام «المدينة المنورة».

فرأى النبىّ صلّى اللّه عليه و آله أن لا ينسحب، بل يقاتل العدوّ بما عنده من العدة القليلة و العدد القليل و يقاوم حتى اللحظة الأخيرة و

النفس الأخير.

(۲) و الجدير بالذكر أنّ أكثر الذين كانوا مع رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله كانوا من شبّان الأنصار و كان عدد المهاجرين لا يتجاوز ۸۲ شخصا.

و كانت بيعة العقبة التى بايع فيها الأنصار رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله بيعة على الدفاع عن رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و حمايته لا القتال و الحرب.

اى انهم بايعوه صلّى اللّه عليه و آله على أن يمنعونه فى المدينة فلا يصل إليه أحد من أعدائه و هو بينهم.

أمّا أن يخرجوا معه الى خارج المدينة لقتال العدوّ فلم يبايعوا النبىّ صلّى اللّه عليه و آله على مثل ذلك فما ذا يفعل القائد الأعلى للمسلمين.

إنه لم ير مناصا من استشارة الناس الذين معه، و معرفة رأيهم فى ما يجب اتخاذه من طريقة حل لهذه المشكلة.

(۳)

النبىّ يعقد شورى عسكرية:

و هنا وقف رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله فى تلك الجماعة و قال: أشيروا

سيد المرسلين ،ج۲،ص:۶۰

علىّ أيّها الناس.

فقام أبو بكر و قال: يا رسول اللّه إنّها قريش، و خيلاؤها ما آمنت منذ كفرت، و لا ذلّت منذ عزّت و لم نخرج على أهبة الحرب!!

و هذا يعنى أنه رأى من الصالح ان ينسحبوا الى المدينة، و لا يواجهوا قريشا.

فقال له رسول اللّه: اجلس.

ثم قام عمر بن الخطاب، و كرّر نفس مقالة أبى بكر، فأمره النبىّ صلّى اللّه عليه و آله بالجلوس أيضا.

ثم قام «المقداد بن عمرو» و قال: يا رسول اللّه امض لما أراك اللّه فنحن معك، و اللّه لا نقول لك كما قالت بنو اسرائيل لموسى: اذهب أنت و ربّك فقاتلا إنّا هاهنا قاعدون.

و لكن اذهب أنت و ربّك فقاتلا، و إنا معكما مقاتلون.

فو الّذى بعثك بالحقّ لو سرت الى برك الغماد (و هو موضع بناحية اليمن) لجالدنا معك من دونه، حتى تبلغه، و لو أمرتنا أن نخوض جمر الغضا (أى النار المتقدة) و شوك الهراس (و هو شجر كبير الشوك) لخضناه معك.

فقال له رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله خيرا و دعا له به.

(۱)

إخفاء الحقائق و كتمانها:

إذا كان اخفاء الحقائق، و التعتيم عليها و سترها، و التعصب الباطل أمرا مشينا من كلّ من ألّف و كتب، فإنّه و لا ـ شك أقبح من المؤرّخ، المؤتمن على التاريخ و حقائقه.

فان على المؤرخ أن يكون مرآة صادقة للأجيال القادمة لا يكدرها غبار التعصب، و غشاوة التحريف و التبديل و الكتمان للحقائق.

و لقد ذكر ابن هشام «۱» و المقريزى «۲» و الطبرى «۳» ما وقع فى الشورى

(۱) السیرة النبویة: ج ۱ ص ۶۱۵.

(۲) إمتاع الاسماع: ص ۷۴.

(۳) تاریخ الطبری: ج ۲ ص ۱۴۰.

سید المرسلین ،ج۲،ص:۶۱

العسکریة التی عقدها رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و أدرج فیها ما قاله المقداد، و قاله سعد بن معاذ فی کتبهم علی وجه التفصیل، و لکنهم أحجموا عن إدراج ما قاله أبو بکر و عمر و إنما قالوا: و قال فلان و أحسن، و قال فلان و احسن!!

(۱) و هنا نسأل ذینک المؤرخین اذا کان ما قاله فلان و فلان حسنا أرضی رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله فلما ذا ترکوا ذکره علی نحو التفصیل کما فعلوا بالنسبة إلی کلام مقداد و سعد.

بلی؛ إنهما لم یقولا- إلّا ما ذکرناه قبل قلیل، لیس غیر. و إذا کان أولئک المؤلفون یکتمون الحقائق، فقد أظهرها الآخرون و سجلوا نص ما قاله الرجلان «۱»، و لم یکن قولا حسنا و لا کلاما طیبا، بل کان کلامهما مثبطا، ینمّ عن خوف، و وحشة، فهما صوّرا قریشا قوة لا- تقهر، و جیشا لا- یدحر، غیر آبهین بما تترک کلماتهم من الأثر السیئ فی نفوس المسلمین فی ذلک الظرف الدقیق، و اللحظة الخطیرة!!

و إنک أیها القارئ لتستطیع أن تعرف مدی انزعاج النبیّ صلّی اللّه علیه و آله من مقالتهما، مما ذکره الطبری نفسه فی الصفحة ذاتها، فان الشیخین کما تلاحظ، کانا أوّل من نطقا فی تلک الشوری، ثم تکلّم بعدهما المقداد، و سعد بن معاذ.

(۲) فان الطبری یروی عن ابن مسعود أنه قال: لقد شهدت من المقداد مشهدا لئن أکون أنا صاحبه احبّ إلیّ مما فی الارض من شیء کان رجلا فارسا و کان

---

(۱) المغازی: ج ۱ ص ۴۸، السیرة الحلبیة: ج ۲ ص ۱۶۰، بحار الأنوار: ج ۱۹ ص ۲۱۷.

قال الواقدی: ثم قال عمر: یا رسول اللّه أنها و اللّه قریش و عزّها، و اللّه ما ذلّت منذ عزّت، و اللّه ما آمنت منذ کفرت، و اللّه لا تسلم عزّها أبدا، و لتقاتلنّک فاتّهب لذلک أهبته، و أعدّ لذلک عدّته!!!

کما جاء فی صحیح مسلم: ج ۵ ص ۱۷۰ باب غزوة بدر و مسند أحمد: ج ۳ ص ۲۱۹ بطریقین انه حین بلغ النبیّ صلّی اللّه علیه و آله اقبال ابی سفیان شاور أصحابه، فتکلم أبو بکر فاعرض عنه، ثم تکلم عمر فاعرض عنه.

سید المرسلین ،ج۲،ص:۶۲

رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله اذا غضب احمارّت وجنتاه، فاتاه المقداد علی تلک الحال «۱» فقال: أبشر یا رسول اللّه فو اللّه لا نقول لک کما قالت بنو اسرائیل لموسی: «اذهب أنت و ربّک فقاتلا إنّا هاهنا قاعدون، و لکن اذهب أنت و ربّک فقاتلا إنّا معکما مقاتلون» «۲».

و لقد کان ذلک المجلس مجلس استشارة و تبادل للرأی و کان لکل أحد الحقّ فی أن یدلی برأیه، و یطرح نظره علی القائد الأعلی، و لکنّ مجریات الاحداث أثبتت أن مقداد کان أقرب إلی الصواب، و أکثر توفیقا فی اصابة الحق من ذینک الرجلین.

و قد أشار القرآن الکریم إلی تخوف بعض المسلمین من مواجهة العدوّ فی هذه الموقعة إذ قال سبحانه:

«کَما أَخْرَجَکَ رَبُّکَ مِنْ بَیْتِکَ بِالْحَقِّ وَ إِنَّ فَرِیقاً مِنَ الْمُؤْمِنِینَ لَکارِهُونَ» «۳».

و قال تعالی:

«یُجادِلُونَکَ فِی الْحَقِّ بَعْدَ ما تَبَیَّنَ کَأَنَّما یُساقُونَ إِلَی الْمَوْتِ وَ هُمْ یَنْظُرُونَ» «۴».

(۱)

قرار الشوری الحاسم أو رأی زعیم الأنصار:

کانت الآراء التی طرحت آراء شخصیّة و فردیة علی العموم، و الحال أن الهدف الاساسیّ من عقد تلک الشوری کان هو الحصول علی رأی الأنصار، فلمّا لم یدل الأنصار برأیهم لم یمکن لتلک الشوری أن تتخذ رأیا حاسما، و تبت فی أمر.

من هنا أعاد رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله قوله: «أشیروا علیّ أیها

---

(۱) أی و هو غاضب من مقاله و تثبیط من تقدماه.

(۲) تاریخ الطبری: ج ۲ ص ۱۴۰.

(۳) الانفال: ۵.

(۴) الانفال: ۶.

الناس» و هو یرید الأنصار.

فقام سعد بن معاذ الأنصاری و قال: و اللّه لکأنک یا رسول اللّه تریدنا؟

فقال النبیّ صلّی اللّه علیه و آله: أجل.

(۱) فقال سعد: بأبی أنت و أمّی یا رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله إنا قد آمنّا بک، و صدقناک و شهدنا أن ما جئت به حق من عند اللّه، و أعطیناک مواثیقنا و عهودنا علی السمع و الطاعة فامض یا رسول اللّه لما اردت فنحن معک، فو الذی بعثک بالحق، لو استعرضت بنا هذا البحر «۱» فخضته لخضناه معک ما تخلّف منا رجل واحد، و ما نکره أن تلقی بنا عدونا غدا.

إنا لصبر فی الحرب، صدق فی اللقاء لعلّ اللّه یریک منّا ما تقرّ به عینک فسر بنا علی برکة اللّه، وصل من شئت، و اقطع من شئت و خذ من أموالنا ما شئت، و ما أخذت من أموالنا أحبّ إلینا مما ترکت.

فسّر رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله بقول سعد و نشّطه ذلک، و أزال سحابة الیأس من النفوس، و أشعل ضیاء الأمل فی القلوب.

و لهذا لم یفرغ ذلک الأنصاریّ البطل و القائد المؤمن الشجاع من مشورته الشجاعة إلّا و أصدر رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله أمره بالرحیل قائلا: «سیروا علی برکة اللّه و ابشروا فانّ اللّه قد وعدنی إحدی الطائفتین و لن یخلف اللّه وعده.

و اللّه لکأنّی الآن أنظر الی مصارع القوم».

و تحرک الجیش الاسلامیّ بقیادة النبیّ الاکرم صلّی اللّه علیه و آله و نزل عند آبار «بدر» «۲».

(۲)

تحصیل المعلومات حول العدوّ:

مع أنّ المبادئ العسکریّة و التکتیکات الحربیة فی الوقت الحاضر تختلف

---

(۱) یقصد البحر الأحمر.

(۲) المغازی للواقدی: ج ۱ ص ۴۸، السیرة النبویة: ج ۱ ص ۶۱۵.

عما کانت علیه فی العصور الغابرة اختلافا کبیرا إلّا أنّ مسألة تحصیل المعلومات حول العدوّ و معرفة أسراره العسکریة، و مدی

استعداداته و مبلغ قواه التی یستخدمها، و درجة معنویات أفراده لا تزال علی أهمیتها و قیمتها، لم تتغیر من هذه، بل ازدادت أهمیة فی العصر الحاضر - کما أسلفنا-.

فهی تشکل الآن أیضا مفتاحا فی الحروب، و منطلقا للانتصارات العسکریة.

(۱) علی أن هذه المسألة قد اتخذت الیوم صبغة التعلیم و التمرین، فقد أصبح لها الیوم کتب و معاهد تتولی تعلیم طرائق التجسس العسکری و اسالیبه، کما و یعزی قادة المعسکر الغربی و الشرقی الکثیر من نجاحاتهم إلی نجاحهم فی توسعة دوائر التجسس و منظماته التی تستطیع اطلاع أصحابها علی معلومات دقیقة و مفصّلة عن خطط العدو و قواه، و اماکن تمرکزه و تواجده، و خطوط إمداده، و تموینه تمهیدا لإفشال تحرکاته أو إجهاضها فورا.

من هنا استقر الجیش الاسلامیّ فی منطقة تلائم مبادئ التستر بشکل کامل، و منع عن أی عمل من شأنه انکشاف أسراره، کما أن فرقا مختلفة و متعددة کلّفت بتحصیل و جمع المعلومات عن قریش و قافلتها و جیشها.

(۲) فکانت المعلومات التی توفرت لدی القیادة الاسلامیة هی کالتالی:

الف/ انّ النبیّ نفسه رکب هو و رجل من قادة جیشه حتی وقف علی شیخ من العرب فسأله عن قریش و عن محمّد و أصحابه و ما بلغه عنهم فأخبرهم بأن محمّد و أصحابه خرجوا یوم کذا و کذا، و انه إن کان صدق الذی أخبرنی فهم الیوم بمکان کذا و کذا للمکان الذی کان به رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و ان قریشا خرجوا یوم کذا و کذا، و انه ان کان الذی أخبره صدقه فهم الیوم بمکان کذا و کذا للمکان الذی فیه قریش.

و هکذا عرف رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله نقطة تواجد قریش، و استقرار قواتهم.

(۳) باء/ بعث رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله جماعة «الزبیر بن العوام» و «سعد

سید المرسلین ،ج۲،ص:۶۵

بن أبی وقاص» بقیادة علیّ علیه السلام الی ماء بدر یلتمسون له الخبر، فأصابوا إبلا یستقی علیها الماء لقریش فیها غلامان أحدهما لبنی الحجاج و الآخر لبنی العاص فأتوا بهما إلی رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله فسألهما النبیّ عن قریش فقالا: هم و اللّه وراء هذا الکثیب الذی تری بالعدوة القصوی.

فقال لهما رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله: کم القوم و ما عدّتهم فقالا:

لا ندری، کثیر. فقال رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله: کم ینحرون (من الابل) کل یوم؟ قالا: یوما تسعا و یوما عشرا.

فقال رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله: القوم فیما بین التسعمائة و الألف.

ثم سألهما: فمن فیهم من أشراف قریش؟

قالا: عتبة بن ربیعة، و أبو البختری بن هشام، و حکیم بن حزام و شیبة بن ربیعة و أبو جهل بن هشام و أمیّة بن خلف و .. و ..

فأقبل رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله علی أصحابه و قال:

«هذه مکّة قد ألقت إلیکم أفلاذ کبدها» «۱».

(۱) جیم/ کلّف شخصان بالدخول الی قریة بدر و تقصّی الحقائق حول قافلة قریش فیها فمضیا حتی نزلا بدرا فأناخا ابلهما الی تلّ قریب من الماء، ثم تظاهرا بأنّهما یریدان أن یستسقیا، و کان علی الماء جاریتین تستسقیان و تقول إحداهما للاخری: إنما تأتی القافلة غدا أو بعد غد فأعمل لهم ثم أقضیک الذی لک.

فقال لها «مجدی بن عمرو الجهنی»، و کان علی مقربة منهما: صدقت ثم خلص بینهما.

فسرّ صاحبا رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله لما سمعا فعادا فی سرّیة کاملة إلی رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و أخبراه بما سمعا «۲».

و الآن و بعد أن أصبح رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله عارفا بوقت ورود القافلة، و مکان تواجد قریش، معرفة دقیقة عمد إلی ترتیب

المقدمات اللازمة.

---

(۱) و (۲) السيرة النبوية: ج ۱ ص ۶۱۷.

سيد المرسلين ،ج۲،ص:۶۶

(۱)

كيف هرب أبو سفيان؟

لقد تعرّض أبو سفيان قائد قافلة قريش لدى توجّهه بها إلى الشام للملاحقة من قبل مجموعة من المسلمين، و لهذا فانه كان يعلم جيدا بأنهم سوف يتعرضون له عند قفوله من الشام أيضا.

و لهذا عند ما وصل بقافلة قريش إلى المنطقة الخاضعة للمراقبة الاسلامية أراحها في منطقة بعيدة عن متناول أيدي المسلمين و دخل هو قرية «بدر» يتجسس، و يسأل عن أخبار رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله، فالتقى «مجدى بن عمرو» على ماء بدر فسأله: هل أحسست أحدا؟ (و يقصد هل رأيت أحدا من عيون محمّد و رجاله؟).

فأجابه مجدى قائلا: ما رايت أحدا انكره، إلّا أنى قد رأيت راكبين قد أناخا الى هذا التلّ ثم استقيا في شنّ لهم، ثم انطلقا.

فأتى أبو سفيان مناخهما، فأخذ من أبعار بعيريهما، ففتّه، فاذا فيه النوى فقال: هذه- و اللّه- علائف يثرب. هذه عيون محمّد و أصحابه، ما أرى القوم إلّا قريبا.

فرجع إلى أصحابه سريعا و حرّك القافلة من فوره، و ابتعد عن بدر و أخذ بها جهة ساحل البحر الأحمر كما أنه كلّف أحدا بإخبار قريش فورا، بأنّ قافلتهم أفلتت من يد محمّد و أصحابه، و أن أموالهم نجت فليرجعوا و ليتركوا محمّدا تكفيه العرب.

سيد المرسلين ،ج۲،ص:۶۷

خارطة معركة بدر

دليل الخارطة:

۱- القلعة ۲- مدينة بدر ۳- النخيل ۴- مسجد العريش ۵- بيوت بدر

سيد المرسلين ،ج۲،ص:۶۸

(۱)

علم المسلمين بإفلات قافلة قريش:

عرف المسلمون بإفلات قافلة قريش، و انتشر هذا النبأ بينهم بسرعة، فاغتمّ من خرج مع المسلمين يريد الحصول على شيء من تلك الأموال، فقال اللّه تعالى تثبيتا لهم و تسكينا لقلوبهم:

«وَ إِذْ يَعِدُكُمُ اللَّهُ إِحْدَى الطَّائِفَتَيْنِ أَنَّها لَكُمْ وَ تَوَدُّونَ أَنَّ غَيْرَ ذاتِ الشَّوْكَةِ تَكُونُ لَكُمْ وَ يُرِيدُ اللَّهُ أَنْ يُحِقَّ الْحَقَّ بِكَلِماتِهِ وَ يَقْطَعَ دابِرَ الْكافِرِينَ. لِيُحِقَّ الْحَقَّ وَ يُبْطِلَ الْباطِلَ وَ لَوْ كَرِهَ الْمُجْرِمُونَ» «۱».

(۲)

إختلاف قريش في القتال:

عند ما وافى رسول أبي سفيان قريشا و هم بالجحفة، و أبلغهم رسالة أبي سفيان و طلب منهم الرجوع إلى مكة حدث بين رجال قريش

اختلاف عجیب.

و قال بنو زهرة و الأخنس بن شریق و کانوا حلفاء علی الرجوع قائلین: قد خلصت أموال سید بنی زهرة: «مخرمة بن نوفل» و انما نفرنا لنمنعه و ماله، فلا حاجة بأن نخرج فی غیر منفعة.

و رجع طالب (ابن أبی طالب) إلی مکـة و کان قد استکره علی الخروج من مکة، و ذلک بعد مشاجرة بینه و بین رجل من قریش قال له:

«و اللّه لقد عرفنا یا بنی هاشم، و إن خرجتم معنا أن هواکم لمع محمّد» «۲».

(۳) و أما أبو جهل فقد أصرّ علی مواصلة التقدّم نحو المدینة، و عدم الرجوع إلی مکّة خلافا لطلب أبی سفیان، قائلا:

و اللّه لا ـ نرجع حتی نرد بـدرا فنقیم علیه ثلاثـا فننحر الجزر (الأبـاعر) و نطعم الطعام، و نسـقی الخمر، و تعزف لنا القیان و المغنیات، و تسمع بنا العرب و بمسیرنا، و جمعنا فلا یزالون یهابوننا أبدا بعدها، فامضوا!!

---

(۱) الانفال: ۷ و ۸.

(۲) السیرة النبویة: ج ۱ ص ۶۱۹.

سید المرسلین ،ج۲،ص:۶۹

(۱) فحملت کلمات أبی جهل المغریة قریشا علی مواصلة التقدم نحو المدینة، و نزلت فی مکان مرتفع «۱» خلف کثیب.

و أمطرت السماء مطرا غزیرا فأصاب قریشا منه ما لم یقدروا علی أن یرتحلوا معه، و منعهم من مزید التقدم.

بینما لم یحـدث المطر أی مشـکلة فی العـدوة الـدنیا للمسـلمین و لم یمنع من تحرکهم بل کان بحیث لبـد الأرض حتی ثبتت أقدامهم «۲».

و «بدر» منطقة واسعة یتکون جنوبها من مکان مرتفع (العدوة القصوی) و شمالها من مکان منخفض منحدر (العدوة الدنیا) و کانت فی هذا الوادی الواسع بضع آبار و عیون ماء، فکان منزلا للقوافل ینزلون فیه و یستقون، و یستریحون ردحا من الزمن.

(۲) و هنا تقـدم «الحباب بن منذر» و کان فارسا مجربا و عسـکریا محنکا باقتراح الی النبیّ صـلّی اللّه علیه و آله إذ قال: یا رسول اللّه أ رأیت هذا المنزل منزلا أنزلکه اللّه لیس لنا أن نتقدمه و لا نتأخر عنه أم هو الرأی و الحرب و المکیدة؟

فقال رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله: «بل هو الرأی و الحرب و المکیدة».

فقـال: یا رسول اللّه فان هـذا لیس بمنزل فانهض بالناس حتّی أدنی ماء من القوم، فننزله فنغوّر (أی نـدفن العین) ما وراء القلب، ثم نبنی علیه حوضا فنملؤه ماء ثم نقاتل القوم فنشرب و لا یشربون.

فقال رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله لقد أشرت بالرأی.

فنهض رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و من معه فسار حتی إذا أتی أدنی ماء من القوم نزل علیه، ثم أمر بالقلب (الآبار) فغوّرت، و بنی حوضا علی القلیب الذی نزل علیه فملئ ماء ثم قذفوا فیه الآنیة.

إن هذه الحادثة تکشف جیّدا علی اهتمام رسول الإسلام بالمشاورة،

---

(۱) و هو ما یسمی بالعدوة القصوی.

(۲) و یقال کان المطر ینزل علی قریش کأفواه القرب و علی أصحاب رسول اللّه رذاذا بقدر ما لبد الأرض.

سید المرسلین ،ج۲،ص:۷۰

و احترامه لآراء الآخرین و اتساع صدره لاقتراحاتهم، و الأخذ بما یفید منها دون تکبّر أو انزعاج «۱».

(۱)

«العریش» أو غرفة القیادة:

اشارة

و قیل إن سعد بن معاذ تقدم هو الآخر بمقترح عسكری رائع و هو بناء و اقامة برج لرسول اللّه يقود منه العمليات و يشرف على سيرها و يكون مأمنا له من كيد الاعداء فقال: يا رسول اللّه أ لا نبنى لك عريشا تكون فيه، و نعد عندك ركائبك، ثم نلقى عدوّنا فان أعزّنا اللّه و أظهرنا على عدوّنا، كان ذلك ما أحببنا، و ان كانت الأخرى جلست على ركائبك فلحقت بمن وراءنا فقد تخلّف عنك أقوام يا نبىّ اللّه ما نحن بأشد لك حبا منهم، و لو ظنوا أنك تلقى حربا ما تخلفوا عنك، يمنعك اللّه بهم، يناصحونك و يجاهدون معك.
فأثنى عليه رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و دعا له بخير، ثم بنى له صلّى اللّه عليه و آله عريش فوق مكان مرتفع مشرف على ساحة القتال و الحرب، و كان سعد و جماعة من فتيان الأنصار يحرسونه فى بعض حالات القتال!! «۲».

(۲)

نظرة الى مسألة «العریش»:

ان مسألة بناء العريش لرسول اللّه، و حراسة سعد بن معاذ و جماعة من فتيان الأنصار له هو مما ذكره و رواه الطبرى فى تاريخه نقلا عن ابن اسحاق و تبعه الآخرون فى ذلك، و لكن هذه القصة لا يمكن القبول بها لاسباب هى:
(۳) أوّلا: أن هذا العمل يفتّ فى عضد الجنود، و يضعف من معنوياتهم القتالية لأن معناه أن القائد يفكر فى وسيلة لنجاة نفسه دون أن يفكر فى نجاة جنوده، و مثل هذه القيادة لا يمكنها ان تستحوذ على قلوب جنودها، و تجعلها مطيعة لأوامرها.

---

(۱) السيرة النبوية: ج ۱ ص ۶۲۰، تاريخ الطبرى: ج ۲ ص ۱۴۴.

(۲) تاريخ الطبرى: ج ۲ ص ۱۴۵، السيرة النبوية: ج ۱ ص ۶۲۰.

سيد المرسلين ،ج۲،ص:۷۱

(۱) ثانيا: أنّ هذه القصة تتنافى مع الاخبار القطعية التى بشر رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله بها المسلمين فى ضوء ما نزل عليه من آيات.

فهو صلّى اللّه عليه و آله قبل أن يواجه المسلمون قريشا قال لأصحابه الذين خرجوا معه من المدينة وعدهم إحدى الطائفتين، أى إما الظفر بقافلة قريش التجارية قطعا، أو الانتصار على الجيش المكى حتما و يقينا إذ قال اللّه تعالى:

«وَ إِذْ يَعِدُكُمُ اللَّهُ إِحْدَى الطَّائِفَتَيْنِ أَنَّها لَكُمْ وَ تَوَدُّونَ أَنَّ غَيْرَ ذاتِ الشَّوْكَةِ تَكُونُ لَكُمْ وَ يُرِيدُ اللَّهُ أَنْ يُحِقَّ الْحَقَّ بِكَلِماتِهِ وَ يَقْطَعَ دابِرَ الْكافِرِينَ» «۱».

و إنما اقدم على بناء العريش لرسول اللّه- بناء على رواية الطبرى- فى الوقت الذى كانت قافلة قريش قد أفلتت و هربت من أيدى المسلمين، و لم يبق الّا الجماعة المسلحة التى خرجت لحماية القافلة، و كان المسلمون يعلمون- طبقا لذلك الوعد الإلهى القاطع- أنهم سينتصرون على تلك الجماعة الكافرة:

«و يقطع دابر الكافرين» فلم يكن المجال مجال تردد و شك.

و بهذا يكون حديث هزيمة المسلمين فى هذه المواجهة و لزوم بناء عريش لحماية النبىّ و اعداد ابل سريعة السير عند العريش لينجو

صلّی اللّه علیه و آله علیها بنفسه حدیثا باطلا لا مبرّر له، و لا مسوّغ.

(۲) یقول ابن سعد نقلا عن عمر بن الخطاب قال: لما نزلت «سیهزم الجمع و یولّون الدبر» قلت: و أی جمع یهزم و من یغلب؟ فلما کان یوم بدر نظرت الی رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله یثب فی الدرع وثبا و هو یقول: «سیهزم الجمع و یولّون الدبر» فعلمت ان اللّه تبارک و تعالی سیهزمهم «۲».

و مع هذا هل یحتمل أن یدور فی خلد النبیّ صلّی اللّه علیه و آله و أصحابه شیء حول الهزیمة أو یحدثوا أنفسهم بالفرار؟

(۳) ثالثا: أن النبیّ الذی یصف الامام علیّ علیه السلام موقفه و حالته عند اشتداد ضراوة القتال لا تنسجم أبدا و لا تلائم هذا التکتیک الذی لا یتسم

---

(۱) الأنفال: ۷.

(۲) الطبقات الکبری: ج ۲ ص ۲۵.

سید المرسلین ،ج۲،ص:۷۲

بالشجاعة و الثبات.

یقول علیّ علیه السلام:

«کنّا إذا احمرّ البأس اتّقینا برسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله فلم یکن أحد منّا أقرب إلی العدوّ منه» «۱».

فهل یفکر مثل هذه الشخصیّة التی یصفها أول تلامذة مدرسته، و أقرب صحابته إلیه بمثل هذا الوصف، فی الفرار، أو اتخاذ الاحتیاطات اللازمة لذلک.

نحن نعتقد أن بناء العریش لم یکن إلّا من باب إعداد غرفة للعملیّات و لمراقبة سیر القتال من مکان مشرف علی ساحة القتال، لأن القیادة ما لم تکن مشرفة علی ساحة القتال لا یمکنها أن تتصرف بواقعیة و اتقان، و لا یمکنها أن تقود الجنود و الحشود من منطلق الواقع القتالی و العسکری.

من هنا لم یکن الهدف من العریش ان صحّ أصل القصة هو الإعداد و التحسب للفرار و ما شاکل ذلک.

(۱)

تحرک قریش باتجاه بدر:

فی صبیحة السابع عشر من شهر رمضان من السنة الثانیة للهجرة، ارتحلت قریش من وراء الکثیب و انحدرت إلی وادی بدر، فلما رآها رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله قال:

«اللّهم هذه قریش قد أقبلت بخیلائها، و فخرها تحادّک و تکذّب رسولک.

اللّهمّ فنصرک الّذی وعدتنی به، اللّهمّ أحنهم «۲» الغداة».

(۲)

قریش تتشاور فی القتال:

استقرت قوی قریش فی منطقة من أرض بدر استعدادا للمواجهة، و حیث

---

(۱) نهج البلاغة لعبده: الکلمات القصار الکلمة ۲۱۴، و یقول السید الرضی رضی اللّه عنه: معنی ذلک أنه اذا عظم الخوف من العدوّ،

و اشـتد عضـاض الحرب فرع المسـلمون الی قتال رسول اللّه صـلّی اللّه علیه و آله بنفسه فینزل اللّه علیهم النصـر به و یؤمنون ممّا کانوا یخافونه بمکانه.

(۲) أی اهلکهم.

سید المرسلین ،ج۲،ص:۷۳

أنهم لم یکونوا یعرفون شـیئا عن عدد أفراد المسلمین و مبلغ استعداداتهم، لذلک کلفوا «عمیر بن وهب الجمحیّ»- و کان فارسا ماهرا فی الاحصاء و التخمین- بأن یحزر (و یقدر بالحدس) عدد أصحاب محمّد.

فاسـتجال بفرسه حول عسـکر رسول اللّه صـلّی اللّه علیه و آله ثم رجع الی قریش و قـال: ثلاثمائـة رجـل یزیـدون أو ینقصون، و لکن أمهلونی حتی انظر أ للقوم کمین، أو مدد.

فضرب فی الوادی حتی أبعد و لکنه لم یر شیئا.

فرجع الی قریش ثانیة و هو یحمل لهم خبرا مرعبا إذ قال: ما وجدت شیئا (أی کمینا او مددا وراء المسلمین) و لکنی قد رأیت یا معشر قریش البلایا «۱» تحمل المنایا، نواضح «۲» یثرب تحمل الموت الناقع «۳»، قوم لیس معهم منعة و لا ملجأ إلّا سیوفهم.

و اللّه ما أری أن یقتل رجل منهم حتّی یقتل رجلا منکم، فاذا اصابوا منکم أعدادهم فما خیر العیش بعد ذلک فروا رأیکم!!!

(۱) و روی الواقـدی عبـارات عمیر بنحو آخر إذ قـال: قال عمیر: و اللّه ما رأیت جلـدا و لا عـددا و لا حلقـة و لا کراعا، و لکنی رأیت قوما لا یریدون أن یئوبوا الی أهلیهم، قوما مسـتمیتین لیست لهم منعة و لا ملجأ إلّا سـیوفهم، زرق العیون کأنهم الحصی تحت الحجف «۴» «۵».

و روی المجلسـی ما قاله عمیر بنحو ثالث إذ قال: قال عمیر: ما لهم کمین و لا مـدد، و لکن نواضـح یثرب قد حملت الموت الناقع أ ما ترونهم خرسا لا یتکلمون یتلمظون تلمّظ الافاعی ما لهم ملجأ إلّا سـیوفهم ما أراهم یولون حتی یقتلوا، و لا یقتلون حتّی یقتلوا بعـددهم فارتئوا رأیکم «۶».

---

(۱) و هی جمع بلیة و هی الناقة او الدابة.

(۲) الابل یستقی علیها الماء.

(۳) الموت الثابت البالغ فی الافناء.

(۴) الحجف جمع الحجفة و هی الترس.

(۵) المغازی: ج ۱ ص ۶۲.

(۶) بحار الأنوار: ج ۱۹ ص ۲۲۴.

سید المرسلین ،ج۲،ص:۷۴

(۱)

اختلاف قادة قریش فی امر القتال:

أوجـدت کلمات عمیر الفارس الشـجاع ضـجة کبری بین رجال قریش و سادتها و زعمائها، و انتاب الجمیع خوف بالغ و رعب شـدید من المسلمین.

فمشـی حکیم بن حزام الی عتبـة بن ربیعـة لیقنعه بالعـدول عن مقاتلـة المسـلمین، فقـال له: یا أبا الولیـد إنّک کبیر قریش و سـیّدها، و المطاع فیها، هل لک إلی أن لا تزل تـذکر فیها بخیر الی آخر الدهر، ترجع بالناس و تحمل أمر (دم) حلیف عمرو بن الحضـرمی، و ما

أصاب محمّد من ماله ببطن نخلة «۱» إنكم لا تطلبون من محمّد شيئا غير هذا الدم و المال؟!

(۲) فاقتنع عتبة برأى حكيم، فجلس من فوره على جمله، و وقف يخطب فى المشركين من قريش بنطق جميل و بليغ يقول: يا قوم أطيعونى و لا تقاتلوا هذا الرجل و أصحابه (يعنى رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله)، يا معاشر قريش أطيعونى اليوم و اعصونى الدهر، إن محمّدا له آل (أى قرابة) و ذمة و هو ابن عمكم فخلّوه و العرب، إنكم و اللّه ما تصنعون بأن تلقوا محمّدا و أصحابه شيئا، و اللّه لئن اصبتموه لا يزال الرجل ينظر فى وجه رجل يكره النظر إليه قتل ابن عمه أو خاله أو رجلا من عشيرته، فارجعوا و خلّوا بين محمّد و سائر العرب، فان أصابوه فذاك الذى أردتم و ان كان غير ذلك ألفاكم و لم تعرضوا منه ما تريدون «۲».

(۳) و انطلق حكيم بن حزام الى أبى جهل و أخبره برأى عتبة و مقالته، هذا و أبو جهل يهين درعه، فانزعج أبو جهل من مقالة عتبة و موقفه انزعاجا شديدا و ثارت ثائرته حسدا على عتبة، و تعنتا عن الحق «۳»، و بعث من فوره رجلا إلى عامر بن الحضرمى أخى عمرو الذى قتل فى غزوة عبد اللّه بن جحش بنخلة

---

(۱) إشارة الى ما جرى فى سرية عبد اللّه بن جحش.

(۲) المغازى: ج ۱ ص ۶۳، السيرة النبوية: ج ۱ ص ۶۲۳، بحار الأنوار: ج ۱۹ ص ۲۲۴.

(۳) قال صاحب المغازى: فحسده أبو جهل حين سمع خطبته و قال: ان يرجع الناس من خطبة عتبة يكن سيد الجماعة، و عتبة انطق الناس!!!

سيد المرسلين ،ج۲،ص:۷۵

و قال له: هذا حليفك (عتبة) يريد أن يرجع بالناس و قد رأيت ثأرك بعينك، فقم و انشد خفرتك «۱» و مقتل (أو دم) أخيك.

(۱) فقام عامر و كشف عن رأسه، و أخذ يحثو التراب على رأسه، و صاح مستغيثا وا عمراه وا عمراه، تحريكا للناس و إثارة لمشاعرهم. فهاج الناس لمنظر عامر و ثارت مشاعرتهم لندبته، و أجمعوا على الحرب، و تناسوا اقتراح عتبة، و نصيحته البليغة الحكيمة لهم.

و لكن عتبة هذا الذى كان يميل الى اعتزال الجيش و ترك الحرب، هاجت مشاعره هو الآخر فقام من فوره و لبس لامة حربه و استعد لقتال رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و أصحابه «۲».

و هكذا نجد كيف يتضاءل نور العقل عند هبوب رياح العاطفة الملتهبة، و المشاعر الثائرة الباطلة و تنطفئ شعلة الفكر، و لا يعود يضىء لصاحبه درب المستقبل حتى أن الرجل الذى كان قبل قليل داعية السلام، و التعايش الاخوى يتحول تحت تأثير ذلك الهياج العاطفى، العابر، الاحمق إلى أول مبادر الى القتال و سفك الدماء و ازهاق الارواح!!!

(۲)

ما الذى حتّم القتال؟

لما أبصر الاسود بن عبد الأسد المخزومى و كان رجلا شرسا سيئ الخلق- الحوض الذى بناه المسلمون عند البئر لشربهم قال: اعاهد اللّه لاشربن من حوضهم أو لا هدمنّه أو لأموتنّ دونه!!

ثم خرج من بين صفوف المشركين و شد حتى دنا من الحوض فاستقبله حمزة، و لما التقيا ضربه بسيفه حمزة فاطار قدمه، و هو دون الحوض فوقع على الأرض تشخب رجله دما ثم حبا الى الحوض حتى اقتحم فيه يريد ان يشرب منه أو ان

---

(۱) اى اطلب من قريش الوفاء بخفرتهم و عهدهم لك لأنه كان حليفا لهم.

(۲) السيرة النبوية: ج ۱ ص ۶۲۳، بحار الأنوار: ج ۱۹ ص ۲۲۴.

سید المرسلین ،ج۲،ص:۷۶

یبر یمینه، فاتبعه حمزة فضربه حتی قتله فی الحوض.

فتسببت هذه الحادثة فی أن یصبح القتال امرا مسلّما و حتمیا، لانه لیس ثمة شیء یقدر علی تحریک المشاعر، و اثارة العواطف و دفع الناس للقتال کسفک الدم.

فالذین کان الغیظ و الحنق علی المسلمین یکاد یقتلهم، و کانوا یبحثون عن ذریعة یشعلون بها نیران الحرب و یفجّرون فتیلها قد حصلوا الآن علی ما یریدون «۱».

(۱)

المبارزات الفردیة أولا:

کان التقلید المتّبع عند العرب فی الحروب أن یبدأ القتال بالمبارزات الفردیّة ثم تقع بعدها الحملات الجماعیة.

فلما قتل الاسود المخزومی خرج ثلاثة فرسان من صنادید قریش المعروفین من صفوف الجیش المکی و دعوا الی المبارزة.

و هؤلاء الصنادید الثلاثة هم:

۱- عتبة «۲».

۲- شیبة.

و هما ابنا ربیعة بن عبد شمس.

۳- الولید بن عتبة بن ربیعة.

فأخذوا یجولون فی میدان القتال و یدعون الی المبارزة، فخرج إلیهم من المسلمین فتیة من الأنصار ثلاثة و هم «عوف» و «معوذ» ابنا الحارث و «عبد اللّه بن رواحة».

---

(۱) تاریخ الطبری: ج ۲ ص ۱۴۷ و ۱۴۸.

(۲) و عتبة هذا هو الذی اقترح الانسحاب و عدم القتال کما عرفت. و یروی انه لما خرج قال له حکیم بن حزام: أبا الولید مهلا، مهلا تنهی عن شیء و تکون أوّله!! (المغازی: ج ۱ ص ۶۷).

سید المرسلین ،ج۲،ص:۷۷

(۱) و لما عرف عتبة أنهم من رجال المدینة قال: ما لنا بکم من حاجة.

ثم نادی منادیهم: یا محمّد، أخرج إلینا أکفاءنا من قومنا.

فقال رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله:

«قم یا عبیدة بن الحارث و قم یا حمزة، و قم یا علیّ».

فقاموا، و خرجوا للمبارزة، و لما دنوا منهم، سألهم عتبة عن أسمائهم فعرّف أبطال الاسلام أنفسهم و ذکروا أسماءهم.

فقال رجال المشرکین الثلاثة: نعم أکفاء کرام.

(۲) و یری البعض أنه بارز کلّ من هؤلاء الثلاثة من کان علی سنّه من الکفار فبارز علیّ علیه السّلام الولید (خال معاویة بن أبی سفیان) و بارز حمزة (و هو أوسطهم) عتبة (جدّ معاویة لامّه) و بارز عبیدة (و هو أسنّ الثلاثة) شیبة و هو أسنّ الکفار الثلاثة.

غیر أن ابن هشام یقول: بارز «حمزة» شیبة، و بارز «عبیدة» عتبة، و بارز «علیّ» الولید بن عتبة «۱».

و هذا یعنی أن حمزة (الاوسط فی السن) قاتل الاسنّ من الکفار.

(۳)

فأیّ القولین هو الأصح؟

إن ملاحظة أمرین توضح الحقیقة فی هذا المجال:

الأوّل: إن المؤرخین کتبوا: أن علیا و حمزة قتلا خصمیهما فی الحال، ثمّ ساعدا عبیدة علی قتل خصمه «۲».

الثانی: إن الامام أمیر المؤمنین علیه السلام کتب فی کتاب له الی معاویة:

«و عندی السیف الذی اعضضته بجدّک و خالک و أخیک فی مقام

---

(۱) راجع لمعرفة کلا الرأیین سنن البیهقی: ج ۳ ص ۲۷۶.

(۲) تاریخ الطبری: ج ۲ ص ۱۴۸، السیرة النبویة: ج ۱ ص ۶۲۵ قال: و کرّ حمزة و علیّ بأسیافهما علی عتبة.

سید المرسلین ،ج۲،ص:۷۸

واحد» «۱».

(۱) فمن هذا الکتاب یتضح بجلاء أن الامام علیه السلام شارک- فی قتل جدّ معاویة (أی عتبة) هذا من جانب.

کما أننا نعلم من جانب آخر أن کلا من حمزة و علیا قد قتل خصمه فی اللحظة الاولی من المبارزة. فاذا کان خصم حمزة هو عتبة (جدّ معاویة) لم یکن- حینئذ- أی معنی لقول الامام علیه السلام: «أنا قتلت جدک».

فلا مناص من أن نقول: إن الذی بارز حمزة هو شیبة، و أن الذی بارز عبیدة هو عتبة لیصح حینئذ أن یقال أن علیا و حمزة، ذهبا- بعد الفراغ من قتل خصمیهما- الی عتبة و کرّا بأسیافهما علیه و قتلاه، ثم احتملا صاحبهما «عبیدة» و أتیا به الی رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله «۲».

و بهذا تترجح النظریة الثانیة، و القاضیة بعدم التکافؤ بین أسنان کلّ من المتبارزین.

(۲)

الهجوم العامّ:

إثر مقتل صنادید قریش الثلاثة فی المبارزة الفردیة بدأ الهجوم العام.

فتزاحف الناس و دنا بعضهم من بعض، و قد أمر رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله أصحابه أن لا یحملوا حتی یأمرهم، و أن یکتفوا برمی القوم بالنبال إذا اقتربوا منهم لیمنعوا من تقدّم العدوّ.

ثم نزل رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله من برج القیادة (العریش) و عدل صفوف أصحابه و فی یده سهم یعدّل القوم. فمر بسوّاد بن غزیة، و هو متقدم من الصف، فطعن فی بطنه بالسهم الذی معه و قال له: استو یا سوّاد.

---

(۱) نهج البلاغة قسم الکتب الرقم ۶۴ و اعضضته به جعلته یعضه.

(۲) ثم إن المقصود من أخ معاویة الذی أشار الامام علی فی کلمته الی قتله هو حنظلة بن أبی سفیان بن حرب راجع السیرة النبویة: ج ۱ ص ۷۰۸ و شرح نهج البلاغة لابن أبی الحدید ج ۱۸ ص ۱۹.

سید المرسلین ،ج۲،ص:۷۹

(۱) فقال: یا رسول اللّه أوجعتنی و قد بعثک اللّه بالحق و العدل فأقدنی (أی اقتصّ) لی من نفسک. فکشف رسول اللّه صلّی اللّه علیه

و آله عن بطنه و قال:

استقد (أى أنت اقتصّ) فاعتنقه سوّاد و قبّل بطنه صلّى اللّه عليه و آله فقال رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله: ما حملك على هذا؟

قال: يا رسول اللّه حضر ما ترى (من القتال) فأردت أن يكون آخر العهد بك أن يمس جلدى جلدك.

فدعا له رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله بخير «۱».

ثم إن رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله بعد أن عدّل الصفوف رجع الى غرفة العمليّات (العريش) فدخله و توجّه إلى ربه بقلب مفعم بالإيمان يناشده ما وعده من النصر و قال فى مناجاته لربه فى تلك اللحظات:

«اللّهمّ إن تهلك هذه العصابة فلن تعبد فى الأرض أبدا» «۲».

و لقد سجّلت المصادر التاريخية الاسلامية تفاصيل و جزئيات الهجوم العام، الى درجة ما، إلّا أنّ من المسلّم المقطوع به أنّ رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله كان ينزل من العريش أحيانا و يحرّضهم على القتال و المقاومة. فقد قال فى احدى هذه المرات:

«و الّذى نفس محمّد بيده لا يقاتلهم اليوم رجل فيقتل صابرا محتسبا مقبلا غير مدبر، إلّا أدخله اللّه الجنّة».

(۲) و لقد كانت كلمات القائد الاعلى هذه تفعل فعلتها فى النفوس، فتثير الهمم، و توجد شوقا عجيبا الى الشهادة فى المقاتلين المسلمين، حتى أن أحدهم و يدعى «عمير بن الحمام» أخو بنى سلمة قال للنبيّ صلّى اللّه عليه و آله و فى يده تمرات ياكلهنّ يا رسول اللّه: بخ بخ، أ فما بينى و بين أن أدخل الجنّة إلّا أن يقتلنى هؤلاء.

---

(۱) السيرة النبوية: ج ۱ ص ۶۲۶

(۲) السيرة النبوية: ج ۱ ص ۶۲۷، تاريخ الطبرى: ج ۲ ص ۱۴۹.

سيد المرسلين ،ج۲،ص:۸۰

ثم قذف التمرات من يده و أخذ سيفه، فقاتل القوم حتى قتل «۱».

ثم إن النبيّ صلّى اللّه عليه و آله أخذ حفنة من الحصباء فاستقبل بها قريشا ثم قال:

«شاهت الوجوه».

ثم نفحهم بها، و أمر أصحابه، فقال: شدّوا «۲».

و لم يمض وقت طويل حتى ظهرت بوادر انتصار المسلمين على أعدائهم المشركين فقد انتاب المشركين خوف و رعب شديدان، و أخذوا ينهزمون أمام زحف المسلمين.

فقد كان المسلمون يقاتلون عن ايمان، و اخلاص و يعلمون بأنهم ينالون السعادة قتلوا أو قتلوا، فلم يرهبوا شيئا، و ما كان يمنعهم شيء عن التقدم و الإقبال.

(۱)

رعاية الحقوق:

لقد كان لا بدّ من رعاية الحقوق بالنسبة الى طائفتين فى معسكر المشركين:

الاولى: اولئك الذين احسنوا إلى المسلمين فى مكة، و دافعوا عنهم كأبى البخترى الذى كان ممن قام فى نقض الصحيفة الظالمة التى سبق الحديث عنها.

الثانية: أولئك الذين اكرهوا على الخروج من المشركين إلى بدر، و كانوا يرغبون فى قرارة أنفسهم فى الاسلام مثل معظم رجال بنى هاشم كالعباس بن عبد المطلب عم النبيّ صلّى اللّه عليه و آله.

(۲)

مصرع أميّة بن خلف:

و لقد اسّر «اميّة بن خلف» و ابنه على يد عبد الرحمن بن عوف و اذ كان بينه

---

(۱) السيرة النبوية: ج ۱ ص ۶۲۷.

(۲) المصدر السابق: ص ۶۲۸، البداية و النهاية: ج ۲ ص ۲۸۴.

سيد المرسلين ،ج۲،ص:۸۱

و بين أمية صداقة بمكة طلب أميّة من عبد الرحمن أن يخرجه من أرض المعركة لكى لا يقتل هو و ولده، او ليعدّا من الأسرى. فرضى عبد الرحمن بذلك، و بينما هو يقودهما إذ أبصر بلال بهم و كان اميّة هو الذى يعذب بلالا بمكة على ترك الاسلام، فيخرجه الى رمضاء مكة إذا حميت فيضجعه على ظهره ثم يأمر بالصخرة العظيمة فتوضع على صدره ثم يقول: لا تزال هكذا حتى تفارق دين محمّد فيقول بلال: أحد، أحد.

(۱) فلما رآه بلال فى الأسر و قد أقدم عبد الرحمن على حمايته و الذب عنه و هو يريد نجاته و ولده، صاح مستصرخا المسلمين: يا أنصار اللّه رأس الكفر اميّة بن خلف لا نجوت إن نجا.

فأحاط المسلمون باميّة و ولده من كل جانب و قطّعوهما بسيوفهم حتى فرغوا منهما «۱».

و قد نهى رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله عن قتل أبى البخترى الذى كان له دور مشرف فى نقض الحصار الاقتصادى الذى ضربته قريش على المسلمين فى مكة، و كان لا يؤذى رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله فلقيه رجل من المسلمين يدعى «المجذر» فأراد أسره و استبقاءه ريثما يأخذه الى رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله ليرى فيه رأيه، و لكنّه نازل المجذّر، و أبى إلّا القتال، فاقتتلا فقتله المجذّر.

ثم ان المجذّر أتى رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله فقال: و الذى بعثك بالحق لقد جهدت عليه أن يستأسر فآتيك به فأبى إلّا أن يقاتلنى فقاتلته فقتلته «۲».

(۲)

خسائر بدر فى الأرواح و الاموال:

لقد قتل فى معركة «بدر» من المسلمين أربعة عشر رجلا، و قتل من المشركين سبعون و اسر سبعون من أبرزهم: النضر بن الحارث، و عقبة ابن أبى معيط، و أبو

---

(۱) السيرة النبوية: ج ۱ ص ۶۳۲.

(۲) السيرة النبوية: ج ۱ ص ۶۲۹ و ۶۳۰ و راجع الطبقات الكبرى: ج ۲ ص ۲۳.

سيد المرسلين ،ج۲،ص:۸۲

غرة، و سهيل بن عمرو و العباس، و أبو العاص بن الربيع (صهر النبىّ) «۱».

ثم دفن شهداء بدر فى جانب من أرض المعركة، و قبورهم باقية إلى الآن.

ثم أمر رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله بأن يلقى بقتلى المشركين فى البئر.

و بينما كان يسحب عتبة بن ربيعة الى البئر نظر رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله فى وجه «أبى حذيفة» ابن عتبة فاذا هو كئيب، قد تغيّر

لونه فقال صلّی اللّه علیه و آله: یا أبا حذیفة لعلک قد دخلک من شأن أبیک شیء؟!

فقال: لا و اللّه یا رسول اللّه، ما شککت فی ابی و لا فی مصرعه، و لکننی کنت أعرف من أبی رأیا و حلما و فضلا فکنت أرجو أن یهدیه ذلک إلی الاسلام، فلمّا رأیت ما أصابه و ذکرت ما مات علیه من الکفر بعد الّذی کنت أرجو له، أحزننی ذلک!!.

فدعا له رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله بخیر «۲».

إن هذه القصة لتکشف عن مدی حبّ المسلمین لدینهم، و رغبتهم الصادقة فی أن یهتدی إلیه الناس کما تکشف أیضا عن أنهم کانوا یقدّمون المعیار الدینی علی المعیار العائلی إذا تعارضا.

(۱)

ما أنتم باسمع منهم:

لقد انتهت معرکة بدر بانتصار عظیم فی جانب المسلمین و هزیمة نکراء فی جانب المشرکین.

فقد غادر المشرکون ساحة القتال هاربین صوب مکة مخلّفین وراءهم سبعین قتیلا من صنادیدهم و ساداتهم و فتیانهم الشجعان و سبعین أسیرا.

و لما أمر النبیّ بإلقاء قتلی المشرکین فی القلیب «۳» وقف رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله عند القلیب و أخذ یخاطب القتلی واحدا واحدا و یقول:

---

(۱) السیرة النبویة: ج ۱ ص ۷۰۶ و ۷۰۸، المغازی: ج ۱ ص ۱۳۸- ۱۷۳.

(۲) السیرة النبویة: ج ۱ ص ۶۴۰ و ۶۴۱.

(۳) القلیب: البئر.

سید المرسلین ،ج۲،ص:۸۳

«یا أهل القلیب، یا عتبة بن ربیعة، و یا شیبة بن ربیعة، و یا امیّة بن خلف، و یا أبا جهل (و هکذا عدّد من کان منهم فی القلیب) هل وجدتم ما وعدکم ربّکم حقا، فإنّی قد وجدت ما وعدنی ربّی حقّا».

فقال له بعض أصحابه: یا رسول اللّه أ تنادی قوما موتی؟

فقال صلّی اللّه علیه و آله:

«ما أنتم بأسمع لما أقول منهم و لکنهم لا یستطیعون أن یجیبونی».

و کتب ابن هشام یقول: إنّ رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله قال یوم هذه المقالة:

«یا أهل القلیب بئس عشیرة النبیّ کنتم لنبیّکم کذّبتمونی و صدّقنی الناس، و أخرجتمونی و آوانی الناس، و قاتلتمونی و نصرنی الناس، (ثم قال:) هل وجدتم ما وعدکم ربّی حقّا؟» «۱».

(۱)

الشعر یخلّد هذه القصة:

سید المرسلین ج۲ ۸۳ الشعر یخلد هذه القصة: ..... ص : ۸۳

تبر هذا الموضوع من القضایا الثابتة و المسلّمة فی التاریخ الاسلامیّ، فقد ذکره جمیع المحدّثین و المؤرخین من الشیعة و السنة، و قد ذکرنا طائفة من مصادره فی الهامش.

و قد كان من دأب حسان بن ثابت شاعر عصر الرسالة ان ينشد أبياتا فى كل واقعة من وقائع الاسلام البارزة و بذلك يقوى من عزيمة المسلمين و يشد من أزرهم لأن الشعر يجلى البطولات و يكرم المواقف و يخلد الامجاد و يحافظ على المفاخر و يكسبها طابعا أبديا و لهذا يعد وسيلة جيدة لتقوية المعنويات، و إبطال مفعول الحرب الباردة و النفسية التى يقوم بها العدوّ.

و قد طبع ديوان «حسان» لحسن الحظ، و يمكن لنا أن نقف على الكثير من ايام الإسلام و امجاده من خلال قصائده، و ابياته المدرجة فيه.

---

(۱) السيرة النبوية: ج ۱ ص ۶۳۹، السيرة الحلبية: ج ۲ ص ۱۷۹ و ۱۸۰ و غيرهما.

سيد المرسلين ،ج۲،ص:۸۴

(۱) و قد أنشد حسان قصيدة بائية رائعة حول وقعة بدر الكبرى يشير فى بعض ابياتها الى هذه الحقيقة اعنى قصة القليب إذ يقول:

يناديهم رسول اللّه لمّاقذفناهم كباكب فى القليب

أ لم تجدوا كلامى كان حقّاو أمر اللّه يأخذ بالقلوب؟

فما نطقوا و لو نطقوا لقالواصدقت و كنت ذا رأى مصيب! على أنه لا توجد عبارة اشد صراحة من ما قاله رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله فى المقام حيث قال: «ما أنتم بأسمع منهم».

(۲) و ليس ثمة بيان أكثر إيضاحا و أشدّ تقريرا لهذه الحقيقة من مخاطبة النبىّ صلّى اللّه عليه و آله لواحد واحد من أهل القليب، و مناداتهم بأسمائهم و تكليمهم كما لو كانوا على قيد الحياة.

فلا- يحقّ لأىّ مسلم مؤمن بالرسالة و الرسول أن يسارع الى إنكار هذه القضية التاريخية الاسلامية المسلّمة، و يبادر قبل التحقيق و يقول: إن هذه القضية غير صحيحة لانها لا تنطبق على موازين عقلى المادى المحدود.

و قد نقلنا هنا نص هذا الحوار، لكى يرى المسلمون الناطقون باللغة العربية كيف أنّ حديث النبىّ صلّى اللّه عليه و آله يصرح بهذه الحقيقة بحيث لا توجد فوقه عبارة فى الصراحة، و الدلالة على هذه الحقيقة.

و من أراد الوقوف على مصادر هذه القصة فعليه أن يراجع ما ذكرناه فى الهامش ادناه «۱».

---

(۱) إن تكلم رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله مع رءوس الشرك الموتى الذين القيت اجسادهم فى البئر من مسلمات التاريخ و الحديث، و قد اشار الى هذا من بين المحدثين و المؤرخين:

صحيح البخارى: ج ۵ فى معركة بدر ص ۷۶ و ۷۷- ۸۶ و ۸۷، صحيح مسلم: ج ۸ كتاب الجنة باب مقعد الميت ص ۱۶۳، سنن النسائى ج ۴ باب أرواح المؤمنين ص ۸۹ و ۹۰، مسند الامام أحمد: ج ۲ ص ۱۳۱، السيرة النبوية: ج ۱ ص ۶۳۹، المغازى: ج ۱ غزوة بدر ص ۱۱۲، بحار الأنوار:

ج ۱۹ ص ۳۴۶.

سيد المرسلين ،ج۲،ص:۸۵

(۱)

بعد معركة بدر:

يعتقد كثير من المؤرخين المسلمين أن المبارزات الفردية و من بعدها القتال الجمعى فى غزوة بدر استمر حتى زالت الشمس و انتهت المعركة بفرار المشركين و أسر جماعة منهم. ثم بعد أن فرغ رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و أصحابه من دفن شهداء المسلمين صلى

بالناس العصر فی بدر ثم غادر ارض بدر قبل غروب الشمس من ذلک الیوم، هذا و قد کلّف رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله اشخاصا بجمع الغنائم من أیدی الناس.

و هنا واجه رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله اول اختلاف بین أصحابه فی کیفیة تقسیم الغنائم، فقد کان کلّ فریق یری نفسه أولی من غیره بها، نظرا لدوره فی تلکم المعرکة.

فالذین کانوا یحرسون عریش رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله مخافة أن یکرّ علیه العدو کانوا یرون أن عملهم لا یدانیه فی الاهمیة أی عمل آخر، لأنهم کانوا یحرسون القائد، و یحافظون علی مقرّ القیادة.

و بینما کان الذین جمعوا الغنائم یرون أنهم الأحق لأنهم جمعوها، فیما کان الذین قد قاتلوا العدو و لا حقوه و طاردوه یقولون: و اللّه لو لا نحن ما أصبتموه، إنا لنحن الذین شغلنا عنکم القوم حتی أصبتم ما أصبتم «۱».

(۲) و لا ریب أن أسوأ ما یصیب أی جیش هو أن یدبّ الخلاف بین قطعاته و أفراده، فینفرط عقده و تتلاشی وحدته.

من هنا بادر رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله للقضاء علی هذه الآمال و المطامع المادیة و بغیة اسکات کل تلک الاصوات إلی إیکال جمع الغنائم و حملها، و المحافظة علیها إلی «عبد اللّه بن کعب المازنی» و أمر جماعة من أصحابه أن یعینوه ریثما یفکّر فی طریقة تقسیمها. لقد کان قانون العدل و الإنصاف یقضی بأن

---

(۱) المغازی: ج ۱ ص ۹۸ و ۹۹.

سید المرسلین ،ج۲،ص:۸۶

یشترک جمیع أفراد ذلک الجیش فی تلک الغنائم، لأنهم ساهموا بأجمعهم فی تلک المعرکة، و کان لکل منهم دور و مسئولیة فیها، فما کان لفریق أن یحرز نجاحا من دون أن یقوم الآخرون بأدوارهم.

من هنا قسّم رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله الغنائم بینهم- فی أثناء الطریق- علی قدم المساواة، و فرز لذوی الشهداء أسهما منها.

(۱) و لقد أثارت طریقة النبیّ صلّی اللّه علیه و آله فی تقسیم الغنائم (و ذلک بقسمتها علی جمیع المشارکین معه فی معرکة بدر بالتساوی) سخط «سعد بن أبی وقاص» فقال: یا رسول اللّه أ یعطی فارس القوم الذی یحمیهم مثل ما یعطی الضعیف؟ فقال النبیّ صلّی اللّه علیه و آله: «ثکلتک أمّک، و هل تنصرون إلّا بضعفائکم» «۱».

و هو صلّی اللّه علیه و آله یقصد أن هذه الحرب لم تکن إلّا لأجل الدفاع عن الضعفاء، و رفع الحیف عنهم، و انه صلّی اللّه علیه و آله لم یبعث إلّا لإزالة هذه الفوارق و الامتیازات الظالمة، و إلّا لاجل اقرار المساواة فی الحقوق بین الناس.

(۲) هذا و رغم أن خمس الغنیمة هی بنص آیة الخمس «۲» للّه و لرسوله و لذی القربی و الیتامی و ابن السبیل من أهل بیته صلّی اللّه علیه و آله إلّا أنه صلّی اللّه علیه و آله لم یخمّس غنائم «بدر» بل وزّع الخمس علی المشارکین فی بدر أیضا.

علی أنه یمکن أن تکون آیة الخمس لم تنزل آنذاک بعد، أو أن رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله کان یتمتع باختیارات خاصة، فصرف النظر عن أخذ الخمس لنفسه و قرباه، تکثیرا لأسهم المجاهدین، و ذلک و لا- ریب خطوة حکیمة جدا و خاصة فی أول مواجهة عسکریة مع العدوّ «۳».

---

(۱) المغازی: ج ۱ ص ۹۹.

(۲) الانفال: ۱.

(۳) و جاء فی بعض المصادر التاریخیة ان النبیّ صلّی اللّه علیه و آله ضرب من الغنائم أسهما لاشخاص لم یحضروا بدر و لم یشترکوا فی القتال مع رغبتهم فی ذلک و ذلک إما لامور أصابتهم عند الخروج

سید المرسلین ،ج۲،ص:۸۷

(۱)

قتل أسیرین فی اثناء الطریق:

و لما کان رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله فی «الصفراء» «۱» و هی أحد المنازل علی طریق بدر- المدینة عرض علیه الاسری فأمر بقتل النضر بن الحارث و کان من أعداء المسلمین الالداء.

و أمر بأن یضرب عنق عقبة بن أبی معیط إذ کان بعرق الظبیة.

و هنا ینطرح سؤال و هو: إن حکم الاسلام فی أسری الحرب هو أنّهم عبید للمسلمین و المجاهدین، یباعون و یشترون باثمان مناسبة فلما ذا حکم رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله فی شأن هذین الأسیرین بحکم آخر؟.

ثم إنّ النبیّ صلّی اللّه علیه و آله الذی خاطب المسلمین فی «بدر» فی الأسری الذین بأیدیهم و أوصاهم بهم خیرا قائلا:

«استوصوا بالاساری خیرا».

کیف اتخذ مثل هذا القرار فی حق بعضهم؟

(۲) یقول أبو عزیز، و کان صاحب لواء فی جیش قریش: کنت أسیرا فی أیدی رهط من الأنصار حین أقبلوا بی من بدر فکانوا إذا قدّموا غداءهم و عشاءهم خصّونی بالخبز، و أکلوا التمر و الخبز عندهم قلیل و التمر زادهم، و ذلک لوصیة رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله ایاهم بنا، ما تقع فی ید رجل منهم کسرة خبز إلّا نفحنی بها فأستحی فاردّها علی أحدهم فیردّها علیّ، و کانوا یحملوننا و یمشون «۲»!!

مع ملاحظة هذه الامور لا بدّ من الاذعان بأن قتل هذین الأسیرین کان مما تقتضیه المصالح الاسلامیة العامة، لا أنه کان بدافع الانتقام، فقد کان ذانک الأسیران من رءوس الکفر، و من مخطّطی الخطط الجهنّمیّة ضد الاسلام

إلی بدر او لقیامهم بمهمات، تتعلق بامور مراقبة العدو فی الطرق او للقیام بمهمات اداریة داخل المدینة.

(۱) المغازی: ج ۱ ص ۶.

(۲) السیرة النبویة: ج ۱ ص ۶۴۵، المغازی: ج ۱ ص ۱۱۹.

سید المرسلین ،ج۲،ص:۸۸

و المسلمین، و ضدّ الرسالة و الرسول، و کانا ممن یؤلبون القبائل ضدّ رسول الاسلام، فلعله لو کان النبیّ صلّی اللّه علیه و آله یفرج عنهم و یطلق سراحهم عادوا الی تدبیر المؤمرات ضدّ الاسلام، و المسلمین، و عملا علی تخطیط الخطط، و تألیب القبائل، فلم یکن بد من تصفیتهم و القضاء علیهم.

(۱)

بشائر النبیّ الی المدینة:

کلّف رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله «عبد اللّه بن رواحة»، و «زید بن حارثة» بأن یسبقاه الی المدینة، لیبشّرا المسلمین بما حققه رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و أصحابه فی بدر من الانتصار الکاسح و الفتح المبین، و یخبرا أهلها بمصرع رءوس الکفر و الشرک کعتبة و شیبة و أبی جهل و أبی البختری و أمیّة، و نبیه و منبه و .. و ..

فما قدم المبعوثان الی المدینة الا و المسلمون عائدون من دفن ابنة رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله زوجة عثمان بن عفان فامتزجت

الافراح بالاحزان، و اختلط السرور بانتصار النبیّ و أصحابه بالحزن علی موت ابنة رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله.

و قد أرعب المشرکون و الیهود و المنافقون بخبر انتصار المسلمین الساحق علی قریش، و راحوا یحاولون تکذیبه، و تفنیده حتی إذا دخل رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله المدینة و دخل بعده أسری قریش أصبح الخبر قطیعا مسلّما، فباءت محاولات المنافقین بالفشل.

(۲)

المکیّون یعرفون بمقتل أسیادهم:

کان «الحیسمان الخزاعی» أول من قدم مکة و اخبر الناس باحداث «بدر» الدامیة و بمصرع طائفة کبیرة من سادة قریش علی أیدی المسلمین.

یقول أبو رافع الذی کان غلاما للعباس بن عبد المطلب آنذاک ثم أصبح من أصحاب النبیّ و علی فیما بعد: کنت غلاما للعباس، و کان الاسلام قد دخلنا

سید المرسلین ،ج۲،ص:۸۹

أهل البیت، فأسلم العباس و أسلمت أمّ الفضل و أسلمت، و کان العباس یهاب قومه و یکره خلافهم و کان یکتم إسلامه، و کان ذا مال کثیر متفرق فی قومه، و کان أبو لهب قد تخلّف عن بدر، فلما جاءه الخبر عن مصاب أصحاب بدر من قریش کبته اللّه و أخزاه، و وجدنا فی أنفسنا قوة و عزة.

و قد کنت رجلا ضعیفا و کنت أصنع السهام و النبال أنحتها فی حجرة زمزم فو اللّه بینما أنا جالس فیها أنحت سهامی و عندی أمّ الفضل جالسة و قد سرّنا ما جاءنا من الخبر عن هزیمة قریش، إذ أقبل أبو لهب یجرّ رجلیه بشرّ حتی جلس عند طنب «۱» الحجرة فکان ظهره إلی ظهری، فبینما هو جالس إذ قال الناس:

هذا أبو سفیان فقال أبو لهب: هلمّ إلیّ فعندک لعمری الخبر.

فجلس إلیه و الناس قیام علیه فقال: یا ابن أخی أخبرنی کیف کان أمر الناس؟

قال أبو سفیان: و اللّه ما هو إلّا أن لقینا القوم فمنحناهم أکتافنا یقودوننا کیف شاءوا، و یأسروننا کیف شاءوا، و أیم اللّه مع ذلک ما لمت الناس، لقینا رجالا بیضا علی خیل بلق بین السماء و الأرض، و اللّه ما تبقی شیئا و لا یقوم لها شیء.

یقول أبو رافع: فرفعت طنب الحجرة، ثم قلت: تلک و اللّه الملائکة.

فرفع أبو لهب یده فضرب بها وجهی ضربة شدیدة «۲».

(۱)

اشتراک العباس عمّ النبیّ فی بدر:

یبقی أن نعرف أن مسألة اشتراک العباس عمّ النبیّ فی غزوة بدر من مشکلات التاریخ و غوامضه، فهو من الذین اسرهم المسلمون فی بدر فهو من جانب یشارک فی الحرب، و من جانب آخر یحضر فی بیعة العقبة، و یدعو أهل المدینة إلی حمایة النبیّ صلّی اللّه علیه و آله و نصرته.

---

(۱) الطنب: الطرف.

(۲) السیرة النبویة: ج ۱ ص ۶۴۶ و ۶۴۷.

سید المرسلین ،ج۲،ص:۹۰

فكيف يكون هذا؟

إن الحل يكمن فى ما قاله أبو رافع غلام العباس نفسه: كان العباس قد أسلم و لكنه كان يهاب قومه و يكره خلافهم و يكتم اسلامه، مثل أخيه أبى طالب لاقتضاء المصالح الاسلامية ذلك، و من هذا الطريق كان يساعد النبىّ صلّى اللّه عليه و آله و يخبره بمخططات العدو و نواياه و تحركاته و استعداداته كما فعل ذلك فى معركة «احد» أيضا «۱». فقد كان أول من أخبر رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله بتحرك قريش و خططهم و استعداداتهم.

و قد أفجع مقتل سبعين رجلا- من رجال مكة و فتيان قريش أكثر البيوت و العوائل فى مكة، و سلبهم البهجة و الفرح، و النشاط و الحركة، و تحولت مكة برمتها الى مأتم كبير، و ناحت قريش على قتلاها «۲».

(۱)

المنع من النوح و البكاء فى مكة:

غير أنّ أبا سفيان عمد- لا بقاء أهل مكة على حالة الحنق و الغضب- الى منع النوح و البكاء على القتلى و حث الناس باستمرار على الاستعداد للثأر و الانتقام من محمّد و أصحابه فقال: يا معشر قريش لا تبكوا على قتلاكم، و لا تنح عليهم نائحة و لا يبكهم شاعر، و اظهروا الجلد و العزاء فانكم إذا نحتم عليهم و بكيتموهم بالشعر أذهب ذلك غيظكم، فأكلّكم ذلك عن عداوة محمّد و أصحابه .. و لعلكم تدركون ثأركم.

و لكى يلهب أبو سفيان مشاعر الناس أكثر فأكثر أو يبقى على سخونتها على الأقل، قال: و الدهن و النساء علىّ حرام حتى أغزو محمّدا.

و كان «الأسود بن المطلب» اصيب له ثلاثة من ولده: زمعة و عقيل و الحارث بن زمعة، فكان يحب أن يبكى على قتلاه، و لكنه ما كان يستطيع

---

(۱) السيرة الحلبية: ج ۲ ص ۲۱۷.

(۲) المغازى: ج ۱ ص ۱۲۲. قال: لم تبق دار بمكة إلّا فيها نوح.

سيد المرسلين ،ج۲،ص:۹۱

ذلك لمنع أبى سفيان من النواح و البكاء على القتلى.

(۱) فبينما هو كذلك إذ سمع نائحة من الليل فقال لغلامه- و قد ذهب بصره و عمى-: هل بكت قريش على قتلاها لعلىّ أبكى على زمعة، فان جوفى قد احترق.

فذهب الغلام و رجع إليه فقال: إنما هى امرأة تبكى على بعيرها قد أضلّته، فأنشد الأسود بن المطلب حينها يقول:

أ تبكى أن يضل لها بعيرو يمنعها من النوم السهود

فلا تبكى على بكر «۱» و لكن‌على بدر تقاصرت الجدود

على بدر سراة بنى هصيص‌و مخزوم و رهط أبى الوليد

و بكّى ان بكيت على عقيل‌و بكىّ حارثا اسد الاسود «۲»

(۲)

القرار الأخير حول مصير الاسارى:

فی هذه المعرکة بالذات أعلن رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله عن قرار تاریخی عظیم و رائع هو: أن من علّم من الاسری عشرة من صبیان الغلمان و الصبیان من أولاد الأنصار الکتابة و القراءة کان ذلک فداؤه و خلّی عن سبیله من غیر أن یؤخذ منه مال «۳».

و ان من دفع فدیة قدرها أربعة آلاف درهم إلی ألف درهم خلی سبیله و ان من کان فقیرا لا مال له افرج عنه دون فداء.

فأحدث هذا النبأ فی مکة لدی عوائل الاسری حرکة عجیبة و دفعهم الی التفکیر فی تقدیم الفداء الی المسلمین، و اطلاق اسراهم.

فهیّأ کل واحد منهم ما استطاع و قدم المدینة یفدی اسیره.

و عند ما افرج عن سهیل بن عمرو لقاء فدیة قال عمر بن الخطاب لرسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله: یا رسول اللّه دعنی أنزع ثنیتی سهیل بن عمرو (أی أسنانه

---

(۱) البکر: الفتی من الابل.

(۲) السیرة النبویة: ج ۱ ص ۶۴۸.

(۳) السیرة الحلبیة: ج ۲ ص ۱۹۳.

سید المرسلین ،ج۲،ص:۹۲

الامامیة) و یدلع لسانه فلا یقوم علیک خطیبا فی موطن أبدا.

فقال رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله: «لا امثل به فیمثل اللّه بی و ان کنت نبیا» «۱».

و تلک لفتة انسانیة أخری من لفتات النبیّ العظیم الکثیرة فی المعارک.

(۱) و قد کان فی الاساری أبو العاص بن الربیع زوج ابنة رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله: زینب.

و کان أبو العاص من رجال مکة المعدودین مالا و أمانة و تجارة، و قد تزوّج بزینب ابنة رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله فی الجاهلیة.

و لما جاء الاسلام آمنت خدیجة برسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و آمنت بناته، (و منهن زینب) کذلک و شهدن أن ما جاء به الحق، و دنّ بدینه، و ثبت أبو العاص علی شرکه، و کان رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله لا یقدر علی أن یفرّق بینهما.

و قد اشترک أبو العاص هذا فی معرکة بدر مع قریش، و أسر بأیدی المسلمین.

فلمّا بعث أهل مکة فی فداء أسراهم بعثت زینب بنت رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله فی فداء أبی العاص بن الربیع بمال و بعثت فیه بقلادة لها کانت خدیجة قد أهدتها إلیها لیلة دخول أبی العاص بها (لیلة زفافها).

(۲) فلما رأی رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله تلک القلادة تذکّر زوجته الوفیة خدیجة علیها السلام و ما اسدته الی الاسلام من خدمات و قدمته من تضحیات، و بکی بکاء شدیدا.

فالتفت الی المسلمین و قال: إن رأیتم أن تطلقوا لها أسیرها، و تردوا علیها

---

(۱) السیرة النبویة: ج ۱ ص ۶۴۹، و المغازی: ج ۱ ص ۱۰۷ یقول صاحب المغازی فی صفحة ۱۰۵ من نفس الجزء: کان عمر (رض) یحض علی قتل الاسری لا یری أحدا فی یدیه أسیر إلا امر بقتله!!

سید المرسلین ،ج۲،ص:۹۳

ما لها فافعلوا.

فقالوا: نعم یا رسول اللّه، نفدیک بأنفسنا و أموالنا.

فأطلقوه، و ردوا علیها الذی لها و بذلک احترم رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله حقوق المسلمین و ما یرجع إلیهم من أموال بل أنها و اللّه أعظم مظهر من مظاهر الدیمقراطیة، (ان صح التعبیر) فالنبیّ مع أن له ما له من الولایة علی المسلمین یقترح علیهم الافراج عن زوج

زينب و يترک الامر لاختيارهم.

ثم إن رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله أخذ على أبى العاص الميثاق بأن يخلى سبيل زينب، و يبعثها الى المدينة.

ففعل أبو العاص ما تعهّد به، و بعث زينب الى المدينة.

ثم إن أبا العاص نفسه أسلم أيضا و قدم المدينة، و ردّ عليه رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله زينب بالنكاح الاول أو بنكاح جديد «۱»

رسول الاسلام و مكافحة الامية:

كما أنه يتبين من قصة الاسرى الذين اطلق سراحهم لقاء تعليم أولاد المسلمين الكتابة و القراءة مدى اهتمام الاسلام بالثقافة و التثقيف، و الوعى و النوعية، فان معرفة القراءة و الكتابة بداية التثقيف و النوعية.

و لا بدّ أن نقول هنا أيضا أن اطلاق الاسارى العارفين بالقراءة و الكتابة لقاء تعليم صبيان المسلمين تعد أول عملية لمكافحة الامية التى اهتم بها العالم الحاضر.

ففى الوقت الذى كانت الكثير من الدول فى عصر الاسلام الاول تمانع من تثقيف أبنائها و رعاياها- كما مرّ عليك فى دراسة أوضاع الامبراطوريتين الفارسية و الرومية- أعلن رسول الاسلام ان من لم يكن معه فداء و هو يحسن الكتابة دفع إليه عشرة من غلمان المدينة (أى صبيانها) يعلمهم الكتابة فاذا تعلموا كان ذلک فداءه .. و ما أعظمها من خطوة ثقافية و حضارية.

---

(۱) السيرة النبوية: ج ۱ ص ۶۵۱- ۶۵۹، بحار الأنوار: ج ۱۹ ص ۳۴۸ و ۳۴۹.

سيد المرسلين ،ج۲،ص:۹۴

(۱)

كلام لابن أبى الحديد فى المقام:

يقول العلّامة ابن أبى الحديد: قرأت على (استاذى) النقيب أبى جعفر البصرى العلوى هذا الخبر، فصدّقه و قال: أ ترى أبا بكر و عمر لم يشهدا هذا المشهد؟ أ ما كان يقتضى التكريم و الاحسان أن يطيّبا قلب فاطمة عليها السلام، و يستوهب لها من المسلمين (أى يستوهب فدكا من المسلمين و يردّه عليها)؟

أ تقصر منزلتها عند رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله من منزلة زينب أختها و هى سيدة نساء العالمين؟!

هذا إذا لم يثبت لها حق لا بالنحلة و لا بالارث؟

فقلت له: فدک بموجب الخبر الذى رواه أبو بكر قد صار حقا من حقوق المسلمين، فلم يجز له أن يأخذه منهم.

فقال: و فداء أبى العاص قد صار حقا من حقوق المسلمين، و قد أخذه رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله منهم.

فقلت: رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله صاحب الشريعة، و الحكم حكمه، و ليس أبو بكر كذلک.

(۲) فقال: ما قلت هلّا أخذه أبو بكر من المسلمين قهرا فدفعه إلى فاطمة عليها السلام و إنما قلت: هلّا استنزل المسلمين عنه، و استوهبه منهم لها، كما استوهب رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله فداء أبى العاص؟ أ تراه لو قال: هذه بنت نبيكم صلّى اللّه عليه و آله قد حضرت لطلب هذه النخلات ا فتطيبون عنها نفسا؟ كانوا منعوها ذلک؟!

فقلت له: قد قال قاضى القضاة أبو الحسن عبد الجبار بن أحمد نحو ذلک.

قال: إنهما لم ياتيا بحسن فى شرع التكريم، و ان كان ما أتياه حسنا فى الدين!!

أى ان ما فعلاه و ان كان يوافق موازين الدين- حسب تصور القاضى- و لكنه لا يناسب شأن فاطمة و تكريمها لمقامها و لمكانها من

أبيها رسول اللّه صلّى اللّه عليه

سيد المرسلين ،ج۲،ص:۹۵

و آله «۱».

هذا و قد أمر اللّه نبيّه الكريم بأن يعلن للاسرى بأن الباب مفتوح على وجوههم لينضموا الى صفوف المسلمين، فينعموا بالاسلام فيعيد اللّه عليهم أفضل مما أخذ منهم و يغفر لهم ذنوبهم، إذ يقول تعالى:

«يا أَيُّهَا النَّبِيُّ قُلْ لِمَنْ فِي أَيْدِيكُمْ مِنَ الْأَسْرى إِنْ يَعْلَمِ اللَّهُ فِي قُلُوبِكُمْ خَيْراً يُؤْتِكُمْ خَيْراً مِمَّا أُخِذَ مِنْكُمْ وَ يَغْفِرْ لَكُمْ وَ اللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ» «۲»

و بذلك فتح الاسلام باب الأمل أمام الاسارى، و كشف عن نزعته الانسانية، و أيضا عن رغبته الصادقة في هداية البشرية، و نجاتها.

كما ضرب بذلك مثلا في الحكمة و حسن السياسة لم يسبق له مثيل.

على انه هدّد الاسرى من ناحية اخرى إذا أساءوا، و عادوا بعد الخلاص من الاسر إلى التآمر ضد الإسلام.

إذ قال:

«وَ إِنْ يُرِيدُوا خِيانَتَكَ فَقَدْ خانُوا اللَّهَ مِنْ قَبْلُ فَأَمْكَنَ مِنْهُمْ وَ اللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ» «۳».

و بذلك جمع بين الحزم و الحكمة، و اللين الحكيم و الشدّة المعقولة.

القرآن يتحدث عن بدر:

و لقد ذكّر القرآن الكريم المسلمين، و لا يزال يذكّرهم بالانتصار الكبير الذي تحقق للمؤمنين في بدر بفضل ثبات المقاتلين و نصر اللّه و تأييده الغيبي إذ قال:

«إِذْ أَنْتُمْ بِالْعُدْوَةِ الدُّنْيا وَ هُمْ بِالْعُدْوَةِ الْقُصْوى وَ الرَّكْبُ أَسْفَلَ مِنْكُمْ وَ لَوْ تَواعَدْتُمْ لَاخْتَلَفْتُمْ فِي الْمِيعادِ وَ لكِنْ لِيَقْضِيَ اللَّهُ أَمْراً كانَ مَفْعُولًا لِيَهْلِكَ مَنْ

---

(۱) شرح نهج البلاغة لابن أبي الحديد: ج ۳ ص ۳۳۴- ۳۵۲ و لابن أبي الحديد كلام آخر يشبه هذا في اهدار من أسقط جنين زينب فراجع.

(۲) و (۳) الانفال: ۷۰ و ۷۱.

سيد المرسلين ،ج۲،ص:۹۶

هَلَكَ عَنْ بَيِّنَةٍ وَ يَحْيى مَنْ حَيَّ عَنْ بَيِّنَةٍ وَ إِنَّ اللَّهَ لَسَمِيعٌ عَلِيمٌ. إِذْ يُرِيكَهُمُ اللَّهُ فِي مَنامِكَ قَلِيلًا وَ لَوْ أَراكَهُمْ كَثِيراً لَفَشِلْتُمْ وَ لَتَنازَعْتُمْ فِي الْأَمْرِ وَ لكِنَّ اللَّهَ سَلَّمَ إِنَّهُ عَلِيمٌ بِذاتِ الصُّدُورِ. وَ إِذْ يُرِيكُمُوهُمْ إِذِ الْتَقَيْتُمْ فِي أَعْيُنِكُمْ قَلِيلًا وَ يُقَلِّلُكُمْ فِي أَعْيُنِهِمْ لِيَقْضِيَ اللَّهُ أَمْراً كانَ مَفْعُولًا، وَ إِلَى اللَّهِ تُرْجَعُ الْأُمُورُ» «۱».

و قال تعالى:

«قَدْ كانَ لَكُمْ آيَةٌ فِي فِئَتَيْنِ الْتَقَتا فِئَةٌ تُقاتِلُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَ أُخْرى كافِرَةٌ يَرَوْنَهُمْ مِثْلَيْهِمْ رَأْيَ الْعَيْنِ وَ اللَّهُ يُؤَيِّدُ بِنَصْرِهِ مَنْ يَشاءُ إِنَّ فِي ذلِكَ لَعِبْرَةً لِأُولِي الْأَبْصارِ» «۲».

و قال تعالى أيضا:

«إِذْ تَسْتَغِيثُونَ رَبَّكُمْ فَاسْتَجابَ لَكُمْ أَنِّي مُمِدُّكُمْ بِأَلْفٍ مِنَ الْمَلائِكَةِ مُرْدِفِينَ» «۳».

و قوله تعالى:

«إِذْ يُغَشِّيكُمُ النُّعاسَ أَمَنَةً مِنْهُ وَ يُنَزِّلُ عَلَيْكُمْ مِنَ السَّماءِ ماءً لِيُطَهِّرَكُمْ بِهِ وَ يُذْهِبَ عَنْكُمْ رِجْزَ الشَّيْطانِ وَ لِيَرْبِطَ عَلى قُلُوبِكُمْ وَ يُثَبِّتَ بِهِ الْأَقْدامَ. إِذْ يُوحِي رَبُّكَ إِلَى الْمَلائِكَةِ أَنِّي مَعَكُمْ فَثَبِّتُوا الَّذِينَ آمَنُوا سَأُلْقِي فِي قُلُوبِ الَّذِينَ كَفَرُوا الرُّعْبَ فَاضْرِبُوا فَوْقَ الْأَعْناقِ وَ اضْرِبُوا مِنْهُمْ كُلَّ بَنانٍ» «۴».

و قال سبحانه أيضا:

«وَ لَقَدْ نَصَرَكُمُ اللَّهُ بِبَدْرٍ وَ أَنْتُمْ أَذِلَّةٌ فَاتَّقُوا اللَّهَ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ. إِذْ تَقُولُ لِلْمُؤْمِنِينَ أَ لَنْ يَكْفِيَكُمْ أَنْ يُمِدَّكُمْ رَبُّكُمْ بِثَلاثَةِ آلافٍ مِنَ الْمَلائِكَةِ مُنْزَلِينَ. بَلى إِنْ تَصْبِرُوا وَ تَتَّقُوا وَ يَأْتُوكُمْ مِنْ فَوْرِهِمْ، هذا يُمْدِدْكُمْ رَبُّكُمْ بِخَمْسَةِ آلافٍ مِنَ الْمَلائِكَةِ مُسَوِّمِينَ. وَ ما جَعَلَهُ اللَّهُ إِلَّا بُشْرى لَكُمْ وَ لِتَطْمَئِنَّ قُلُوبُكُمْ بِهِ وَ مَا النَّصْرُ إِلَّا مِنْ عِنْدِ اللَّهِ الْعَزِيزِ الْحَكِيمِ. لِيَقْطَعَ طَرَفاً مِنَ الَّذِينَ

---

(۱) الانفال: ۴۲ و ۴۴.

(۲) آل عمران: ۱۳.

(۳) الانفال: ۹.

(۴) الانفال: ۱۱- ۱۲.

سيد المرسلين ،ج۲،ص:۹۷

كَفَرُوا أَوْ يَكْبِتَهُمْ فَيَنْقَلِبُوا خائِبِينَ» «۱».

و فى هذه الآيات تصريحات واضحة بما كان عليه المسلمون فى معركة بدر من حيث قلة العدة و العدد، و بأبرز الامدادات الغيبية الإلهية التى ساعدت المسلمين على الانتصار على أعدائهم المشركين، الذين كانوا يفوقونهم فى العدة و العدد و السلاح و الرجال مع التأكيد على أن ذلك الانتصار العظيم جاء نتيجة ثبات المسلمين و استقامتهم، و صبرهم و إخلاصهم.

و أبرز تلك الامدادات الغيبية هى:

۱- مع أن الاعداء كانوا متمركزين فى العدوة العليا و هى أعلى الوادى و المسلمين فى أسفل الوادى، و كان ذلك من شأنه أن يعزز موقع الكفار لإمكان مراقبة المسلمين من مكان مرتفع كما كان من شأنه أن يجعل هجوم المسلمين على الكفار أمرا صعبا، و لكن كفة الحرب رجحت مع ذلك لصالح المسلمين.

۲- إنهم لو كانوا على ميعاد مع العدو، و مع العلم التفصيلى بحجم امكانياته البشرية و القتالية لامتنع عامة المسلمين عن مقابلة المشركين، و لكن شاء اللّه أن لا يعرف المسلمون شيئا مفصلا عن المشركين، مسبقا، بل يواجه المسلمون الأمر الواقع، فيتحقق ما أراد اللّه من الانتصار على قريش. و الى هذا اشار سبحانه بقوله:

«وَ لَوْ تَواعَدْتُمْ لَاخْتَلَفْتُمْ فِي الْمِيعادِ».

۳- تقليل عدد المسلمين فى أعين المشركين و تقليل عدد المشركين فى أعين المسلمين فى أول القتال لكى يستقل الاعداء قوة المسلمين، و لكى لا يهاب المسلمون الاعداء و يستعظموا عددهم، و إليه يشير تعالى بقوله:

«إِذْ يُرِيكُمُوهُمْ إِذِ الْتَقَيْتُمْ فِي أَعْيُنِكُمْ قَلِيلًا وَ يُقَلِّلُكُمْ فِي أَعْيُنِهِمْ».

۴- تكبير عدد المسلمين فى أعين الكفار فى أثناء القتال و إليه يشير تعالى بقوله:

---

(۱) آل عمران: ۱۲۳- ۱۲۷.

سيد المرسلين ،ج۲،ص:۹۸

«يَرَوْنَهُمْ مِثْلَيْهِمْ رَأْيَ الْعَيْنِ».

۵- الإمداد بالملائکة المردفین المسوّمین.

۶- النعاس الذی ألقاه اللّه علی المسلمین فجدد نشاطهم، و ضاعف من قوتهم.

۷- نزول المطر علیهم و الـذی طهّرهم من الاقـذار و مکّنهم من الاغتسال عما أصاب بعضـهم من حـدث، و ثبّت الأرض الرملیّـة تحت أقدامهم، و قد أشار سبحانه إلی کل ذلک فی الآیة ۱۱ من سورة الانفال.

۸- تثبیت قلوب المؤمنین بواسطة الملائکة.

۹- القاء الرعب فی قلوب الکفار و الی هـذین النوعین من الإمـداد الغیبی أشار بقوله: «فثبّتوا الّذین آمنوا سألقی فی قلوب الّذین کفروا الرّعب».

کما و یشیر القرآن الکریم فی هـذا السیاق إلی دور الشیطان فی هزیمـة الکفار فهو الـذی یغری و هو الـذی یخـذل عند اللقاء یقول سبحانه:

«وَ إِذْ زَیَّنَ لَهُمُ الشَّیْطـانُ أَعْمـالَهُمْ وَ قـالَ لا ـ غالِبَ لَکُمُ الْیَوْمَ مِنَ النَّاسِ وَ إِنِّی جارٌ لَکُمْ فَلَمَّا تَراءَتِ الْفِئَتانِ نَکَصَ عَلی عَقِبَیْهِ وَ قالَ إِنِّی بَرِیءٌ مِنْکُمْ إِنِّی أَری ما لا تَرَوْنَ إِنِّی أَخافُ اللَّهَ وَ اللَّهُ شَدِیدُ الْعِقابِ» «۱».

کما أن القرآن یتحدث أیضا عن حالة المشرکین عند ما أتوا إلی بدر لمواجهة المسلمین و ما کانت تنطوی علیه نفوسهم فیقول:

«وَ لا تَکُونُوا کَالَّذِینَ خَرَجُوا مِنْ دِیارِهِمْ بَطَراً وَ رِئاءَ النَّاسِ وَ یَصُدُّونَ عَنْ سَبِیلِ اللَّهِ وَ اللَّهُ بِما یَعْمَلُونَ مُحِیطٌ» «۲».

کما و یعزی هزیمتهم إلی سبب رئیسی و حقیقی و هو مشاققة اللّه و رسوله إذ یقول:

«ذلِکَ بِأَنَّهُمْ شَاقُّوا اللَّهَ وَ رَسُولَهُ وَ مَنْ یُشاقِقِ اللَّهَ وَ رَسُولَهُ فَإِنَّ اللَّهَ شَدِیدُ الْعِقابِ» «۳».

---

(۱) الانفال: ۴۸.

(۲) الانفال: ۴۷.

(۳) الانفال: ۱۳.

سید المرسلین ،ج۲،ص:۹۹

و ینبغی الاشارة فی ختام هـذا العرض التفصـیلی- نوعا ما- لوقعـة بدر إلی تکتیکات النبیّ صـلّی اللّه علیه و آله الحربیة، و إلی أسالیبه الحکیمة فی تقویة معنویات المسلمین و إلی جانب تنظیم صفوفهم، ممّا لا یسع المجال لذکره علی وجه التفصیل الکامل.

سید المرسلین ،ج۲،ص:۱۰۰

(۱)

۳۰ زواج سیدة النساء فاطمة بنت رسول اللّه «۱»

اشارة

إن الرغبة الجنسیّة حالة تظهر عند البلوغ لدی کل انسان، و ربما تنحرف بالشاب و تهوی به فی أحضان الفساد و السقوط الاخلاقی إذا لم تتوفر له أجواء التربیة الصحیحة و لم تتح له الفرصة المناسبة، و المسیر الصحیح لتنفیذ تلک الرغبة، و الاستجابة لها بصورة صحیحة.

و ان خیر وسیلة للحفاظ علی العفة الفردیة و الحیاء العام، و تجنیب الفرد و المجتمع مفاسد و أخطار الانحراف الجنسیّ هو الزواج.

فـان الاسـلام یحتّم علی الرجـل و المرأة- تأکیـدا لحکم الفطرة و تمشّـیا مع نـاموس الطبیعـة البشـریة- أن یتزوجا طبقا لضوابط خاصّـة تضمن سلامة الزیجة و دوامها.

و قد جاء هذا التأكيد، و الحديث فی الكتاب العزيز، و السنة الشريفة بمختلف الصور، و تحت مختلف العناوين:

فقد جاء فی الكتاب العزيز:

«وَ أَنْكِحُوا الْأَيامى مِنْكُمْ وَ الصَّالِحِينَ مِنْ عِبادِكُمْ وَ إِمائِكُمْ إِنْ يَكُونُوا فُقَراءَ يُغْنِهِمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ وَ اللَّهُ واسِعٌ عَلِيمٌ» «۲».

---

(۱) كان زواج فاطمة بعد وقعة بدر، راجع بحار الأنوار: ج ۴۳ ص ۷۹ و ۱۱۱.

(۲) النور: ۳۲.

سيد المرسلين ،ج۲،ص:۱۰۱

و قال رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله فی هذا الصدد:

«تزوّجوا فانّی مكاثر بكم الامم غدا فی القيامة» «۱».

و قال أيضا:

«من أحب أن يلقى اللّه طاهرا مطهّرا فليلقه بزوجة» «۲».

(۱)

مشاكل الزواج فی العصر الحاضر:

على أن مشاكل الزواج فی عصرنا الحاضر لا تنحصر- و للاسف- فی مشكلة واحدة أو مشكلتين.

فالرجال و النساء اليوم يقدمون على الزواج- غالبا- فی ظروف صعبة، و أوضاع رديئة، و تنتهی أكثر الزيجات بسبب تلك الظروف و الاوضاع و بسبب، ما يلابسها من مستلزمات قاسية و ثقيلة بالطلاق و الافتراق بعد سلسلة من الخلافات و المنازعات.

فتلك هی صحف البلاد تحمل فی أبوابها الاجتماعية كلّ يوم عشرات الانباء و الأخبار عن الجرائم الزوجية و تعالج عشرات المشاكل فی مجال العائلة.

و لكن أكثر هذه المشاكل و المصائب تدور حول قضية واحدة، و هی أن الفتيان و الفتيات فی مجتمعاتنا الحاضرة ليسوا بصدد تشكيل عائلة تضمن سعادتهم الواقعية.

فالبعض يهمّه من الزواج أن يصل عن طريق إلى المناصب الراقية الحساسة.

و البعض الآخر يهمّه من الزواج الحصول على الثروة و المال.

(۲) و قلّما يفكر المقدمون على الزواج، و تأسيس العائلة فی امور هامة و جوهرية كالعفة و الطهر، و إذا لوحظ هذا الجانب فإنما يلاحظ بصورة هامشية، لا أساسية.

و يدل على ذلك أن الشباب يتنافس غالبا على التزوج بفتيات من العوائل المعروفة ذات المكانة و الشهرة الاجتماعية و المالية، و الحال أنه يمكن أن تكون

---

(۱) و (۲) وسائل الشيعة: ج ۱۴ ص ۳ و ۶.

سيد المرسلين ،ج۲،ص:۱۰۲

تلك الفتيات غير متصفات بالاخلاق النبيلة، و لا يكنّ من حيث الجانب المعنوی بالنوع الجيد، الجدير بالاهتمام، الصالح للاقتران به.

فما أكثرهن الفتيات الفاضلات، الطيبات هنا و هناك فی زوايا المجتمع اللائی لا يهتم بهن الشباب، لفقرهنّ، و قلة ذات ايديهن. او لعدم شهرة عوائلهن.

علی أن الأسوأ من ذلک کلّه ما اصبح یکلّفه الزواج فی عصرنا الحاضر من نفقات باهضة نتیجة تزاید التقالید المبتدعة فی مجال إقامة الاعراس و حفلات القران و الزواج، الأمر الذی أصبح یرهق کاهل الزوجین، و یتعب عائلتیهما، مثل مشکلة المهور الباهضة، و ما شابه ذلک مما هو فی تصاعد مستمر فی بلادنا، الأمر الذی دفع بالبعض الی ترک الزواج، و اشباع غرائزهم الجنسیّة بالوسائل غیر المشروعة، و من ثم شیوع اللاابالیة، و الاباحیة فی المجتمعات.

(۱)

رسول الاسلام یکافح هذه المشاکل عملیّا:

اشارة

تلک طائفة من المشاکل الاجتماعیة التی کانت و لا تزال موجودة فی کل مجتمع بنسب خاصة.

و لم تکن الفترة التی عاصرها رسول الاسلام بمستثناة من هذا الأمر فقد کانت هناک فی المجتمع فی عصر النبیّ صلّی اللّه علیه و آله مشاکل مماثلة فی الزواج.

فقد کان أشراف العرب لا یزوّجون بناتهم إلّا لمن کان من قبیلة ذات مال و شوکة، و مکانة و قوة، و یردّون کل خاطب لبناتهن یکون علی غیر هذه الصفة.

و قد کان الأشراف، یصرّون- تبعا لتلک العادة- علی أن یتزوّجوا بابنة رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله السیدة فاطمة لانهم کانوا یتصوّرون أن النبیّ لن یتشدد فی هذا الأمر، بل یکفیه أنهم ذو ثروة و مکانة اجتماعیة مرموقة.

و کانوا یتصوّرون أنهم یمتلکون کلّ ما یهمّ الفتاة و أباها من الامکانیات المادیة، کیف لا و النبیّ صلّی اللّه علیه و آله لم یتشدد فی زواج ابنتیه الاولیین:

سید المرسلین ،ج۲،ص:۱۰۳

زینب و رقیة.

و لکنهم غفلوا عن أن هذه الفتاة (أی فاطمة الزهراء سلام اللّه علیها) تختلف عن اختیها السابقین.

إنها- کما تدل علیه آیة المباهلة- «۱» ذات مقام رفیع، و شأن کبیر.

(۱) لقد أخطأ خطّاب فاطمة علیها السلام فی هذا التصور، و ما کانوا یعلمون أن زوج فاطمة و قرینها لا یمکن أن یکون إلّا کفؤها فی التقوی و الفضل، و الایمان و الاخلاص، فاذا کانت فاطمة- بحکم آیة التطهیر- معصومة من الذنب وجب أن یکون زوجها هو الآخر معصوما و الا لم یکن کفؤها المناسب.

و لیس المال و لیست الثورة ملاک هذا التکافؤ.

لقد قال الاسلام: «إذا خطب إلیکم کفؤ فزوّجوه».

و یفسر هذا التکافؤ بالمماثلة و التکافؤ فی الایمان و التقوی، و الطهارة و العفاف، لا فی المال و الثروة «۲».

و لقد کان رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله مأمورا من جانب اللّه تعالی أن یقول لکل من خطب إلیه «فاطمة» من اولئک الرجال: «أمرها بید اللّه» و هو بهذه الاجابة یکشف القناع عن الحقیقة إلی درجة ما.

(۲) و لقد أدرک أصحاب رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله أن زواج «فاطمة» لیس أمرا سهلا و بسیطا، و أنه لیس لمن کان من الرجال و ان بلغ من الثراء، و المکانة الاجتماعیّة أن یحظی بالزواج منها، فان زوج «فاطمة» لیس إلّا من یشابهها من حیث الأخلاق و الفضائل، و الصدق و الایمان، و الطهر، و الاخلاص، بل ویلی رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله فی السجایا الکریمة و الصفات الرفیعة،

(۱) آل عمران: ۶۱.

فی قضیة المباهلة اصطحب رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله علیا و الحسن و الحسین و فاطمة دون غیرها من النساء و سیأتی مفصل هذه القصة.

(۲) راجع الوسائل: ج ۱۴ ص ۵۰- ۵۲.

سید المرسلین ،ج۲،ص:۱۰۴

و الخلق العظیم.

و لا تجتمع هذه الصفات و المواصفات إلّا فی «علی» علیه السلام لا سواه.

و للتأکد من هذه الحقیقة اقترح بعض الصحابة علی (علیّ) علیه السلام أن یخطب الی النبیّ فاطمة صلوات اللّه علیهما «۱».

و کان علی علیه السلام یرید ذلک فی نفسه، و یرغب إلیه من کل قلبه إلّا أنه کان ینتظر الفرصة المناسبة لیقدم علی هذا الأمر.

(۱) فاتی علی علیه السلام بنفسه إلی رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و لما رآه رسول اللّه قال: ما جاء بک یا أبا الحسن، حاجتک.

فمنع الخجل علیا من البوح بمطلبه و سکت، و أطرق برأسه الی الارض، حیاء من النبیّ صلّی اللّه علیه و آله.

فقال له رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله: لعلک جئت تخطب فاطمة؟

فأجاب علی علیه السلام بکلمات ضمّنها رغبته فی الزواج من فاطمة بنت رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله.

و لقد کان هذا النمط من الخطبة علامة واضحة لما کان بین رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و بین علی علیه السلام، من الاخوة و الصفاء، و لما تحلّی به الجانبان من اخلاص و ودّ. و ما أروعها من ظاهرة. حقا انّ المبادئ و الانظمة التربویة لم تستطع أن تعلّم الشباب الذین یقدمون علی الخطبة الی أحد مثل هذه الحریة، المقرونة بالتقوی، و الایمان و الاخلاص.

(۲) لقد وافق رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله علی طلب علی علیه السلام و قال:

«یا علیّ أنه لقد ذکرها قبلک رجال فذکرت ذلک لها فرأیت الکراهة فی وجهها، و لکن علی رسلک حتی أخرج إلیک».

ثم دخل صلّی اللّه علیه و آله علی فاطمة، فذکر لها الأمر، و أن علیا علیه السلام خطبها إلیه قائلا:

(۱) بحار الأنوار: ج ۴۳ ص ۹۳.

سید المرسلین ،ج۲،ص:۱۰۵

«إن علی بن أبی طالب من قد عرفت قرابته، و فضله و اسلامه، و انی قد سألت ربی أن یزوّجک خیر خلقه، و أحبهم إلیه، و قد ذکر من أمرک شیئا فما ترین؟».

فسکتت فاطمة سلام اللّه علیها، و لم یر رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله فی وجهها کراهة فقام و هو یقول:

«اللّه أکبر، سکوتها إقرارها» «۱».

(۱) و لکن علیّا علیه السلام لم یکن یملک آنذاک إلا سیفا، و درعا فقط.

فأمره رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله بأن یبیع درعه، و یهیئ بثمنه عدة الزواج و جهاز العروس، فباع علی علیه السلام درعه، و أتی بثمنه الی النبیّ صلّی اللّه علیه و آله و سکب المال بین یدیه «۲».

فقبض صلّی اللّه علیه و آله قبضة الدراهم، و دعا بلالا فأعطاه فقال:

«ابتع لفاطمة طیبا».

ثم أعطی صلّی اللّه علیه و آله بقیة تلک الدراهم إلی أبی بکر و عمّار بن یاسر و أمرهما أن یبتاعا لفاطمة ما یصلحها من ثیاب و أثاث

البیت، و ما شاکل ذلک من احتیاجات العروسین.

ففعلا ذلک و اشتریا ما أمرهما به رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله فکان جهاز فاطمهٔ کالتالی:

(۲)

جهاز فاطمهٔ:

۱- قمیص بسبعهٔ دراهم.

۲- خمار «۳» بأربعهٔ دراهم.

---

(۱) نفس المصدر السابق.

(۲) و فی روایهٔ عن علیّ علیه السلام: فسکبت الدراهم فی حجره فلم یسألنی کم هی و لا أنا أخبرته.

(۳) الخمار: مقنعهٔ.

سید المرسلین ،ج۲،ص:۱۰۶

۳- قطیفهٔ سوداء لا تکفی لتغطیهٔ کلّ البدن.

۴- سریر مزمّل بشریط (أی مصنوع من جرید النخل و الیافه).

۵- فراشان من خیش «۱» مصر، حشو أحد همالیف، و حشو الآخر من صوف الغنم.

۶- اربع مرافق «۲» اثنان من الصوف و اثنان من اللیف.

۷- ستر.

۸- حصیر هجری.

۹- رحی للید.

۱۰- مخضب «۳» من نحاس.

۱۱- سقاء من أدم.

۱۲- قعب للبن.

۱۳- شنّ «۴» للماء.

۱۴- مطهرهٔ مزفّته «۵».

۱۵- جرّهٔ خضراء.

۱۶- کیزان خزف.

(۱) فلما عرض المتاع علی رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله جعل یقلّبه بیده و یقول:

«اللهمّ بارک لقوم جلّ آنیتهم الخزف» «۶».

إن فی مهر فاطمهٔ امورا تدعو إلی التأمل حقا، أبرزها مقدار ذلک المهر.

فمهرها هو مهر السنّهٔ و هو خمسمائهٔ درهم «۷».

إن هذه الزیجهٔ- فی الحقیقهٔ- خیر درس للآخرین، للفتیان و الفتیات الذین یئنون من ثقل المهر و بهاضته و ربما یئنون من قیود الزواج و شروطه.

---

(۱) الخيش: نسيج خشن من الكتان.

(۲) المرفقة: الوسادة.

(۳) المخضب: اناء للمسك و الطيب.

(۴) الشنّ: القربة.

(۵) مطلية بالزفت.

(۶) بحار الأنوار: ج ۴۳ ص ۹۴، كشف الغمة: ج ۱ ص ۳۵۹.

(۷) وسائل الشيعة: ج ۵ ص ۱۸.

سيد المرسلين ،ج۲،ص:۱۰۷

(۱) ان البيئة الزوجية يجب أن تكون- أساسا- بيئة دفء و حنان، بيئة اخلاص مودة.

بيئة سلام و وفاق فهذا هو ما يسعد الحياة الزوجية و يوفر للزوجين عيشا هانئا محببا.

أما المهور الثقيلة، و النفقات الباهضة و الجهاز المكلف فلا- تؤدى إلّا إلى تعكير صفو الحياة الزوجية، و التقليل من بريق الرابطة العائلية، و بالتالى لا تضمن مستقبل الزواج و دوامه، و المحافظة عليه من الهزات.

إن أولياء الفتيات- فى عصرنا الحاضر يعمدون بغية دعم مكانة فتياتهم و تقوية مركزهن و ضمان مستقبلهن إلى فرض سلسلة طويلة و ثقيلة من الشروط و القيود و منها المهر الباهض على العريس حتى لا يستطيع أن يقوم بطلاق زوجته تحت دوافع الهوى و الشهوة، أو كلما سولت له نفسه ذلك، على حين أن هذا الاجراء لا يضمن بقاء الرابطة الزوجية، و دوامها بل العلاج الحقيقى و الناجع هو اصلاح الوضع الاخلاقى للشباب، و رفع مستواهم المعنوى.

يجب أن تكون بيئتنا الثقافية و الاجتماعية من الطهر و النقاوة بحيث لا يوجد فى رحابها امثال هذه النوازع الشريرة عند شبابنا، و الا لبلغ الأمر إلى نقطة تستعد فيه الفتاة الى بذل مهرها للنجاة بنفسها من البيت الزوجى.

(۲)

مراسم الزواج تقام ببساطة:

ثم بعد أن عقد رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله لعلى عليه السلام على فاطمة عليها السلام فى رحاب مسجده على مرأى و مسمع من المسلمين و فى جو يسوده الفرح و الابتهاج و السرور قال رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله لعلى عليه السلام هيّئ منزلا- حتى تحوّل فاطمة إليه، فأخذوا منزل أحد الصحابة بصورة مؤقتة، و حوّلت فاطمة إلى على عليه السلام فى منزل ذلك الصحابى الجليل، فى زفاف جميل مبارك و قد صنع على طعاما من لحم و تمر و سمن و اطعم المسلمون جميعا تقريبا، و ساد الناس فرح عظيم لم يشهد له نظير.

عن ابن بابويه: أمر النبىّ صلّى اللّه عليه و آله بنات عبد المطلب و نساء

سيد المرسلين ،ج۲،ص:۱۰۸

المهاجرين و الأنصار أن يمضين فى صحبة فاطمة سلام اللّه عليها و ان يفرحن، و يرجزن و يكبرن و يحمدن و لا يقولن ما لا يرضى اللّه.

قال جابر: فأركبها على ناقته- و فى رواية على بغلته الشهباء- و أخذ سلمان زمامها و النبىّ و حمزة و عقيل و جعفر و أهل البيت يمشون خلفها مشهرين سيوفهم و نساء النبىّ صلّى اللّه عليه و آله قدامها يرجزن، فانشأت أم سلمة تقول:

سرن بعون اللّه جاراتىو اشكرنه فى كل حالات

و اذكرن ما أنعم رب العلىمن كشف مكروه و آفات

فقد هدانا بعد كفر و قدانعشنا رب السماوات

و سرن مع خير نساء الورى‌تفدى بعمات و خالات ثم إن رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله لما دخلوا الدار أنفذ إلى على عليه السلام ثم دعا فاطمهٔ سلام اللّه عليها فأخذ يدها و قد علاها الاستحياء و تصبب منها العرق خجلا، بل و قد تعثرت من شدهٔ خجلها فقال لها رسول اللّه: «أقالك اللّه العثرهٔ» «۱».

و وضعها في يده و قال:

«بارك اللّه فى ابنهٔ رسول اللّه يا على نعم الزوجهٔ فاطمهٔ، و يا فاطمهٔ نعم الزوج على».

ثم أخذ بيده اناء فيه ماء وصب منه على رأس فاطمهٔ و بدنها و دعا لهما قائلا:

«اللّهم اجمع شملهما، و الّف بين قلوبهما، و اجعلهما و ذريتهما من ورثهٔ جنهٔ النعيم و ارزقهما ذريهٔ طاهرهٔ طيبهٔ مباركهٔ، و اجعل فى ذريتهما البركهٔ، و اجعلهم أئمهٔ يهدون بأمرك إلى طاعتك، و يأمرون بما يرضيك.

اللّهم انّهما أحبّ خلقك إلىّ، فاحبهما و اجعل عليهما منك حافظا، و انّى اعيذهما بك و ذريتهما من الشيطان الرجيم» «۲».

---

(۱) بحار الأنوار: ج ۴۳ ص ۹۶.

(۲) بحار الأنوار: ج ۴۳ ص ۱۱۴– ۱۱۸.

سيد المرسلين ،ج۲،ص:۱۰۹

(۱) و بذلك أبدى رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله من نفسه فى تلك الليلهٔ صفاء و اخلاصا لم يعرف له نظير حتى فى مجتمعاتنا الحاضرهٔ رغم ما حققته من تكامل و رشد.

ثم إن رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله عدد لفاطمهٔ فضائل على كما ذكر لعلى فضائل فاطمهٔ و انها «لو لم يخلق على لما كان لها كفؤ» «۱». ثم ذكر لهما وظائفهما و واجباتهما العائليهٔ فأوكل إلى فاطمهٔ ما هو فى داخل البيت من شئون و أوكل إلى على ما هو من شئون الخارج.

و لا بدّ أن نذكر هنا قصهٔ هامهٔ أداء لحق فاطمهٔ، و بيانا لمقامها.

(۲) يقول أنس بن مالك: إن النبىّ صلّى اللّه عليه و آله كان يمر ببيت فاطمهٔ ستهٔ أشهر إذا خرج الى الفجر فيقول:

«الصلاهٔ يا أهل البيت، انما يريد اللّه ليذهب عنكم الرجس أهل البيت و يطهّركم تطهيرا» «۲».

هذا و قد كانت هذه الزيجهٔ أفضل زيجهٔ فى الاسلام و أكثرها بركهٔ و خيرا، فقد عاش هذان القرينان الطاهران جنبا الى جنب فى وئام و وداد، فى حياهٔ زوجيهٔ طاهرهٔ يسودها الاحترام المتقابل، و الاخلاص الكامل من بدايتها إلى نهايتها.

و قد أنجبا أفضل الاولاد و البنات أبرزهم: الامام الحسن و الامام الحسين عليهما السلام سبطا رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله الاثيران لديه، و المقربان إليه، و زينب بنت على التى رافقت أخاها فى وقعهٔ كربلاء الدامية و كان لها مواقف عظيمهٔ و مشرفهٔ فى الرعايهٔ للحق و العدل، و نصرهٔ الاسلام، و غيرهم من الاولاد ذكورا و اناثا.

و قد بقى كلا الزوجين (على و فاطمهٔ) حتى آخر اللحظات عارفين بمكانهٔ

---

(۱) مسند احمد بن حنبل: ج ۲ ص ۲۵۹.

(۲) الدر المنثور: ج ۵ ص ۱۹۹.

سيد المرسلين ،ج۲،ص:۱۱۰

الآخر، فكلاهما من أهل البيت الذين اذهب اللّه عنهم الرجس و طهرهم تطهيرا، و كلاهما من القربى الذين أمر بمودتهم و لهذا لم

يتزوّج على عليه السلام على الزهراء امرأة اخرى الاـ بعد وفاتها، كما فعل رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله بالنسبة إلى خديجة، وفاء لحقها، و احتراما لمقامها.

لكن بعض الايادى دسّت- مع الأسف- فى التاريخ أباطيل للتقليل من شأن هذين الزوجين الطاهرين، و الحط من مكانتهما، فنسبت إليهما التنازع، و التشاجر، أو نسبت إلى فاطمة شكاية علىّ عليه السلام الى رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و أوردت فى هذه المجال روايات مختلقة، لا أساس لها من الصحة، تفندها أخلاق على و فاطمة و تقواهما و زهدهما، و تكذّبها ما جاء فى شأنهما و جلالة قدرهما من الآيات القرآنية و الاحاديث النبوية.

و قد استند أعداء الاسلام التقليديين إلى امثال هذه الروايات لمسخ صورة الاسلام الحنيف و تشويه سمعة رجاله العظماء و نسائه الخالدات الطيبات.

فهذا هو المستشرق النصرانى الحاقد الاستاذ اميل درمنغم فى كتابه الملىء بالاباطيل: «حياة محمّد» ترجمة الاستاذ محمّد عادل زعيتر بعد ان يلصق برسول السلام تهما عجيبة و يصفه بالبدوىّ الحمس، يقع فى على و فاطمة عليهما السلام!!

فتارة يقول: إن فاطمة كانت عابسة دون رقية جمالاـ و دون زينب ذكاء، و إنها لم تكن ترغب فى علىّ لانها كانت تعدّ عليا دميما محدودا مع عظيم شجاعته!! و ان عليا كان غير بهىّ الوجه .. و و .. مع أنه كان تقيا شجاعا صادقا وفيا مخلصا صالحا مع توان و تردد!!

و كان إذا عاد إلى منزله من العمل بشىء من القوت قال لزوجته فاطمة عابسا: كلى و اطعمى الاولاد!! و أن عليا كان يحرد بعد كل منافرة و يذهب لينام فى المسجد و كان حموه يربّته على كتفه و يعظه و يوفّق بينه و بين فاطمة إلى حين، و ممّا حدث أن رأى النبىّ ابنته فى بيته ذات مرة و هى تبكى من لكم علىّ لها!!

سيد المرسلين ،ج۲،ص:۱۱۱

ثم يقول: إن محمّدا- مع امتداحه قدم على فى الاسلام ارضاء لابنته- كان قليل الالتفات إليه و كان صهر النبىّ الامويان: عثمان الكريم و أبو العاصى أكثر مداراة للنبىّ من علىّ، و كان على يألم من عدم عمل النبىّ على سعادة ابنته و من عدّ النبىّ له غير قوّام بجليل الأعمال فالنبىّ و ان كان يفوّض إليه ضرب الرقاب كان يتجنب تسليم قيادة إليه!! «۱»

إلى غير ذلك من الترهات و السخافات التى الصقها تارة إلى رسول اللّه الاكرم محمّد صلّى اللّه عليه و آله، و اخرى إلى حبيبه و ابن عمه و وصيه الامام على بن أبى طالب عليه السلام.

إن أفضل اجابة على هذه الافتعالات هو ما كتبه العلامة الامينى حيث يقول:

كلّ ما فى الكتاب من تلكم الأقوال المختلقة، و النسب المفتعلة إن هى إلّا كلم الطائش، تخالف التاريخ الصحيح، و تضادّ ما أصفقت عليه الامّة الإسلاميّة، و ما أخبر به نبيّها الأقدس.

هل تناسب تقولاته فى فاطمة مع قول أبيها صلّى اللّه عليه و آله: فاطمة حوراء إنسيّة كلّما اشتقت إلى الجنّة قبّلتها؟! «۲»

أو قوله صلّى اللّه عليه و آله: ابنتى فاطمة حوراء آدميّة؟! «۳»

أو قوله صلّى اللّه عليه و آله: فاطمة هى الزهرة؟! «۴»

أو قول أمّ أنس بن مالك؟!: كانت فاطمة كالقمر ليلة البدر أو الشمس كفر غماما، إذا خرج من السحاب بيضاء مشربة حمرة، لها شعر أسود، من أشدّ الناس برسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله شبها، و اللّه كما قال الشاعر:

بيضاء تسحب من قيام شعرهاو تغيب فيه و هو جثل أسحم «۵»

---

(۱) هذه المقتطفات اخذت من كتاب حياة محمّد: ص ۱۹۷- ۱۹۹.

(۲) تاريخ الخطيب البغدادى: ج ۵ ص ۸۶.

(۳) الصواعق: ص ۹۶، اسعاف الراغبین: ص ۱۷۲ نقلا عن النسائی.

(۴) نزهة المجالس: ج ۲ ص ۲۲۲.

(۵) جثل الشعر: کثر و التف و اسود فهو جثل: سحم فهو اسحم: اسود.

سید المرسلین ،ج۲،ص:۱۱۲ فکأنّها فیه نهار مشرقو کأنّه لیل علیها مظلم «۱» و لقبها الزهراء المتسالم علیه یکشف عن جلیّة الحال.

و هل یساعد تلک التحکمات فی ذکاء فاطمة و خلقها قول أمّ المؤمنین خدیجة رضی اللّه عنها: کانت فاطمة تحدّث فی بطن امّها، و لمّا ولدت فوقعت حین وقعت علی الأرض ساجدة رافعة اصبعها؟! «۲».

أو یلائمها قول عائشة: ما رأیت أحدا أشبه سمتا و دلا و هدیا و حدیثا برسول اللّه فی قیامه و قعوده من فاطمة، و کانت إذا دخلت علی رسول اللّه قام إلیها فقبّلها و رحّب بها، و أخذ بیدها و أجلسها فی مجلسه؟! «۳»

و فی لفظ البیهقی فی السنن ج ۷ ص ۱۰۱: ما رأیت أحدا أشبه کلاما و حدیثا من فاطمة برسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله الحدیث.

و هل توافق مخاریقه فی الامام علیّ صلوات اللّه علیه، و عدم بهاء وجهه، و عدّ فاطمة له دمیما و کونه عابسا مع ما جاء فی جماله البهیّ: انّه کان حسن الوجه کأنّه قمر لیلة البدر، و کأنّ عنقه إبریق فضّة «۴» ضحوک السنّ «۵» فإن تبسّم فعن مثل اللؤلؤ المنظوم؟! «۶».

و أین هی من قول أبی الأسود الدؤلی من أبیات له؟!:

إذا استقبلت وجه أبی ترابرأیت البدر حار الناظرینا «۷»

---

(۱) مستدرک الحاکم: ج ۳ ص ۱۶۱.

(۲) سیرة الملا، ذخائر العقبی: ص ۴۵، نزهة المجالس: ج ۲ ص ۲۲۷.

(۳) اخرجه الحافظ ابن حبان کما فی ذخائر العقبی ۴۰ م، و الحافظ الترمذی و حسنه، و الحافظ العراقی فی التقریب کما فی شرحه له و لابنه ج ۱ ص ۱۵۰، و ابن عبد ربه فی العقد الفرید: ج ۲ ص ۳، و ابن طلحة فی مطالب السئول: ص ۷، اسعاف الراغبین: ص ۱۷۱.

(۴) کتاب صفین: ص ۲۶۲، الاستیعاب: ج ۲ ص ۴۶۹، الریاض النضرة: ج ۲ ص ۱۵۵، نزهة المجالس: ج ۲ ص ۲۰۴.

(۵) تهذیب الاسماء و اللغات للامام النووی.

(۶) حلیة الأولیاء: ج ۱ ص ۸۴، تاریخ ابن عساکر: ج ۷ ص ۳۵، المحاسن و المساوی: ج ۱ ص ۳۲.

(۷) تذکرة السبط: ص ۱۰۴.

سید المرسلین ،ج۲،ص:۱۱۳

نعم:

حسدوا الفتی إذ لم ینالوا فضلهفالناس أعداء له و خصوم

کضرائر الحسناء قلن لوجههاحسدا و بغضا: إنّه لدمیم أو یخبرک ضمیرک الحرّ فی علی ما سلقه الرجل به من (التوانی و التردّد)؟! و علیّ ذلک المتقحم فی الأحوال، و الضارب فی الأوساط و الأعراض فی المغازی و الحروب؛ و هو الذی کشف الکرب عن وجه رسول اللّه فی کلّ نازلة و کارسة منذ صدع بالدین الحنیف، إلی أن بات علی فراشه و فداه بنفسه، إلی أن سکن مقرّه الأخیر.

أ لیس علیّ هو ذلک المجاهد الوحید الذی نزل فیه قوله تعالی: «أَ جَعَلْتُمْ سِقایَةَ الْحاجِّ وَ عِمارَةَ الْمَسْجِدِ الْحَرامِ کَمَنْ آمَنَ بِاللَّهِ وَ الْیَوْمِ الْآخِرِ وَ جاهَدَ فِی سَبِیلِ اللَّهِ».

و قوله تعالی: «وَ مِنَ النَّاسِ مَنْ یَشْرِی نَفْسَهُ ابْتِغاءَ مَرْضاتِ اللَّهِ». «۱».

فمتی خلی علیّ عن مقارعة الرجال و الذبّ عن قدس صاحب الرسالة حتی یصحّ أن یعزی إلیه توان أو تردّد فی أمر من الامور؟! غیر

ان القول الباطل لا حدّ له و لا أمد.

و هل یتصوّر فی أمیر المؤمنین تلک العشرة السیّئة مع حلیلته الطاهرة؟! و النبیّ یقول له: أشبهت خلقی و خلقی و أنت من شجرتی التی أنا منها «۲».

و کیف یراه النبیّ صلّی اللّه علیه و آله أفضل امّته أعظمهم حلما، و أحسنهم خلقا، و یقول: علیّ خیر أمّتی أعلمهم علما و أفضلهم حلما؟! «۳».

و یقول لفاطمة: إنّی زوّجتک أقدم أمّتی سلما، و أکثرهم علما، و أعظمهم حلما؟! «۴».

---

(۱) راجع الجزء الثالث من «الغدیر»: ص ۴۷، ۵۳ ط ثانی.

(۲) تاریخ بغداد للخطیب: ج ۱۱ ص ۱۷۱.

(۳) الطبری، الخطیب، الدولابی. کما فی کنز العمال: ج ۶ ص ۱۵۳ و ۳۹۲ و ۳۹۸.

(۴) مسند احمد: ج ۵ ص ۲۶، الریاض النضرة: ج ۲ ص ۱۹۴، ذخائر العقبی: ص ۷۸، مجمع الزوائد: ج ۹ ص ۱۰۱، ۱۱۴ و صححه و وثق رجاله.

و یقول لها: زوّجتک أقدمهم سلما، و أحسنهم خلقا؟! «۱».

یقول هذه کلّها و عشرته تلک کانت بمرأی منه و مسمع، أفک الدجّالون، کان علیّ علیه السلام کما أخبر به النبیّ الصادق الأمین.

و هل یقبل شعورک ما قذف به الرجل [فضّ اللّه فاه] علیّا بلکم فاطمة بضعة المصطفی؟! و علیّ هو ذاک المقتص أثر الرسول و ملأ مسامعه قوله صلّی اللّه علیه و آله و سلّم لفاطمة: إنّ اللّه یغضب لغضبک، و یرضی لرضاک «۲».

و قوله صلّی اللّه علیه و آله و سلّم و هو آخذ بیدها: من عرف هذه فقد عرفها، و من لم یعرفها فهی بضعة منّی، هی قلبی و روحی التی بین جنبیّ، فمن آذاها فقد آذانی «۳».

و قوله صلّی اللّه علیه و آله و سلّم: فاطمة بضعة منّی، یریبنی ما رابها، و یؤذینی ما آذاها «۴».

و قوله صلّی اللّه علیه و آله و سلّم: فاطمة بضعة منّی، فمن أغضبها فقد أغضبنی «۵».

و قوله صلّی اللّه علیه و آله و سلّم: فاطمة بضعة منّی، یقبضنی ما یقبضها، و یبسطنی ما یبسطها «۶».

---

(۱) أخرجه أبو الخیر الحاکمی کما فی الریاض النضرة: ج ۲ ص ۱۸۲.

(۲) مستدرک الحاکم: ج ۳ ص ۱۵۴ و صححه، ذخائر العقبی: ص ۳۹، تذکرة السبط: ص ۱۷۵ مقتل الخوارزمی: ج ۱ ص ۵۲، کفایة الطالب: ص ۲۱۹، شرح المواهب للزرقانی: ج ۳ ص ۲۰۲، کنوز الدقائق للمناوی: ص ۳۰، أخبار الدول للقرمانی هامش الکامل: ج ۱ ص ۱۸۵، کنز العمال: ج ۷ ص ۱۱۱ عن الحاکم و ابن النجار، تهذیب التهذیب: ج ۱۲ ص ۴۴۳، الاصابة: ج ۴ ص ۳۷۸، الصواعق: ص ۱۰۵، الاسعاف: ص ۱۷۱ عن الطبرانی، ینابیع المودة: ص ۱۷۳.

(۳) الفصول المهمة: ص ۱۵۰، نزهة المجالس: ج ۲ ص ۲۲۸، نور الابصار: ص ۴۵.

(۴) صحاح البخاری و مسلم و الترمذی، مسند أحمد: ج ۴ ص ۳۲۸، الخصائص للنسائی: ص ۳۵، الاصابة: ج ۴ ص ۳۷۸.

(۵) صحیح البخاری، خصائص النسائی: ص ۳۵.

(۶) مسند أحمد: ج ۴ ص ۳۲۳ و ۳۳۲، الصواعق: ص ۱۱۲.

و هـل يقصـر امتـداح النبيّ عليّا بقـدم إسـلامه؟! حتّى يتفلسف فى سرّه و يكون ذلك إرضاء لابنته، على أنّ امتـداحه بـذلك لو كان لتلك المزعمـة لكان يقتصـر صـلّى اللّه عليه و آله و سـلّم على قوله لفاطمة فى ذلك و كان يتأتّى الغرض به، فلما ذا كان يأخذ صـلّى اللّه عليه و آله و سلّم بيد عليّ فى الملأ الصحابى تارة و يقول: إنّ هذا أوّل من آمن بى، و هذا أوّل من يصافحنى يوم القيامة؟ و لما ذا كان يخاطب أصحابه اخرى بقوله: أوّلكم واردا عليّ الحوض أوّلكم اسلاما عليّ بن أبى طالب؟!

و كيف خفى هذا السرّ المختلق على الصحابة الحضور و التابعين لهم باحسان فطفقوا يمدحونه عليه السلام بهذه الاثارة كما يروى عن سلمـان الفارسـى، أنس بن مالـك، زيـد بن أرقم، عبـد اللّه بن عبّـاس، عبـد اللّه بن حجل، هاشم بن عتبـة، مالك الاشتر، عبـد اللّه بن هاشم، محمد بن أبى بكر، عمرو بن الحمق، أبو عمرة عديّ بن حاتم، أبو رافع، بريدة، جندب بن زهير، أمّ الخير بنت الحريش.

و هل القول بقلّة التفات النبيّ إلى عليّ يساعده القرآن الناطق بأنّه نفس النبيّ الطاهر؟! او جعل مودّته أجر رسالته؟!

أو قـوله صـلّى اللّه عليه و آله و سـلّم فى حـديث الطير المشوىّ الصـحيح المروىّ فى الصـحاح و المسانيـد: اللّهم ائتنى بـأحبّ خلقك إليك ليأكل معى؟!

أو قوله صلّى اللّه عليه و آله و سلّم لعائشة: إنّ عليّا أحبّ الرجال إليّ، و أكرمهم عليّ، فاعرفى له حقّه و أكرمى مثواه؟! «۱»

أو قوله صلّى اللّه عليه و آله و سلّم: أحبّ الناس إليّ من الرجال عليّ؟! «۲»

أو قوله صلّى اللّه عليه و آله و سلّم: عليّ خير من أتركه بعدى؟! «۳»

أو قوله صلّى اللّه عليه و آله و سلّم: خير رجالكم عليّ بن أبى طالب، و خير

(۱) أخرجه الحافظ الخجندى كما فى الرياض: ج ۲ ص ۱۶۱، و ذخائر العقبى: ص ۶۲.

(۲) و فى لفظ: أحب أهلى، من حديث اسامة.

(۳) مواقف الايجى: ج ۳ ص ۲۷۶، مجمع الزوائد: ج ۹ ص ۱۱۳.

سيد المرسلين ،ج۲،ص:۱۱۶

نساءكم فاطمة بنت محمّد؟! «۱»

أو قوله صلّى اللّه عليه و آله و سلّم: عليّ خير البشر فمن أبى فقد كفر «۲»

أو قوله صلّى اللّه عليه و آله و سلّم: من لم يقل عليّ خير الناس فقد كفر؟! «۳»

أو قوله صلّى اللّه عليه و آله و سلّم: فى حديث الراية المتّفق عليه: لاعطينّ الراية غدا رجلا يحبّه اللّه و رسوله و يحبّ اللّه و رسوله؟

أو قوله صلّى اللّه عليه و آله و سلّم: عليّ منّى بمنزلة الرأس (رأسى) من بدنى أو جسدى؟ «۴»

أو قوله صلّى اللّه عليه و آله و سلّم: عليّ منّى بمنزلتى من ربّى؟ «۵».

أو قوله صلّى اللّه عليه و آله و سلّم: عليّ أحبّهم إليّ و أحبّهم إلى اللّه «۶».

أو قوله صلّى اللّه عليه و آله و سلّم لعليّ: أنا منك و أنت منى. أو: أنت منّى و أنا منك؟ «۷»

أو قوله صلّى اللّه عليه و آله و سلّم: عليّ منّى و أنا منه، و هو وليّ كلّ مؤمن بعدى؟ «۸»

أو قوله صلّى اللّه عليه و آله و سلّم فى حديث البعث بسورة البراءة المجمع على

(۱) تاريخ بغداد للخطيب: ج ۴ ص ۳۹۲.

(۲) تاريخ الخطيب عن جابر، كنوز الحقائق هامش الجامع الصغير: ج ۲ ص ۱۶، كنز العمال: ج ۶ ص ۱۵۹

(۳) تاريخ الخطيب البغدادى: ج ۳ ص ۱۹۲ عن ابن مسعود، كنز العمال: ج ۶ ص ۱۵۹.

(۴) تاريخ الخطيب: ج ۷ ص ۱۲، الرياض النضرة: ج ۲ ص ۱۶۲، الصواعق: ص ۷۵ م- الجامع الصغير للسيوطى، شرح العزيزى: ج ۲ ص ۴۱۷، فيض القدير: ج ۴ ص ۳۵۷، نور الأبصار:

ص ۸۰، مصباح الظلام: ج ۲ ص ۵۶.

(۵) الرياض النضرة: ج ۲ ص ۱۶۳، السيرة الحلبية: ج ۳ ص ۳۹۱.

(۶) تاريخ الخطيب: ج ۱ ص ۱۶۰.

(۷) مسند أحمد: ج ۵ ص ۲۰۴، خصائص النسائى: ص ۳۶ و ۵۱.

(۸) مسند أحمد: ج ۵ ص ۳۵۶ و أخرجه جمع من الحفاظ باسناد صحيح

سيد المرسلين ،ج۲،ص:۱۱۷

صحته: لا يذهب بها إلّا رجل منّى و أنا منه «۱»

أو قوله صلّى اللّه عليه و آله و سلّم: لحمك لحمى و دمك دمى و الحقّ معك؟ «۲»

أو قوله صلّى اللّه عليه و آله و سلّم: ما من نبىّ إلّا و له نظير فى امّته و علىّ نظيرى؟ «۳»

أو ما صحّحه الحاكم و أخرجه الطبرانى عن أمّ سلمة قالت: كان رسول اللّه إذا أغضب لم يجترئ أحد أن يكلّمه غير علىّ؟ «۴»

أو قول عائشة: و اللّه ما رأيت أحدا أحبّ إلى رسول اللّه من علىّ و لا فى الأرض امرأة كانت أحبّ إليه من امرأته؟ «۵»

أو قول بريدة و أبىّ: أحبّ الناس إلى رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم من النساء فاطمة و من الرجال علىّ؟! «۶»

أو حديث جميع بن عمير قال: دخلت مع عمّتى على عائشة فسألت أىّ الناس أحبّ إلى رسول اللّه؟! قالت: فاطمة. فقيل: من الرجال؟ قالت:

زوجها، إن كان ما علمت صوّاما قوّاما؟ «۷»

و كيف كان رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم يقدّم الغير على علىّ فى الالتفات إليه؟! و هو أوّل رجل اختاره اللّه بعده من أهل الأرض لمّا اطّلع

---

(۱) خصائص النسائى: ج ۸.

(۲) المحاسن و المساوى: ج ۱ ص ۳۱، كفاية الطالب: ص ۱۳۵، مناقب الخوارزمى: ص ۷۶ و ۸۳ و ۸۷، فرائد السمطين: فى الباب ۲ و ۲۷.

(۳) الرياض النضرة: ج ۲ ص ۱۶۴.

(۴) مستدرك الحاكم: ج ۳ ص ۱۳۰، الصواعق: ص ۷۳، تاريخ الخلفاء للسيوطى: ص ۱۱۶.

(۵) مستدرك الحاكم: ج ۳ ص ۱۵۴ و صححه، العقد الفريد: ج ۲ ص ۲۷۵، خصائص النسائى:

ص ۲۹، الرياض النضرة: ج ۲ ص ۱۶۱.

(۶) خصائص النسائى: ص ۲۹، مستدرك الحاكم: ج ۳ ص ۱۵۵ صححه و هو و الذهبى، جامع الترمذى:

ج ۲ ص ۲۲۷.

(۷) جامع الترمذى: ج ۲ ص ۲۲۷ ط هند، مستدرك الحاكم: ج ۳ ص ۱۵۷، و جمع آخر.

سيد المرسلين ،ج۲،ص:۱۱۸

عليهم كما أخبر به صلّى اللّه عليه و آله و سلّم لفاطمة بقوله: إنّ اللّه اطّلع على أهل الأرض فاختار منه أباك فبعثه نبيّا، ثمّ اطّلع الثانية فاختار بعلك فأوحى إلىّ فأنكحته و اتّخذته وصيّا «۱».

و بقوله صلّى اللّه عليه و آله و سلّم: إن اللّه اختار من أهل الأرض رجلين أحدهما أبوك و الآخر زوجك «۲».

و إنّى لا يسعنى المجال لتحليل كلمة الرجل: و كان صهرا النبىّ الامويّان.

إلخ: و حسبك فى مداراة عثمان الكريم حديث أنس عن رسول اللّه لمّا شهد دفن رقيّة ابنته العزيزة و قعد على قبرها و دمعت عيناه فقال: أيّكم لم يقارف الليلة أهله؟! فقال أبو طلحة: أنا. فأمره أن ينزل فى قبرها.

قال ابن بطّال: أراد النبىّ صلّى اللّه عليه و آله و سلّم أن يحرم عثمان النزول فى قبرها و قد كان أحقّ الناس بذلك لأنّه كان بعلها و فقد منها علقا لا عوض منه لأنّه حين قال عليه السلام: أيّكم لم يقارف الليلة أهله؟! سكت عثمان و لم يقل: أنا. لأنّه قد قارف ليلة ماتت بعض نسائه، و لم يشغله الهمّ بالمصيبة و انقطاع صهره من النبىّ صلّى اللّه عليه [و آله] و سلّم عن المقارفة فحرم بذلك ما كان حقّا له و كان أولى به من أبى طلحة و غيره. و هذا بيّن فى معنى الحديث و لعلّ النبىّ صلّى اللّه عليه [و آله] و سلّم قد كان علم ذلك بالوحى فلم يقل له شيئا لأنّه فعل فعلا حلالا غير أنّ المصيبة لم تبلغ منه مبلغا يشغله حتّى حرم ما حرم من ذلك بتعريض غير صريح «۳».

و ما عسانى أن أقول فى أبى العاص الذى كان على شركه إلى عام الحديبيّة، و اسر مع المشركين مرّتين، و فرّق الإسلام بينه و بين زوجته زينب بنت النبىّ صلّى اللّه عليه و آله و سلّم ستّ سنين، و هاجرت مسلمة و تركته لشركه، و لم ترد

---

(۱) اخرجه الطبرانى عن أبى ايوب الأنصارى كما فى اكمال كنز العمال: ج ۶ ص ۱۵۳، و اخرجه الهيثمى فى مجمع الزوائد: ج ۹ ص ۱۶۵ عن على الهلالى.

(۲) المواقف للايجى: ص ۸

(۳) الروض الانف: ج ۲ ص ۱۰۷.

سید المرسلين ،ج۲،ص:۱۱۹

قطّ بعد إسلامه كلمة تعرب عن صلته مع النبىّ و مداراته له فضلا عن مقايسته بعلىّ أبى ذرّيّته و سيّد عترته.

و قد اتّهم الرجل نبىّ الإسلام بعد العمل على سعادة ابنته الطاهرة المطهّرة بنصّ الكتاب العزيز، و يقذف عليّا بالتألّم من ذلك، و كان صلّى اللّه عليه و آله و سلّم إذا أصبح أتى باب علىّ و فاطمة و هو يقول: يرحمكم اللّه إنّما يريد اللّه ليذهب عنكم الرجس أهل البيت و يطهّركم تطهيرا. و كان لم يزل يقول: فاطمة أحبّ الناس إلىّ.

و يقول: أحبّ الناس إلىّ من النساء فاطمة.

و يقول: أحبّ أهلى إلىّ فاطمة.

و كان عمر يقول لفاطمة: و اللّه ما رأيت أحدا أحبّ إلى رسول اللّه منك «۱».

و ما أقبح الرجل فى تقوّله على النبىّ صلّى اللّه عليه و آله و سلّم بعدّه لعلىّ غير قوّام بجليل الأعمال. و قد وازره و ناصره و عاضده بتمام معنى الكلمة بكلّ حول و طول من بدء دعوته إلى آخر نفس لفظه، فصار بذلك له نفسا و أخا و وزيرا و وصيّا و خليفة و وارثا و وليّا بعده، و كان قائده الوحيد فى حروبه و مغازيه، و هو ذلك الملقّب بقائد الغرّ المحجّلين وحيا من اللّه العزيز فى ليلة أسرى بنبيّه من المسجد الحرام إلى المسجد الأقصى «۲».

و ممّا يعجّب بل و يؤسف أن نجد العقاد كاتب النيل الكبير يذهب هذا المذهب، و ينحو هذا المنحى ذاته من سيدة نساء العالمين فاطمة بنت رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و أمّ الامامين الهمامين الحسن و الحسين عليهما السلام، فيسطر فى كتابه «فاطمة الزهراء و الفاطميّون» «۳» شيئا من هذه العبارات و المقالات التافهة التى لا يليق بكاتب مثله عرف بالتحقيق و الفهم، ان يدرجها فى مؤلفه.

---

(۱) مستدرک الحاکم: ج ۳ ص ۱۵۰ و صححه.

(۲) مستدرک الحاکم: ج ۳ ص ۱۳۸ و صححه، الریاض النضرة: ج ۲ ص ۱۷۷، شمس الاخبار: ص ۳۹، أسد الغابة: ج ۱ ص ۶۹، مجمع الزوائد: ج ۹ ص ۱۲۱.

(۳) راجع ص ۳۲ و ۳۳.

سید المرسلین ،ج۲،ص:۱۲۰

و لا یجاب علی ما کتبه العقاد و من حذی حذوه إلا بما مرّ فی کلام العلّامة و المحقق الخبیر الامینی رحمه اللّه. ففیه کفایة لمن تحرّی الحقیقة عن أهل البیت علیهم السلام.

هذا و ینبغی ان نذکّر القارئ الکریم بنفس ما کتبه العقاد فی کتابه و مما یعتبر شهادة دامغة تفند ما بدر منه من قول غیر لائق فی شأن علی و الزهراء، فهو یقول: فی کل دین صورة للانوثة الکاملة المقدسة یتخشع بتقدیسها المؤمنون کأنّما هی آیة اللّه فیما خلق من ذکر و انثی.

فاذا تقدست فی المسیحیة مریم العذراء ففی الاسلام لا جرم تتقدس صورة فاطمة البتول.

ثم یقول: من الواضح البین ان الزهراء اخذت مکانها الرفیع بین اعلام النساء فی التاریخ لانها بنت نبی و زوجة امام و أم شهداء «۱».

فاذا کانت هذه هی صورة الزهراء البتول، فکیف یصدّق العقل ما حاکته أیدی الدسّ فی تاریخ هاتین القمتین الطاهرتین من قمم الاسلام الشامخة؟!

---

(۱) راجع: ص ۵۱ و ۵۲.

سید المرسلین ،ج۲،ص:۱۲۱

(۱)

۳۱ جرائم «بنی قینقاع»

اشارة

کانت معرکة «بدر» بمثابة طوفان شدید ضدّ الوثنیة فی قلب شبه الجزیرة العربیة.

طوفان اقتلع بعض جذور الوثنیة العریقة، فقد قتل طائفة من صنادید قریش، و اسرت اخری و هرب الباقون بمنتهی الذل و الصغار، و انتشر خبر هزیمة جیش قریش المتغطرس فی جمیع أنحاء و ربوع الجزیرة العربیة.

و لکن ساد بعد هذا الطوفان المرعب، شیء من الهدوء و المقرون بالاضطراب و القلق. هدوء کان منشؤه التفکیر فی مستقبل شبه الجزیرة العام و ما تخبئه الایام القادمة لسکانها علی أثر التحول الجدید.

(۲) و کانت مخاوف القبائل الوثنیة، و یهود یثرب الاثریاء و یهود خیبر و وادی القری تزداد یوما بعد یوم من تقدم الاسلام المطّرد، و تعاظم شوکته، و اشتداد أمر حکومته الفتیة، و کان جمیع هؤلاء یجدون مستقبلهم مهددا بخطر جدیّ، بعد أن کانوا لا یتصورون أن یکسب رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله المهاجر من مکة کلّ هذه النجاحات الباهرة، و أن یبلغ من القوة ذلک المبلغ، بحیث یقهر بقواه المحدودة قوة قریش الکبری و یکسر شوکتها العریقة!!

(۳) و کان یهود بنی قینقاع الذین یقطنون داخل المدینة، و یمسکون بخیوط اقتصادها، أشدّ خوفا من غیرهم، و اکثر قلقا علی مستقبل أمرهم، لأنهم کانوا یخالطون المسلمین مخالطة کاملة و کان وضعهم یختلف عن وضع یهود خیبر و وادی القری الذین کانوا یعیشون

خارج المدینة بعیدا عن مرکز قوة المسلمین و منطقة حاکمیتهم!!

سید المرسلین ،ج۲،ص:۱۲۲

من هنا بـدأ یهود بنی قینقاع قبل غیرهم من طوائف الیهود العائشـة فی تلک الـدیار بتدبیر المؤامرات، و ممارسة الأعمال الإیذائیة ضـدّ المسـلمین و القیام بالحرب الباردة (الإعلامیة) ضدّهم، و ذلک بنشر الأکاذیب و بثّ المعلومات الکاذبة، و اطلاق الشعارات القبیحة، و انشاد القصائد التی من شأنها الاساءة الی المسلمین و تحقیرهم، و تخریب معنویاتهم.

و بهـذا یکون الیهود قد بدءوا عملیّا بنقض معاهدة التعایش السـلمی التی ذکرناها سـلفا، و التی عقدها رسول اللّه صـلّی اللّه علیه و آله معهم فی إبّان قدومه المدینة.

(۱) و لم تکن هذه الحرب الباردة الشـریرة لتبرر تصدی القوی الاسـلامیة لها بالحرب الساخنة، و اسـتعمال السـلاح، لأن ما یمکن حله بسلاح المنطق لا یحبذ أن یعالج بمنطق السلاح، و خاصة أن الرد الساخن و المسلح یؤدی إلی زعزعة الأمن و الاستقرار فی المدینة، و الحال أن المحافظة علی الوحدة السیاسـیة، و اسـتتباب الأمن و الاسـتقرار فی المدینة کان مما یهمّ النبیّ صلّی اللّه علیه و آله جدا و هو یواجه أعداء أشداء من الخارج.

فلم یکن من مصلحة الاسلام و المسلمین تفجیر الموقف فی عاصمة الاسلام، یومئذ.

و لهـذا- و بغیـة اتمام الحجـة علی یهود بنی قینقاع- وقف رسول اللّه صـلّی اللّه علیه و آله ذات یوم فی سوقهم بعـد أن جمعهم فیه ثم قال لهم:

«یا معشـر یهود احـذروا من اللّه مثل ما نزل بقریش من النقمـة، و أسـلموا، فانکم قد عرفتم انّی رسول اللّه (أو أنی نبی مرسل) تجدون ذلک فی کتابکم و عهد اللّه إلیکم».

و هنا نزل قول اللّه تعالی:

«قُلْ لِلَّذِینَ کَفَرُوا سَتُغْلَبُونَ وَ تُحْشَرُونَ إِلی جَهَنَّمَ وَ بِئْسَ الْمِهادُ. قَدْ کانَ لَکُمْ آیَةٌ فِی فِئَتَیْنِ الْتَقَتا فِئَةٌ تُقاتِلُ فِی سَبِیلِ اللَّهِ وَ أُخْری کافِرَةٌ یَرَوْنَهُمْ مِثْلَیْهِمْ رَأْیَ الْعَیْنِ وَ اللَّهُ

سید المرسلین ،ج۲،ص:۱۲۳

یُؤَیِّدُ بِنَصْرِهِ مَنْ یَشاءُ إِنَّ فِی ذلِکَ لَعِبْرَةً لِأُولِی الْأَبْصارِ» «۱».

(۱) و لکن الیهود المغرورین المتکبرین لم یشـکروا نصیحة النبی هذه أو یسکتوا حسب، بل ردوا علیه بعناد و لجاج و صلافة قائلین: یا محمّـد انک تری انا قومک لا یغرنّک أنک لقیت قوما لا علم لهم بالحرب، فاصـبت منهم فرصـة، إنا و اللّه و لئن حاربناک لتعلمنّ أنّا نحن الناس (أو أنّا و اللّه أصحاب الحرب، و لئن قاتلتنا لتعلمنّ أنک لم تقاتل مثلنا)!! «۲»

فلـم تـترک کلمـات یهـود «بنی قینقـاع» الجوفـاء، و تشــدقهم الفـارغ بقـوتهم و قـدرتهم علی القتـال و المواجهـة أدنی اثر فی نفـوس المسلمین.

و لکن النبیّ صـلّی اللّه علیه و آله قد أتم علیهم الحجة، فلم یعودوا معذورین حسب السـیاسة الاسلامیة، و قد أصبح ساعتئذ من اللازم الاحتکام إلی منطق السلاح بعد أن لم ینجع سلاح المنطق، و لم یقنع الیهود بضرورة تغییر مواقفهم، و التخلی عن مؤامراتهم و خططهم الایذائیة ضد النبیّ صلّی اللّه علیه و آله و المسلمین.

أجل لا بد من استخدام القوة مع هؤلاء الیهود الصلفین المتعنتین و الّا ازدادوا صلافة، و کثرت اعتداءاتهم.

و لهذا أخذ رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله ینتظر الفرصة المناسبة لتأدیب تلک الجماعة المتعنتة الوقحة.

(۲)

لهیب الحرب یبدأ من شرارة:

قـد تجر بعض الحوادث الصـغيرة إلى سلسـلة من التحولات و الاحـداث فى الاجتماعـات الكبرى. يعنى أن تتسـبب حادثـة جزئيـة فى انفجار الحوادث الكبرى، فيصفى كلّ من طرفى النزاع حسابه مع الطرف الآخر، انطلاقا من علل و اسباب اخرى، و ليست تلك الحادثة الجزئية.

(۱) آل عمران: ۱۲ و ۱۳.

(۲) المغازى: ج ۱ ص ۱۷۵ و ۱۷۶.

سيد المرسلين ،ج۲،ص:۱۲۴

فللمثـال نشأت الحرب العالميـة الاولى و هى إحـدى اكبر الحوادث التاريخيـة فى حيـاة البشر من حادثـة صـغيرة تـذرعت بها الـدول الكبرى، و تلك الحادثة الصـغيرة التى اشعلت فتيل الحرب العالمية الاولى هى اغتيال «الارشيدوق فرانسيز فريديناند» ولى عهد النمافى سراييفو.

فقـد وقعت هـذه الحادثة فى ۲۸ من شـهر يونيو عـام ۱۹۱۴ و بعـد شـهر وعـدة أيام بـدأت الحرب العالميـة الاولى بهجوم الالمان على بلجيكا، و افرزت هذه الحرب المدمرة الشاملة عن مقتل عشرة ملايين و جرح عشرين مليونا من البشر «۱».

(۱) و لقـد انزعـج المسـلمون من صـلافة يهـود بنى قينقـاع، وردهم الوقـح على رسول اللّه صـلّى اللّه عليه و آله و هو يخـاطبهم بـأدب ينصحهم، و كانوا يتوقعون أن يقوم اليهود بعمل عدائى ليثوروا ضدهم، و يؤدبوهم.

و بيناهم على هذه الحال إذ تعرضت امرأة من العرب لاعتداء من اليهود فاشعل هذا الحادث الموقف.

و إليك مفصل تلك الحادثة:

(۲) جـاءت امرأة من العرب الى سوق بنى قينقـاع فجلست عنـد صائغ تبيع حليّا لها أو تشترى، و كانت تبالغ فى ستر وجهها عن اليهود، فجعلوا يريـدونها على كشف وجهها، فأبت فعمـد رجل من يهود بنى قينقاع إليها و جلس من ورائها، و هى لا تشـعر فعقد أسـفل ثوبها إلى ظهرهـا، فلمـا قـامت المرأة بـدت عورتهـا، فضـحكوا منهـا فصـاحت، فوثب رجـل من المسـلمين الى ذلك الرجل اليهودى فقتله، فاجتمعت بنو قينقاع، و شدّوا على المسلم فقتلوه، فاستصرخ أهل المسلم القتيل المسلمين على اليهود، فغضب المسلمون غضبا شديدا.

(۳) و لقد كان من الطبيعى أن يثب الرجل المسـلم على ذلك اليهودى الوقح الشـرير الذى فعل بالمرأة العربية ذلك الصـنع، فان قضية «الأعراض» قضية حياتية و حساسة فى أى مجتمع، فهى قضية شرف، و قد كان هذا الأمر يحظى فى المجتمع

(۱) الموسوعة العربية الميسرة: ص ۷۰۰.

سيد المرسلين ،ج۲،ص:۱۲۵

العربىّ خاصة بأهمية كبرى، و خاصة عند البدو الرحل منهم، فكم من دماء جرت لعدوان على عرض ديس أو تعرض للتحرش.

من هنا أزعج وضع تلك المرأة الغريبة و حالها المؤلم و اضطرابها الرجل المسلم، و أشعل غيرته فوثب على اليهودى المعتدى و قتله.

و كان من الطبيعى أيضا أن لا يمرّ هذا العمل دون رد من اليهود فيثب اليهود بأجمعهم على ذلك المسلم الغيور و يقتلوه، و يريقوا دمه بأجمعهم.

نحن هنا لا يهمّنا أن نعرف أن قتل ذلك الرجل اليهودى لازدرائه بامرأة كان أمرا صحيحا منطقيا يتفق مع الموازين أم لا ينطبق.

و لكنّه ما من شك فى أن وثوب مئات من الرجال و اجتماعهم على قتل رجل مسلم واحد، و إراقة دمه، عمل بالغ الشناعة و القبح.

من هنا تسبّب انتشار هذا الخبر (اى مقتل رجل مسلم واحد على أيدى مجموعة كبيرة من الرجال بصورة مفجعة) فى إثارة المسلمين و

نفاذ صبرهم، و دفعهم إلى العزم على حسم الموقف حسما كاملا و بالتالى هدم قلعة الفساد على رءوس أصحابها القتلة.

(۱) فاحس «بنو قينقاع» بخطر الموقف، و أدركوا انه لم يعد من الصالح أن يبقوا فى أسواقهم، و يواصلوا البيع و الشراء، و قد تلبّد الجوّ بالغيوم الداكنة على أثر العمل الفضيع و الجناية الكبرى التى ارتكبوها.

من هنا تركوا أسواقهم بسرعة، و عادوا إلى قلاعهم المحصّنة، و تحصّنوا فيها، و كان ذلك منهم انسحابا خانعا بعد ذلك التشدّق الصلف!!

و لقد أخطئوا هذه المرة أيضا إذ ظنوا انهم مانعتهم حصونهم، من انتقام اللّه.

و لو أنهم اعتذروا لخطئهم، و أظهروا الندامة لكانوا يجلبون رضا المسلمين، و يحصلون على عفو النبىّ صلّى اللّه عليه و آله و هم يعرفون خلقه العظيم؛ و صفحة الكريم.

إلّا أن تحصّنهم كان آية عنادهم، و اعلانهم الحرب، و نصبهم العداء الصريح للاسلام و النبىّ و المسلمين.

سيد المرسلين ،ج۲،ص:۱۲۶

(۱) فأمر رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله بمحاصرتهم، و منع من دخول أىّ امداد إليهم، كما منع من اتصالهم بأى أحد خارج حصونهم.

فحصرهم فى حصونهم خمس عشرة ليلة أشدّ الحصار، حتى قذف اللّه فى قلوبهم الرعب، و فقدوا القدرة على المقاومة، و رضوا بأن ينزلوا عند حكم النبىّ صلّى اللّه عليه و آله فيهم!!

و أراد رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله أن يؤدب تلك الجماعة التى كانت أول من نقض العهد و نبذ الميثاق تأديبا قاسيا، يكون عقابا لهم و عبرة لغيرهم.

و لكن «عبد اللّه بن أبى بن سلول» الذى كان من منافقى المدينة و يتظاهر بالاسلام، أصرّ على رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله بأن يحسن معاملتهم، و لا يأخذهم بما فعلوا لحلف و مودة كانت بينه و بين يهود من السابق، فانصرف النبىّ صلّى اللّه عليه و آله عن ما كان يريد من تأديبهم الشديد، و عقوبتهم على كره منه «۱» و لكن أمر بأن يجلوا من المدينة، و لا يبقوا فيها شريطة أن يتركوا أسلحتهم، و أموالهم، و دروعهم.

(۲) فنزلوا على حكم رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و كلّف رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله أحد المسلمين بقبض أموالهم و أسلحتهم، و كلّف «عبادة بن الصامت» باجلائهم من حصونهم فعجّل عبادة فى ترحيلهم و إجلائهم.

فخرجوا من المدينة و لحقوا بمنطقة تدعى «أذرعات» و هى بلد فى اطراف الشام.

---

(۱) هذا مع العلم ان القرآن الكريم ندّد بمثل هذه الوساطة الذى قام بها ذلك الرجل المنافق رغم تخفيف النبىّ صلّى اللّه عليه و آله معاقبة اليهود و رسم للمسلمين منهجا فى التعامل مع اليهود و النصارى إذ قال:

«يا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لا تَتَّخِذُوا الْيَهُودَ وَ النَّصارى أَوْلِياءَ بَعْضُهُمْ أَوْلِياءُ بَعْضٍ، وَ مَنْ يَتَوَلَّهُمْ مِنْكُمْ فَإِنَّهُ مِنْهُمْ إِنَّ اللَّهَ لا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ. فَتَرَى الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ يُسارِعُونَ فِيهِمْ، يَقُولُونَ نَخْشى أَنْ تُصِيبَنا دائِرَةٌ، فَعَسَى اللَّهُ أَنْ يَأْتِيَ بِالْفَتْحِ أَوْ أَمْرٍ مِنْ عِنْدِهِ، فَيُصْبِحُوا عَلى ما أَسَرُّوا فِي أَنْفُسِهِمْ نادِمِينَ. وَ يَقُولُ الَّذِينَ آمَنُوا، أَ هؤُلاءِ الَّذِينَ أَقْسَمُوا بِاللَّهِ جَهْدَ أَيْمانِهِمْ إِنَّهُمْ لَمَعَكُمْ حَبِطَتْ أَعْمالُهُمْ فَأَصْبَحُوا خاسِرِينَ» (المائدة: ۵۱- ۵۳).

سيد المرسلين ،ج۲،ص:۱۲۷

و باجلاء «بنى قينقاع» عادت الوحدة السياسية الى المجتمع فى المدينة.

و كانت الوحدة السياسية هذه المرة مقرونة بالوحدة الدينية إذ كان المسلمون يشكلون الاغلبية الساحقة فى المدينة فلم يكن لغيرهم

فيها شأن يذكر «۱».

(۱)

تقارير جديدة تصل الى المدينة:

من المعلوم أن الاخبار تنتشر بين الناس بسرعة فى المناطق الصغيرة، على العادة. سيد المرسلين ج۲ ۱۲۷ تقارير جديدة تصل الى المدينة: ..... ص : ۱۲۷

هنا فان انباء أكثر المؤامرات و التحركات المعادية للاسلام التى كانت تقع فى المناطق المختلفة من شبه الجزيرة كانت تصل بسرعة- و عبر المسافرين المحايدين أو الاصدقاء المترصدين- الى مركز القيادة الاسلامية فى المدينة.

هذا مضافا الى أن هذا النوع من المعلومات كان يحظى لدى رسول الاسلام باهمية كبرى، فيرصد لها من يأتى بها أولا بأول، و لهذا كانت اكثر التحركات و المؤامرات يقضى عليها فى مهدها بفضل الردّ السريع و المناسب الذى كانت القيادة الاسلامية تقوم به فى ضوء المعلومات الواردة إليها، أو التى حصلت عليها.

فبمجرّد أن تتضمن هذه المعلومات، إلى النبيّ صلّى اللّه عليه و آله خبرا مفاده أن إحدى القبائل تعد قوة، و تستعدّ للهجوم على المدينة كان صلّى اللّه عليه و آله يبادر الى بعث سرية أو يقود هو بنفسه مجموعة مناسبة لمحاصرة تلك القبيلة، و افشال مؤامرتها، و ابطال تدبيرها قبل أن تستطيع فعل شىء، و كان هذا هو اسلوب المباغتة الذى استطاع به رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله أن يقضى على كثير من التحركات المعادية فى مهدها.

و إليك مختصرا عن بعض تلك الغزوات التى وقعت فى السنة الثانية من الهجرة:

---

(۱) المغازى: ج ۱ ص ۱۷۷، الطبقات الكبرى: ج ۲ ص ۲۸ و ۲۹.

سيد المرسلين ،ج۲،ص:۱۲۸

(۱)

۱- غزوة قرقرة الكدر «۱»:

كانت المنطقة التى تتمركز فيها قبيلة «بنى سلم» تدعى «الكدر».

و قد بلغ النبيّ صلّى اللّه عليه و آله أن القبيلة المذكورة تهيّئ، و تعدّ العدة للهجوم على مركز الاسلام و عاصمته (المدينة). فخرج رسول اللّه بنفسه من المدينة بعد أن استخلف عليها أحد أصحابه و أوكل إليه إدارة المدينة فى غيابه، و كان الذى استخلفه هذه المرّة «ابن أمّ مكتوم»، و خرج على رأس قوة عسكرية إلى مركز تلك القبيلة فلما سمعوا بمسير القوى الاسلامية إليهم تفرقوا، و عاد رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله إلى المدينة من غير قتال.

ثم بعث سرية بقيادة فارس من فرسانه يدعى «غالب بن عبد اللّه» إلى نفس تلك المنطقة، فوقع بينه و بينهم قتال محدود و عاد «غالب» الى المدينة ظافرا بعد أن استشهد ثلاثة من رجاله.

(۲)

۲- غزوة السويق:

كان عرب الجاهلية إذا نذروا ينذرون نذورا غريبة.

فقد نذر أبو سفيان بعد معركة بدر أن لا يقارب زوجته ما لم يثأر «۲» من المسلمين لقتلى بدر فكان عليه أن يقوم بهجوم على المدينة، و يقاتل النبىّ و أصحابه ليفى بنذره!!

فخرج من مكة فى مائتى راكب فجاء بنى النضير ليلا، يطلب مشورة من أحبار اليهود.

فلما كان فى وقت السحر خرج فمر بالعريض فوجد رجلا من الانصار مع أجير له فقتل الأنصارىّ، و قتل أجيره، و حرّق بيتا و حرثا لهم بارشاد من كبير اليهود «سلام بن مشكم» و رأى أن يمينه قد حلّت، ثم ذهب هاربا، و خاف

---

(۱) قرقرة الكدر: ناحية بين المعدن و بين المدينة، (الطبقات).

(۲) المغازى: ج ۱ ص ۱۸۲، الطبقات: ج ۲ ص ۳۰.

سيد المرسلين ،ج۲،ص:۱۲۹

ملاحقة المسلمين له.

فعرف به النبىّ صلّى اللّه عليه و آله فندب أصحابه فخرجوا فى أثره، و جعل أبو سفيان و أصحابه يتخففون فيلقون أكياس السويق (و هو القمح المقلّى المطحون الملتوت بالسمن أو العسل)، و هى عامة زادهم، فجعل المسلمون يمرّون بها فيأخذونها.

فسميت تلك الغزوة بغزوة السويق لهذا الشأن.

(۱)

۳- غزوة ذى أمرّ:

بلغ رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله أن قبيلة غطفان تجمع أفرادها، و تتأهب للعدوان على المدينة المنورة، فخرج رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله على رأس أربعمائة و خمسين رجلا.

فلما سمع العدو بمسير رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله إليهم خافوا خوفا شديدا فهربوا إلى رءوس الجبال، فرارا من النبىّ و المسلمين.

فخرج النبىّ صلّى اللّه عليه و آله إليهم يبحث عنهم فلم يلاق أحدا منهم، و قد غيّبوا سرحهم و ذراريهم فى ذرى الجبال خوفا و فرقا.

(۲) فنزل رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله «ذا أمرّ» «۱» و عسكر معسكره هناك، فأصابهم مطر كثير، فذهب رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله ناحية ليقضى حاجة، فأصابه ذلك المطر فبلّ ثوبه، و قد جعل رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله وادى «ذى أمرّ» بينه و بين أصحابه، ثم نزع ثيابه فنشرها لتجف، و ألقاها على شجرة، ثم اضطجع تحتها، و الأعراب ينظرون الى كلّ ما يفعل.

فقالت الأعراب لدعثور و كان سيّدها و أشجعها: قد أمكنك محمّد، و قد انفرد من أصحابه، حيث إن غوّث بأصحابه لم يغث حتى تقتله.

فاختار سيفا من سيوفهم صارما ثم أقبل مشتملا على السيف حتى قام على

---

(۱) واد بطريق فيد إلى المدينة. وفاء الوفاء: ج ۲ ص ۲۴۹.

سيد المرسلين ،ج۲،ص:۱۳۰

رأس النبىّ صلّى اللّه عليه و آله بالسيف مشهورا، و رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله مستلق على قفاه.

(۱) فقال بنبرة خشنة مهددة: ما يمنعك منّى اليوم؟ قال النبىّ صلّى اللّه عليه و آله: اللّه.

فكان لهذه الكلمة أثر عجيب فى نفس دعثور بحيث ارعب، و وقع السيف من يده، فأخذه رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و قام به على رأسه، فقال: و من يمنعك منّى اليوم.

فقال: لا أحد.

ثم قال: فأنا أشهد أن لا إله إلّا اللّه، و أنّ محمّدا رسول اللّه، و اللّه لا أكثر عليك جمعا أبدا.

فأعطاه رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله سيفه ثم أدبر، ثم أقبل بوجهه على النبيّ صلّى اللّه عليه و آله و قال: أما و اللّه لانت خير منّى.

قال رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله: أنا أحق بذلك منك.

فأتى قومه، و قصّ عليهم ما جرى له مع النبيّ، و أنّه أسلم، و دعا قومه الى الاسلام.

(۲) أجل يكتب المؤرخون فى هذا المقام أن الرجل أسلم من فوره، و يجب أن نعلم أنه لم يسلم خوفا و فرقا و تحت بارقة السيف لأنه بقى ثابتا و مستمرا فى اسلامه بعد ذلك و أخذ يدعو قومه كما أسلفنا و هذا يدل على أنه أسلم عن طواعية و رغبة. و ان اسلامه كان لتنبّه فطرته، و يقظة وجدانه، فانّ فشله غير المتوقع، و نجاة رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله التى تمت بطريقة خارقة للعادة جعلته ينتبه الى عالم آخر، و عرف بأن لرسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله ارتباطا بعالم آخر، و أنه مؤيّد بالتالى بقوة عليا، وراء هذا العالم المادى.

و لهذا السبب- و ليس لسواه- أسلم، و قبل رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله اسلامه، و بعد أن مشى خطوات ردّ الى النبيّ سيفه الذى أعاده إليه النبيّ قبل ذلك و اعتذر إليه.

سيد المرسلين ،ج۲،ص:۱۳۱

و قال: أنت أولى بهذا السيف لأنّك قائد هذه السرية المصلحة. «۱»

(۱)

قريش تغيّر مسير تجارتها:

تعرضت سواحل البحر الاحمر للخطر من قبل عناصر الجيش الاسلامى و حلفائهم، و لم يعد من الممكن مواصلة التجارة و ارسال القوافل التجارية عبرها.

من هنا تشاورت قريش فيما بينها، و درست أوضاعها فى ظل هذه المستجدات، و اتفقت على أنه لو تركت التجارة لهلكت رءوس أموالها و فنيت، و كان عليها أن تسلّم للمسلمين.

و ان واصلت التجارة لم تحرز فى هذا المجال نجاحا ما دامت الطريق غير آمنة، و ما دام يمكن أن تتعرض أموالها للمصادرة على أيدى المسلمين كلما عثروا عليها.

فاقترح أحدهم التجارة إلى الشام عن طريق العراق فاستحسنوا رأيه جميعا، و تهيّأت القافلة للحركة فى الخط الجديد و تولّى أبو سفيان و صفوان بنفسيهما مهمة الاشراف على تلك القافلة و ادارتها، و استخدما رجلا من بنى بكر يدعى «فرات ابن حيان» ليدلّهما على الطريق.

(۲) قال المقريزى فى امتاع الاسماع: سمع رجل من المدينة (و هو سليط بن النعمان) بخبر خروج صفوان بن أمية فى عيره و ما معهم من الاموال فخرج من ساعته و أخبر النبيّ صلّى اللّه عليه و آله فأرسل زيد بن حارثة فى مائة راكب فاصابوا العير، و أفلت أعيان القوم، فقدموا بالعير فخمّسها رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله فبلغ الخمس عشرين ألف درهم، و قسّم ما بقى على أهل السريّة، و كان فيمن اسر فرات بن حيّان فأسلم «۲».

---

(۱) المناقب: ج ۱ ص ۱۶۴، المغازى: ج ۱ ص ۱۹۴- ۱۹۶.

(۲) الإمتاع الاسماع: ج ۱ ص ۱۱۲.

سيد المرسلين ،ج۲،ص:۱۳۲

(۱)

حوادث السنة الثالثة من الهجرة ۳۲ الدفاع عن الحرّیة

اشارة

(۲)

غزوة احد أو الدفاع عن الحرّیة عند جبل احد:

اشارة

لم تکن السنة الهجریة الثالثة بأقل من السنة الثانیة من حیث وقوع الحوادث و الوقائع الملفتة للنظر فیها.

فـاذا وقعت فی السـنة الثانیـة من الهجرة غزوة «بـدر» فقـد وقعت فی السـنة الثالثـة منها غزوة «احـد» و هما من أعظم معارک الاسـلام و غزواته.

علی أن غزوة «احد» لم تکن الغزوة الوحیدة التی وقعت فی السنة الثالثة، بل وقعت أیضا غزوات اخری «۱» الی جنب طائفة من السرایا، التی اخترنا منها سریة واحدة و غزوتین فقط.

(۳)

۱- سریة محمّد بن مسلمة:

لقد وصل نبأ انتصار المسلمین فی معرکة «بدر» عن طریق رجلین من المسلمین.

و لم یکن الجیش الاسـلامی الظـافر قـد وصل الی المدینـة بعـد، عنـد ما انزعـج «کعب بن الاشـرف»- الـذی کانت أمه من یهود «بنی النضـیر» و کان شاعرا قویا، و خطیبا بارعا- من الفتح الذی أصابه النبیّ صلّی اللّه علیه و آله و المسلمون فی «بدر» فقال: و اللّه لئن کان محمّد أصاب أشراف العرب و ملوک الناس (و یعنی سادة قریش و صنادیدهم الذین قتلوا فی بدر علی أیدی المسلمین لبطن

---

(۱) مثل غزوة بحران و غزوة حمراء الأسد.

سید المرسلین ،ج۲،ص:۱۳۳

الأرض خیر من ظهرها!! و بدأ یبث الأکاذیب و الشائعات فی المدینة و مضی یشکک فی انتصارات المسلمین فی بدر.

(۱) و قد کان یسیء الی رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله فی قصائده حتی قبل معرکة «بدر» و یحرّض الناس علی المسلمین.

ثم إنه لمـا تیقن الخبر خرج حتی قـدم مکـة و جعـل یحرّض قریشا علی رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله، و قـد أنشـد فی هـذا المجال أشعارا یبکی فیها أصحاب القلیب من قریش و قد ذکرتها المصادر التاریخیة «۱».

ثم رجع کعب هذا الی المدینة فشبّب «۲» بنساء المسلمین حتی آذاهم!!

و لا شک أنه بهذه المواقف المعادیة کان من أظهر مصادیق المفسد فی الارض، الأمر الذی آل إلی أن یقرّر رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله التخلص منه، و کفایة المسلمین شره، و قد أوکل هذه المهمة الصعبة الی «محمد بن مسلمة».

و قـد خطّط «ابن مسـلمة» للتخلص من «کعب» خطـة رائعـة، و ألّف لتنفیـذها فریقا کان من بینهم «أبو نائلـة» الأخ الرضاعی لکعب بن الأشرف، لیمکن من هذا الطریق التمویه علی کعب و تنفید الخطة المذکورة.

(۲) فخرج أبو نائلة إلى كعب و جلسا يتحادثان، و يتبادلان الشعر.

ثم إن أبا نائلة قال لكعب- بعد ان طلب منه أن يخرج كل من كان هناك من ذويه و أهله-: إنى قد جئتك فى حاجة إليك اريد ذكرها لك فاكتم عنى، و إنى كرهت ان يسمع القوم كلامنا، فيظنون! لقد كان قدوم هذا الرجل (يعنى رسول اللّه) علينا من البلاء، و حاربتنا العرب، و رمتنا عن قوس واحدة، و قطّعت السبل عنا حتّى جهدت الانفس، و ضاع العيال، أخذنا بالصدقة و لا نجد ما نأكل.

فقال كعب: قد و اللّه كنت احدّثك بهذا يا ابن سلامة إن الامر سيصير الى ما أقول.

---

(۱) المغازى: ج ۲ ص ۱۲۱- ۱۲۲.

(۲) راجع السيرة النبويّة: ج ۲ ص ۵۲.

سيد المرسلين ،ج۲،ص:۱۳۴

فقال أبو نائلة: إنّ معى رجالا من أصحابى على مثل رأيى، و قد أردت أن آتيك بهم فنبتاع منك طعاما، أو تمرا و تحسن فى ذلك إلينا، و نرهنك ما يكون لك فيه ثقة.

(۱) فقال كعب: و ما ذا ترهنوننى يا أبا نائلة، أبناءكم و نساءكم؟؟!

فقال أبو نائلة: لقد أردت أن تفضحنا و تظهر أمرنا، و لكنا نرهنك من الحلقة (أى السلاح) ما ترضى به.

فرضى كعب بن الاشرف بذلك.

و إنما قال أبو نائلة هذا القول لابن الاشرف حتى لا يستغرب إذا رأى السلاح بيد الرجال الذين سيأتون معه.

ثم خرج أبو نائلة من عند ابن الاشرف على ميعاد، فاتى أصحابه، فأخبرهم بما دار بينه و بين كعب، فأجمعوا أمرهم على أن يأتوه إذا أمسى لميعاده، ثم أتوا الى رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله عشاء و أخبروه، فمشى معهم حتى اتى البقيع، ثم وجّههم، ثم قال:

«امضوا على بركة اللّه و عونه اللّهم أعنهم».

(۲) فمضوا حتى أتوا ابن الاشرف، فلمّا انتهوا إلى حصنه هتف به أبو نائلة، و كان ابن الاشرف حديث عهد بعرس، فوثب من فراشه، فأخذت امرأته بناحية ملحفته و قالت: أين تذهب، إنك رجل محارب، و لا ينزل مثلك فى هذه الساعة؟؟

فقال ابن الاشرف: ميعاد، إنما هو أخى أبو نائلة.

ثم نزل إليهم فحيّاهم، ثم جلسوا فتحدثوا ساعة حتى اطمأن إليهم.

ثم قالوا له: يا ابن الاشرف: هل لك أن تتمشّى الى شعب العجوز (و هو موضع قرب المدينة) فنتحدث فيه بقيّة ليلتنا.

فخرجوا يتماشون حتى ابتعدوا عن حصنه، و بينما هم كذلك إذ أدخل أبو نائلة يده فى رأس كعب ثم شم يده فقال: ويحك ما أطيب عطرك هذا يا ابن الاشرف، ثم مشى ساعة، ثم كرّر هذا العمل ثانية حتى اطمأن ثم مشى ساعة

سيد المرسلين ،ج۲،ص:۱۳۵

ثم عاد لمثلها فأخذ بفود رأسه و قال: اضربوا عدوّ اللّه، فضربوه بسيوفهم، و طعنه أبو نائلة بخنجر فى بطنه، و صاح صيحة ثم وقع على الارض و لم تنفعه استغاثاته.

ثم عاد هذا الفريق الفدائى إلى المدينة من فورهم و لما بلغوا «بقيع الغرقد» كبّروا، و قد قام رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله تلك الليلة يصلّى، فلما سمع رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله تكبيرهم بالبقيع كبّر، و عرف أنهم قد قتلوه.

و بهذا أعلنوا عن نجاح عمليّتهم الفدائية الجريئة التى أراحت رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و أصحابه من شرّ ذلك المفسد الخطير الذى لم يفتأ عن إيذاء النبيّ صلّى اللّه عليه و آله و تناول أعراض المسلمين فى أشعاره ... «۱».

(۱)

اغتيال مفسد آخر:

و كان أبو رافع سلام بن أبى الحقيق اليهودى يظاهر كعب بن الاشرف على رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و يقوم بنفس الدور الخبيث الذى كان يقوم به ابن الاشرف من الايذاء و الازعاج للنبىّ صلّى اللّه عليه و آله و المسلمين. فقام فريق فدائى آخر من المسلمين باغتياله على غرار اغتيال صاحبه فى عملية فدائية جسورة على نحو ما رواه ابن الأثير فى كتابه: الكامل فى التاريخ بصورة مفصلة «۲».

و قد كانت هاتان العمليتان و امور اخرى من أسباب اندلاع معركة «احد».

و قد حان الأوان الآن أن نستعرض تفاصيل هذه الواقعة الكبرى!

(۲)

قريش تتكفل نفقات الحرب:

كانت بذور الرغبة فى الانتقام و الثأر من المسلمين قد بذرت فى مكة من زمان و قد ساعدت خطة المنع من البكاء و النياحة على القتلى على اذكاء روح الانتقام هذه لدى قريش.

---

(۱) السيرة النبوية: ج ۲ ص ۵۱- ۵۶، المغازى: ج ۱ ص ۱۸۴- ۱۹۰.

(۲) الكامل فى التاريخ: ج ۲ ص ۱۰۱.

سيد المرسلين ،ج۲،ص:۱۳۶

كما أن تعذّر مرور قافلتها التجارية عبر طريق مكة- المدينة- الشام، و اضطرارها الى سلوك طريق العراق للسفر الى الشام زاد هو الآخر من سخطها و انزعاجها.

و لقد أجج مقتل «كعب بن الاشرف» من أوار هذا الحقد، و أوقد لهيبه فى النفوس.

من هنا اقترح «صفوان بن أميّة» و «عكرمة بن أبى جهل» على أبى سفيان و من كانت له فى قافلة قريش التجارية مشاركة، أن يدفع كل واحد منهم مبلغا من المال لتسديد نفقات الحرب قائلين: يا معشر قريش إن محمدا قد وتركم، و قتل خياركم، فأعينونا بهذا المال على حربه، فلعلّنا ندرك منه ثأرنا بمن أصاب منّا.

(۱) و لقد لقى هذا الاقتراح قبولا من أبى سفيان و تقرّر الإعداد للحرب فاجتمعت قريش لحرب رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله حتى فعل أبو سفيان ذلك.

و قد أشار القرآن الكريم إلى هذا الموضوع كما ذكر كيف أن قريشا لم تحصد من هذا الإنفاق الا الخيبة و الخسران اذ قال تعالى: «إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا يُنْفِقُونَ أَمْوالَهُمْ لِيَصُدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ فَسَيُنْفِقُونَها ثُمَّ تَكُونُ عَلَيْهِمْ حَسْرَةً ثُمَّ يُغْلَبُونَ وَ الَّذِينَ كَفَرُوا إِلى جَهَنَّمَ يُحْشَرُونَ» «۱».

و حيث إن زعماء قريش كانوا يعرفون بقوة المسلمين و قد رأوا من كثب استقامتهم و ثباتهم فى معركة «بدر» لهذا قرروا أن يتألف جيشهم هذه المرة من صناديد أكثر القبائل العربية و شجعانها البارزين و أبطالها المعروفين.

(۲) فكلّف «عمرو بن العاص» وعدة أشخاص آخرين بأن يؤلّبوا العرب على رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و يجمعوا أبطالها و صناديدها، للمشاركة فى الجيش الكثيف و المنظم الذى اعتزمت قريش على تسييره لقتال رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و المسلمين، و غزوهم و بأن يخبروهم بأن قريشا قد تكفّلت نفقات هذه المعركة.

و قد أثمرت نشاطات «عمرو» و رفاقه فی هذا السبیل.

---

(۱) الانفال: ۳۶، و راجع السیرة النبویة: ج ۲ ص ۶۰، مجمع البیان: ج ۲ ص ۵۴۱، السیرة الحلبیة: ج ۲ ص ۲۱۷.

سید المرسلین ،ج۲،ص:۱۳۷

فقد استطاعوا بعد محاولات واسعة أن یضمّوا إلی جیش قریش أبطالا و صنادید من بنی کنانة و تهامة، فخرجت قریش و هم أربعة آلاف بمن انضم إلی صفوفهم من تلک القبائل «۱».

(۱) و قد کان هذا هو عدد الرجال الذین شارکوا فی هذه المعرکة، و لو أضفنا إلیهم عدد النساء اللواتی شارکن فیها لتجاوز العدد ما ذکرناه.

علی أنه لم یکن من عادة العرب أن یشرکوا نساءهم فی الغزو و یخرجوهن معهم إلی القتال، و لکن نساء مکة الوثنیات شارکن مع رجالهن فی هذه المعرکة علی خلاف عادة العرب، و کان الهدف من أخذهن هو أن یحرّضن الرجال علی القتال و الصمود، و یمنعن المقاتلین من الفرار، و یذکّرن بقتلی بدر، و یشعلن الحماس فی النفوس بدق الدفوف، و إنشاد الأشعار المثیرة للهمم و الداعیة إلی الثأر و لأن فرار الرجال کان یعنی أن تقع النسوة فی الأسر، و هو ما کان یأباه العربی آنذاک. فتکون الغیرة و الحمیة علی العرض سببا للمقاومة و الصمود.

کما أنه اشترک فی هذه المعرکة طائفة من العبید و الرقیق طمعا فی العتق الذی و عدوا به إن نصروا أسیادهم و قاتلوا بین أیدیهم، و ذلک مثل «وحشی» و کان غلاما حبشیا لمطعم بن جبیر یقذف بحربة له قذف الحبشة قلّما یخطئ بها فقال له سیده: أخرج مع الناس فإن نلت محمدا أو علیّا أو حمزة فأنت عتیق «۲».

و علی أیة حال استطاعت قریش أن تجهّز بعد جهد کبیر جیشا کبیرا قویا یتألف من سبعمائة دارع، و ثلاثة آلاف فارس، و مشاة کثیرین، و قد خرجوا بعدة و سلاح کثیر.

(۲)

الاستخبارات ترفع تقریرا الی النبیّ:

فلما اجمعت قریش علی المسیر کتب العباس بن عبد المطلب «۳» کتابا یضم

---

(۱) اختلف علماء التفسیر و التاریخ کعلی بن ابراهیم و الشیخ الطبرسی فی إعلام الوری، و ابن هشام و الواقدی فی عدد المشرکین و الکفار فی هذه المعرکة، و ما ذکرناه هو الاقرب الی الحقیقة.

(۲) بحار الأنوار: ج ۲۰ ص ۹۶.

(۳) و کان العباس کما أسلفنا ممن أسلم و آمن برسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله فی مکة و لکنه ظلّ یکتم

سید المرسلین ،ج۲،ص:۱۳۸

تقریرا مفصلا عن نوایا و استعدادات قریش، و ختمه و استأجر رجلا من بنی غفار و اشترط علیه أن یقطع الطریق إلی المدینة فی ثلاثة أیام و یوصل تلک الرسالة إلی رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله.

فقدم الغفاری المدینة فلم یجد رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و انما وجده فی بستان خارجها فدفع إلیه کتاب العباس المختوم، فقرأه رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و اطلع علی ما فیه، و لکنه کتم محتواها عن أصحابه «۱».

روی العلامة المجلسی عن الامام ابی عبد اللّه الصادق علیه السلام أنه قال:

كان مما منّ اللّه عزّ و جلّ على رسوله صلّى اللّه عليه و آله أنه كان لا يقرأ و لا يكتب، فلما توجّه أبو سفيان الى «احد» كتب العباس إلى النبيّ صلّى اللّه عليه و آله فجاءه الكتاب و هو فى بعض حيطان المدينة فقرأه و لم يخبر أصحابه، و أمرهم أن يدخلوا المدينة فلما دخلوا المدينة أخبرهم «۲».

(۱)

جيش قريش يتحرك باتجاه المدينة:

تحرّك جيش قريش باتجاه المدينة، و بعد قطع مسافة معينة وصلت طلائعه إلى الابواء، و هى المنطقة التى دفنت فيها والدة النبيّ صلّى اللّه عليه و آله السيدة «آمنة بنت وهب» فقال فتية من قريش: تعالوا ننبش قبر أم محمّد، فانّ النساء عورة، فان يصب من نسائكم أحد قلتم هذه رمة امّك، فان كان برّا بامّه كما يزعم فلعمرى ليفادينكم برمة أمّة، و ان لم يظفر بأحد من نسائكم فلعمرى ليفدين رمة امّه بمال كثير إن كان بها برّا.

ايمانه ليتمكن من البقاء بين قريش و رصد تحركاتهم و اخبار النبيّ صلّى اللّه عليه و آله بنواياهم.

راجع السيرة الحلبية: ج ۱۰ ص ۱۹۸.

(۱) المغازى: ج ۱ ص ۲۰۳، و يرى بعض المؤرخين أن مبعوث العباس قدم بالرسالة المدينة و كان النبيّ ساعتها فى المسجد فأعطى النبيّ الرسالة إلى أبى بن كعب فقرأها عليه، و قد روى الواقدى هذا الوجه أيضا (ج ۱ ص ۲۰۴) و مع أن النبىّ لم يعهد منه أن قرأ رسالة فيكون الوجه الاول أقرب الى الحقيقة.

(۲) بحار الأنوار: ج ۲۰ ص ۱۱۱.

سيد المرسلين ،ج۲،ص:۱۳۹

و استشار أبو سفيان أهل الرأى من قريش فى ذلك فاستقبحوه و شجبوه بشدة و قالوا:

لو فعلنا ذلك نبشت بنو بكر و خزاعة (و هم أعداء قريش) موتانا «۱».

(۱) و بعث النبيّ صلّى اللّه عليه و آله ليلة الخميس الخامس من شهر شوال، السنة الثالثة من الهجرة، «أنسا» و «مونسا» ابنى «فضالة» للتجسس على قريش خارج المدينة، و اخباره صلّى اللّه عليه و آله بتحركاتهم، فأخبرا رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله باقتراب جيش المشركين إلى المدينة، و انهم قد سرحوا إبلهم و خيولهم ترعى فى مراعى المدينة.

كما أخبر «الحباب بن المنذر» هو الآخر باقتراب جيش المشركين إلى المدينة، و ان طلائع ذلك الجيش قد استقر على مقربة من جبل احد، و كان رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله قد بعث الحباب سرا و قال له: لا تخبرنى بين أحد من المسلمين إلّا أن ترى قلة.

و بخبر الحباب تأكّد ما أخبر به ابنا فضالة.

و حيث إن المسلمين كانوا يخافون على رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله من العدو، أن يهاجموه ليلا، لذلك باتت وجوه الأوس و الخزرج (الانصار) ليلة الجمعة و عليهم السلاح فى المسجد بباب النبيّ صلّى اللّه عليه و آله يحرسونه، و حرست المدينة تلك الليلة حتى أصبحوا.

(۲)

منطقة «احد»:

كان الوادى الطويل الكبير الذى يصل طريق الشام التجارية باليمن يسمى آنذاك ب «وادى القرى»، و كانت القبائل العربية من اليهود

و غير اليهود تقطن فى كل منطقة تتوفر فيها ظروف المعيشة و مستلزمات الحياة، و لهذا نشأت على طول هذا الخط «قرى» بسبب وجود مناطق خصبة فيه و قد سوّرت بأسوار من الحجارة،

---

(۱) المغازى: ج ۱ ص ۲۰۶.

سيد المرسلين ،ج۲،ص:۱۴۰

و كانت يثرب مركز هذه القرى و امها و هى التى سميت فى ما بعد بمدينة الرسول، و من ثم «المدينة» تخفيفا و اختصارا.

و كان على كل قادم من مكة إلى المدينة، أن يدخل من جنوب يثرب و حيث إن أرض هذه المنطقة ذات طبيعة صخرية لذلك يكون عبور الجيش من خلالها أمرا عسيرا و فى غاية الصعوبة.

(۱) من هنا عمدت قريش- عند ما وصل جيشها الى مشارف المدينة- تحاشت هذه المنطقة، و دخلت من شمال المدينة، و استقرت فى وادى العقيق فى سفوح جبل «احد»، و قد كانت هذه المنطقة لعدم وجود نخيل فيها، و لسهولة أرضها، أفضل مكان للعمليات العسكرية، و خير ميدان للقتال و الحرب.

و قد كانت المدينة عرضة للخطر من هذه الناحية لأنه قلّما كان المرء يرى فيها موانع طبيعية.

نزلت قوى المشركين عصر يوم الخميس فى الخامس من شوال من السنة الثالثة من الهجرة عند جبل «احد».

و بقى النبى ذلك اليوم و ليلته فى المدينة، و فى يوم الجمعة أقدم رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله على عقد شورى عسكرية، و استشار قادة جيشه و أهل الخبرة و الرأى من أصحابه فى كيفية مواجهة العدو، و التكتيك الذى يجب أن يتبعه المسلمون «۱».

(۲)

المشاورة فى كيفية الدفاع:

كان النبىّ صلّى اللّه عليه و آله قد امر من جانب اللّه تعالى أن يشاور أصحابه فى الامور العسكرية و ما يشابهها و يشركهم فى قراراته و خططه التى يتخذها فى المجالات المذكورة، ليعطى بذلك درسا كبيرا للمسلمين، و يوجد بين أصحابه و أتباعه روح الديمقراطية (الصحيحة) و تحرى الحق، و الموضوعية.

---

(۱) لم تكن هذه هى المرة الأولى و الأخيرة التى شاور النبىّ فيها أصحابه و قد ذكرنا عدة موارد من هذا النوع من التشاور و الهدف منه فى كتابنا: معالم الحكومة الاسلامية.

سيد المرسلين ،ج۲،ص:۱۴۱

و لكن هل كان رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله نفسه يستفيد من هذه المشاورة؟

و ينتفع بآرائهم و نظرياتهم، و مقترحاتهم، أم لا؟.

لقد أجاب علماء العقيدة و رواد علم الكلام الاسلامى من مختلف الطوائف على هذا السؤال فى مؤلفاتهم و دراساتهم، و للقارئ الكريم إذا أراد الوقوف على الجواب أن يراجع تلكم المصنفات.

لكن الذى لا يمكن انكاره فى المقام هو: أن هذه المشاورات سيرة حية تركها رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله من بعده، و لقد كانت هذه السيرة مؤثرة جدا بحيث استخدم الخلفاء و الأمراء من بعده من اسلوب التشاور و الشورى، و كانوا يستفيدون على هذا الاساس من آراء الامام على عليه السلام و نظرياته السامية فى الامور العسكرية، و المشكلات الاجتماعية التى كانت تطرأ على حياة المسلمين.

(۱)

المشاورات العسکریة:

لما سمع رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله باقتراب قريش الى المدينة وقف فى تلك الشورى التى كانت جمعا كبيرا من صناديد أصحابه، و قادة جيشه و جنوده و قال بصوت عال: «أشيروا علىّ» «۱».

و هو يطلب بذلك من اولئك الجنود و القادة أن يدلوا بآرائهم فى كيفية مواجهة العدو، و طريقة الدفاع عن حوزة الاسلام و صرح التوحيد المهددة من قبل قريش و المتحالفين معهم من أحزاب الشرك، و أتباع الوثنية.

فقام «عبد اللّه بن ابى بن سلول» و كان من منافقى المدينة، و طرح فكرة التحصّن فى داخل المدينة، و القتال فيها على غرار حرب الشوارع. و ذلك بأن لا يخرج المسلمون من المدينة بل يبقوا داخلها، و يستخدموا أبراجها و سطوحها لمقاتلة العدوّ و دفعه فترمى النساء العدوّ بالأحجار من السطوح، و يقاتل الرجال أفراده فى الشوارع و الأزقة قائلا: يا رسول اللّه كنا نقاتل فى الجاهلية فيها، و نجعل النساء

---

(۱) راجع الخطبة ۱۳۴ من نهج البلاغة.

سید المرسلین ،ج۲،ص:۱۴۲

و الذرارى فى هذه الصياصى و نجعل معهم الحجارة، و نشبك المدينة بالبنيان فتكون كالحصن من كلّ ناحية و ترمى المرأة و الصبى من فوق الصياصى و الآطام، و نقاتل بأسيافنا فى السكك (أى الطرقات).

(۱) يا رسول اللّه إن مدينتنا عذراء ما فضّت علينا قط، و ما خرجنا إلى عدوّ قط إلّا أصاب منّا. فانهم ان أقاموا أقاموا بشر محبس، و ان رجعوا رجعوا خائبين مغلوبين.

و كان هذا رأى الأكابر من أصحاب رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله من المهاجرين و الأنصار، إلّا أن الفتيان من المسلمين و بخاصة من لم يشهد منهم بدرا و كانوا يشكلون الاغلبية شجبوا هذا الرأى بشدة، و رفضوه بقوة و طلبوا من رسول اللّه الخروج إلى العدو، و رغبوا فى الشهادة، و أحبّوا لقاء العدو.

و قالوا: إنّا نخشى يا رسول اللّه أن يظن عدوّنا أنا كرهنا الخروج إليهم جبنا عن لقائهم فيكون هذا جرأة منهم علينا، و قد كنت يوم بدر فى ثلاثمائة رجل فظفّرك اللّه عليهم، و نحن اليوم بشر كثير، قد كنا نتمنى هذا اليوم و ندعوا اللّه به فقد ساقه اللّه إلينا فى ساحتنا.

و قال «حمزة» بطل الاسلام العظيم: لا أطعم اليوم طعاما حتى اجالدهم بسيفى خارجا من المدينة «۱».

(۲)

الاقتراع من أجل الشهادة!!:

و قام خيثمة أبو سعد بن خيثمة- و هو شيخ يقظ البصيرة- و قال: ان قريشا مكثت حولا تجمع الجموع، و تستجلب العرب فى بواديها، و من تبعها من أحابيشها، ثم جاءونا قد قادوا الخيل و امتطوا الابل، حتى نزلوا بساحتنا فيحصرونا فى بيوتنا، و صياصينا، ثم يرجعون وافرين لم يكلموا، فيجرّئهم ذلك علينا حتى يشنوا الغارات علينا، و يصيبوا أطرافنا، و يضعوا العيون و الارصاد علينا، مع ما قد صنعوا بحروثنا،

---

(۱) المغازى ج ۱ ص ۲۱۱ و بحار الانوار ج ۱۲۵ من المعلوم أن نظرية عبد اللّه بن أبى لم تخلو من الخطر، إذ لم يكن من البعيد ان يستفيد العدوّ بعد دخوله فى المدينة من بيوت المنافقين. و أن يتعاون معهم يهود المدينة أيضا فتكون حينئذ الضربة القاضية للاسلام و

المسلمين.

سيد المرسلين ،ج۲،ص:۱۴۳

و يجترئ علينا العرب حولنا، حتى يطمعوا فينا إذا رأونا لم نخرج إليهم، فنذبهم عن جوارنا، و عسى اللّه أن يظفّرنا بهم، فتلك عادة اللّه عندنا، أو تكون الاخرى:

الشهادة.

لقد أخطأتنى وقعة بدر، و قد كنت عليها حريصا، لقد بلغ من حرصى أن ساهمت «۱» ابنى على الخروج فخرج سهمه فرزق الشهادة، و قد كنت حريصا على الشهادة و قد رأيت ابنى البارحة فى النوم فى أحسن صورة يسرح فى ثمار الجنة و أنهارها، و هو يقول: الحق بنا ترافقنا فى الجنة، فقد وجدت ما وعدنى ربى حقا.

و قد و اللّه يا رسول اللّه أصبحت مشتاقا الى مرافقته فى الجنة، و قد كبرت سنى و رقّ عظمى، و أحببت لقاء ربّى فادع اللّه يا رسول اللّه أن يرزقنى الشهادة و مرافقة سعد فى الجنة!!! «۲».

(۱) إن هذا الذى ذكرناه ليس سوى نموذج واحد من مواقف كثيرة تجدها أيّها القارئ الكريم فى صفحات التاريخ الاسلامى المشرقة فهناك الكثير من هؤلاء الفدائيين المخلصين الذين آلوا على أنفسهم أن يدافعوا عن حياض العقيدة و شرف الدين، و رزقوا الشهادة فى نهاية المطاف.

إن الايديولوجية التى لا تعتمد على اسس الايمان باللّه و اليوم الآخر قلما تنتج جنديا فدائيا مخلصا مثل خيثمة، و من شاكله.

إن روح الفداء و التفانى و الايثار بالنفس و التضحية بالغالى و الرخيص، التى تدفع بالجندى إلى أن يطلب الشهادة فى سبيل إعلاء كلمة الحق، و إعزاز التوحيد باصرار و شوق لا توجد إلّا فى مدرسة الأنبياء و المرسلين، و لا تحصل الّا فى ضوء تربيتهم.

و اما فى المجتمعات المادية كالمجتمعات الحاضرة التى تهتم أكبر اهتمام بتحسين أحوال العسكريين حيث إن الهدف من الحروب و المعارك لم يكن قط إلّا الحصول على وضع معيشى أفضل، فانّه لا يهم الجنود فيها إلّا الحفاظ على أرواحهم و حياتهم

---

(۱) اى اجريت القرعة بينى و بين ولدى.

(۲) المغازى: ج ۱ ص ۲۱۲ و ۲۱۳.

سيد المرسلين ،ج۲،ص:۱۴۴

فذلك هو أكبر هدف لديهم، و من هنا تندر عندهم روح التفانى و التضحية.

و أما فى مدرسة الأنبياء فان المعارك و الحروب لا يهدف منها إلّا ابتغاء رضا اللّه سبحانه، فلو انحصر ذلك فى الشهادة أقدم عليها الجندى المسلم من دون خوف أو وجل، و عرّض نفسه لجميع الاخطار من دون تلكؤ أو ابطاء.

(۱)

حصيلة الشورى:

لقد أخذ رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله برأى الاكثرية التى كانت ترجح الخروج من المدينة لمقاتلة العدوّ، و رجح هو صلّى اللّه عليه و آله البقاء فى المدينة و قتال العدو داخلها، إذ لم يكن من الصالح- بعد ما اقترحه قادة جيشه البارزين مثل حمزة، و سعد بن عباده و نظرائهم، و أصروا عليه- أن يأخذ برأى عبد اللّه بن أبىّ بن سلول المنافق.

هذا مضافا الى أن حرب الشوارع و المدن غير المنظم فى داخل سكك المدينة و أزقتها الضيقة، و اشتراك النسوة فى الأمور الدفاعية، و الجلوس فى البيت، و السماح للعدو بأن يفعل ما يريد آية العجز، و الوهن، و هو أمر لا يليق بالمسلمين، و لا يتلاءم مع الانتصار

العظیم الذی کسبوه فی معرکة «بدر»، و هزموا به عدوهم الغاشم القویّ.

إن محاصرة المدینة و سیطرة العدوّ علی مداخلها و طرقاتها، و سکوت جنود الاسلام علی ذلک من شأن أن یقتل الروح القتالیة، و الفروسیة فی أبناء الاسلام المجاهدین.

و یمکن أن یکون «عبد اللّه بن أبیّ بن سلول» قد أضمر فی نفسه نیّة سیئة ضد رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و أنه بهذا الاقتراح (أی البقاء فی المدینة و عدم الخروج لمجابهة العدوّ، و مواجهته بشجاعة) کان یرید- فی الحقیقة- أن یوجّه ضربة الی النبیّ صلّی اللّه علیه و آله!!

(۲)

النبیّ یلبس لامة الحرب:

بعد أن تعیّنت کیفیة مواجهة العدو و الدفاع، دخل رسول اللّه صلّی اللّه علیه

سید المرسلین ،ج۲،ص:۱۴۵

و آله بیته و لبس لامته، و قد لبس الدرع فأظهرها و حزم وسطه بمنطقة من حمائل سیف من أدم و اعتم و تقلّد السیف، و خرج من بیته.

فأثار هذا المشهد المسلمین و هزهم بشدة و تصور بعضهم بأن إصرارهم علی النبیّ صلّی اللّه علیه و آله بالخروج من المدینة لم یکن فیه للنبیّ رضا، و خشوا أنهم قد استکرهوه علی هذا الأمر، فندموا علی ذلک، و قالوا معتذرین: یا رسول اللّه ما کان لنا أن نخالفک فاصنع ما بدا لک (أو: ما کان لنا أن نستکرهک و الأمر الی اللّه ثم إلیک).

فقال رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله:

«ما ینبغی لنبیّ إذا لبس لامته أن یضعها حتّی یقاتل» «۱».

(۱)

النبیّ یخرج من المدینة:

ثم إن رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله صلّی بالناس الجمعة و خرج علی رأس ما یزید علی ألف مقاتل قاصدا احد، و ذلک بعد أن قال لهم:

«انظروا إلی ما أمرتکم به فاتّبعوه امضوا علی برکة اللّه فلکم النصر ما صبرتم» «۲».

و قد أجاز رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله یومئذ لمن لم یبلغوا الحلم بأن یخرجوا معه کسمرة و رافع و کان رامیا جیدا، ورد اسامة بن زید و عبد اللّه بن عمر بن الخطّاب «۳».

ثم إن جماعة من الیهود کانوا متحالفین مع عبد اللّه بن ابی بن سلول قرّروا أن یشترکوا فی هذه المعرکة و یخرجوا مع المسلمین، و لکن النبیّ صلّی اللّه علیه و آله لم یسمح بذلک لأسباب خاصة.

---

(۱) السیرة النبویة: ج ۲ ص ۲۳، المغازی: ج ۱ ص ۲۱۴، الطبقات الکبری: ج ۲ ص ۳۸.

(۲) المغازی: ج ۱ ص ۲۱۴.

(۳) السیرة النبویة: ج ۲ ص ۶۶.

سید المرسلین ،ج۲،ص:۱۴۶

(۱) و سار النبیّ و أصحابه حتى اذا كانوا بمنطقة بين المدينة و احد تسمى «الشوط» انعزل عنه «عبد اللّه بن أبى بن سلول» و عاد بثلث الناس كلهم من الأوس المتحالفين معه إلى المدينة بحجة أن رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله أخذ برأى الفتية و الشباب، و رفض اقتراحه و هو البقاء فى المدينة.

و من هنا لم يشترك فى هذه المعركة لا اليهود و لا حزب النفاق.

ثم إن رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و أصحابه كانوا يرغبون فى أن يسلكوا أقرب الطرق إلى معسكرهم من هنا اضطروا الى أن يمروا عبر بستان لمنافق من منافقى المدينة يدعى «مربع بن قيظى» و كان ضريرا، فامتنع من ذلك، و اساء بالقول الى رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله فابتدره أصحاب النبیّ ليقتلوه فقال رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله:

«لا تقتلوه، فهذا الأعمى أعمى القلب، أعمى البصر» «۱».

(۲)

جنديان فدائيان:

استعرض رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله جيشه فى منطقة تدعى بالشيخين «۲»، و كانت الوجوه المشتاقة إلى الجهاد تلمع كما تلمع أشعة السيوف، و تعكس إصرارا كبيرا على قتال الكفار، و مجاهدة المشركين.

و لقد كان جيش رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله الذى خرج بهم لمجابهة قريش عند جبل احد يتألف من مقاتلين يتفاوتون فى الأعمار تفاوتا كبيرا.

ففيهم الشيخ الكبير الطاعن فى السن و فيهم الشاب الفدائیّ الذى لم يتجاوز الخامسة عشرة.

و لقد كان الدافع الذى يحرك الجميع الى ذلك هو تعشق الكمال الذى

---

(۱) السيرة النبوية: ج ۲ ص ۶۵، المغازى: ج ۲ ص ۲۱۸.

(۲) و لقد كان من عادة النبیّ صلّى اللّه عليه و آله و اسلوبه فى جميع المعارك استعراض جيشه على الدوام، و عدّهم، و تسريح بعض العناصر الضعيفة احيانا.

سيد المرسلين ،ج۲،ص:۱۴۷

ما كان ليتوفر إلّا فى ظلّ الدفاع عن صرح التوحيد المقدس، ليس إلّا.

(۱) و لإثبات هذه الحقيقة نشير هنا الى قصة شيخ كبير السن، و شاب لم يمض من عرسه إلّا ليلة واحدة!!

(۲) ۱- كان «عمرو بن الجموح» رجلا شيخا أعرج شديد العرج و قد اصيب فى رجله فى حادثة. و كان له بنون أربعة مثل الاسود، يشهدون مع رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله المشاهد، فلما كان يوم «احد» أراد ان يخرج مع النبیّ صلّى اللّه عليه و آله و قد أبت نفسه أن تفوته الشهادة، و أن يجلس فى بيته و لا يشترك مع رسول اللّه فى تلك المعركة، و إن اشترك بنوه الأربعة فيها.

فأراد أهله و بنوه حبسه و قالوا له: إنّ اللّه عزّ و جل قد عذرك، و لم يقتنع بمقالتهم، و أتى رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و قال: إنّ بنیّ يريدون أن يحبسونى عن هذا الوجه و الخروج معك فيه، فو اللّه إنّى لأرجو أن أطأ بعرجتى هذه فى الجنّة.

فقال رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله له:

«أمّا أنت فقد عذرك اللّه و لا جهاد عليك» «۱».

ثم قال صلّى اللّه عليه و آله لبنيه و قومه:

«لا عليكم أن لا تمنعوه، لعلّ اللّه يرزقه الشهادة».

فخلّوا عنه، و خرج و هو يقول: اللهمّ ارزقنى الشهادة و لا تردنى الى أهلى.

و قد كان موقف هذا المجاهد الأعرج من مشاهد معركة «احد» العظيمة، و من قصصها الرائعة، فقد كان يحمل- و هو على ما هو عليه من العرج- على الاعداء و يقول: «أنا و اللّه مشتاق إلى الجنّة» و ابنه يعدو فى أثره حتّى قتلا جميعا «۲».

---

(۱) لقول اللّه تعالى: «لَيْسَ عَلَى الْأَعْمى حَرَجٌ وَ لا عَلَى الْأَعْرَجِ حَرَجٌ وَ لا عَلَى الْمَرِيضِ حَرَجٌ» (الفتح: ۱۷).

(۲) السيرة النبوية: ج ۲ ص ۹۰ و ۹۱، المغازى: ج ۱ ص ۲۶۵.

سيد المرسلين ،ج۲،ص:۱۴۸

(۱) ۲- «حنظلة» و هو شاب لم يكن قد جاوز الرابعة و العشرين من عمره آنذاک. و هو ابن «أبى عامر» عدوّ رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و الذى كان مصداقا لقول اللّه تعالى «يُخْرِجُ الْحَيَّ مِنَ الْمَيِّتِ».

فقد اشترک والده أبو عامر الفاسق فى معركة «احد» إلى جانب قريش ضد رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و كان ممن يكيدون للاسلام و ممن حرّض قريشا ضدّ النبيّ صلّى اللّه عليه و آله و استمرّ فى معاداة الاسلام حتى النفس الأخير، و لم يأل جهدا فى هذا السبيل.

و قد كان أبو عامر هذا هو السبب الرئيسىّ وراء حادثة مسجد «ضرار» التى سيأتى تفصيلها فى حوادث السنة التاسعة من الهجرة.

غير أن علاقة الابوة و البنوة و ما يتبعها من احاسيس لم تصرف حنظلة عن الاشتراک فى حرب ضد أبيه، ما دام أبوه على باطل و هو (أى حنظلة) على الحق فيوم خرج النبيّ مع أصحابه الى «احد» لمواجهة قريش كان حنظلة يريد البناء بزوجته ليلته، فقد تزوج بابنة «عبد اللّه بن ابىّ بن سلول» و كان عليه أن يقيم مراسيم الزفاف و العرس فى الليلة التى خرج رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله إلى «احد» فى صبيحتها المنصرمة.

(۲) و لكنه عند ما سمع مؤذن الجهاد، و دوّى نداؤه فى اذنه بحيّر فى ما يجب أن يفعله، فلم يجد مناصا من أن يستأذن من رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله بان يتوقف فى المدينة ليلة واحدة لاجراء مراسيم العرس و يقيم عند عروسته ثم يلتحق بالمعسكر الاسلامى صبيحة الغد من تلک الليلة.

و قد نزل فى هذا الشأن- على رواية العلّامة المجلسى- قوله تعالى:

«إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَ رَسُولِهِ وَ إِذا كانُوا مَعَهُ عَلى أَمْرٍ جامِعٍ لَمْ يَذْهَبُوا حَتَّى يَسْتَأْذِنُوهُ إِنَّ الَّذِينَ يَسْتَأْذِنُونَكَ أُولئِكَ الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَ رَسُولِهِ فَإِذَا اسْتَأْذَنُوكَ لِبَعْضِ شَأْنِهِمْ فَأْذَنْ لِمَنْ شِئْتَ مِنْهُمْ» «۱».

---

(۱) النور: ۶۲.

سيد المرسلين ،ج۲،ص:۱۴۹

فأذن له رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله «۱».

فبات حنظلة عند عروسته تلک الليلة و دخل بها، و لما اصبح خرج من فوره و توجه إلى «احد» و هو جنب.

(۱) و لكنه حينما اراد أن يخرج من منزله بعثت امرأته الى أربعة نفر من الأنصار، و اشهدت عليه أنه قد واقعها.

فقيل لها: لم فعلت ذلک؟

قالت: رأيت هذه الليلة فى نومى كأنّ السماء قد انفرجت فوقع فيها حنظلة، ثم انضمت فعلمت أنها الشهادة، فكرهت أن لا اشهد عليه.

و لما حضر حنظلة القتال نظر إلى أبى سفيان على فرس يجول بين العسكر، فحمل عليه، فضرب عرقوب فرسه، فاكتسعت الفرس و سقط أبو سفيان إلى الأرض، و صاح: يا معشر قريش أنا أبو سفيان، و هذا حنظلة يريد قتلى، و عدا أبو سفيان، و جرى حنظلة فى طلبه،

فعرض له رجل من المشـرکین فطعنه، فمشی الی ذلک المشرک فطعنه فضربه و قتله، و سقط حنظلة الی الأرض بین حمزة و عمرو بن الجموح و عبد اللّه بن حزام و جماعة من الأنصار، فقال رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله:

«رأیت الملائکة تغسّل حنظلة بین السماء و الارض بماء المزن فی صحائف من ذهب» «۲».

فکان یسمی غسیل الملائکة أو حنظلة الغسیل.

و کانت الأوس تعدّ حنظلة من مفاخرها فکانت تقول: «و منا حنظلة غسیل الملائکة».

و کان أبو سفیان یقول: حنظلة بحنظلة و یقصد بالأوّل حنظلة غسیل الملائکة و بالثانی ابنه حنظلة الذی قتل یوم بدر «۳».

(۱) بحار الأنوار: ج ۲۰ ص ۵۷.

(۲) و (۳) اسد الغابة: ج ۲ ص ۵۹ و ۶۰، بحار الأنوار: ج ۲۰ ص ۵۷ و غیرهما.

سید المرسلین ،ج۲،ص:۱۵۰

(۱) إنه حقا عجیب أمر هـذین العروسـین (الزوجین) فبینما کانا هما فی أعلی درجات التفانی فی سبیل الحق کان والـداهما، من اعداء رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و خصومه الالداء.

فعبد اللّه بن أبیّ بن سـلول (والد العروس) کان رأس المنافقین فی المدینة، و کان أبو عامر الفاسق والد العرّیس الذی کان یسـمی فی الجاهلیـة بـالراهب معادیا أشـد العـداء لرسول اللّه صـلّی اللّه علیه و آله و قـد التحق بالمشـرکین فی مکـة، کما حرّض «هرقل» لضـرب الحکومة الاسلامیة الفتیة فی المدینة، ثم اشترک فی معرکة احد ضدّ رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و قاتل المسلمین قتالا شدیدا «۱».

(۲)

العسکران یصطفّان:

فی صبیحة الیوم السابع من شـهر شوال من السنة الثالثة للهجرة اصطفّت قوی الاسلام أمام قوی الشرک المعتدیة، و کان جیش التوحید قد جعل ظهره الی احد کمانع طبیعیّ یحفظ الجیش من الخلف. و قد کان فی جبل احد ثغرة کان من الممکن أن یتسـلل منها العدوّ و یباغت المسلمین من الخلف، و یوجّه إلیهم ضربة قاضیة.

و لهذا عمل رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله إلی وضع جماعة من الرماة عند تلک الثغرة، و أمّر علیهم «عبد اللّه بن جبیر» و قال:

انضـح الخیـل عنّا بالنبـل، و احموا لنـا ظهورنـا، لاـ یأتونـا من خلفنـا، و الزموا مکانکم لا تبرحوا منه، إن کانت لنا أو علینا، فلا تفارقوا مکانکم».

و لقـد أثبتت حوادث «احـد» التی وقعت فی ما بعـد أهمیـة هـذه الثغرة عسـکریا، فقـد کانت هزیمة المسـلمین بعد انتصارهم فی بدایة المعرکـة نتیجـة تجاهـل الرماة لأمر النبیّ و اخلاء ذلک الموقع الإستراتیجی، الأمر الـذی سـمح للعـدوّ بأن یباغت المسـلمین فی حرکة التفافیة سریعة، و یحمل علیهم، و یوجه علیهم ضربة قویة!!

(۱) أسد الغابة: ج ۲ ص ۵۹ و ۶۰، بحار الأنوار: ج ۲۰ ص ۵۷ و غیرهما.

سید المرسلین ،ج۲،ص:۱۵۱

(۱) إنّ أمر النبیّ المؤکـد و المشـدّد للرمـاة بأن لا یخلوا أماکنهم فی الجبل حیث الثغرة المـذکورة یکشف عن معرفته الکاملـة بقواعد القتال و قوانین الحرب، و بما یصطلح علیه الیوم بالتکتیک العسکری.

بید أن نبوغ القائد العسکری لا یکفی وحده لإحراز الانتصار إذا کان الجنود یعانون من عدم الانضباطیة، و عدم التقید بأوامر القائد.

و لقـد أشار القرآن الکریم إلی الترتیبات المیدانیـة التی قام بها رسول اللّه صـلّی اللّه علیه و آله عنـد اسـتقرار جنود الإسـلام فی أرض المعرکـة بأحد، و تعیینه لمکان کل قطعة من قطعات الجیش الإسـلامی إذ قال: «و إذ غدوت من أهلک تبوّئ المؤمنین مقاعد للقتال و اللّه سمیع علیم» «۱».

(۲)

رفع معنویات الجنود و تقویة عزائمهم:

لم یکن النبیّ صـلّی اللّه علیه و آله لیغفـل فی المعـارک و الحروب عن تقویـة العنصـر الروحی لـدی الجنود، و مـا یصـطلح علیه الآـن بالروح المعنویة، أو المعنویات العسکریة.

ففی هذه المرة أیضا لما اصطفّ سبعمائة مقاتل مسلم أمام ثلاثة آلاف من المقاتلین المشرکین المدججین بالسلاح، خطب رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله فی المسلمین خطبة رفع بها من معنویات المسلمین، و ذلک بعد ان نظم صفوفهم و سوّاها.

فلقد کتب «الواقدی» المؤرخ الاسلامی الکبیر فی هذا الصدد ما یلی:

جعل رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله الرماة خمسین رجلا علی «عینین» علیهم «عبد اللّه بن جبیر»، و جعل «احدا» خلف ظهره، و استقبل المدینة، ثم جعل صلّی اللّه علیه و آله یمشی علی رجلیه یسوّی تلک الصفوف، و یبوّئ أصحابه

---

(۱) مجمع البیان: ج ۴ ص ۴۹۵، الکشاف: ج ۱، ص ۳۴۶- ۳۴۷.

سید المرسلین ،ج۲،ص:۱۵۲

للقتال یقول تقدّم یا فلان، و تأخر یا فلان، حتی أنه لیری منکب الرجل خارجا فیؤخره، فهو یقوّمهم کأنما یقوم بهم القداح.

(۱) ثم قام صلّی اللّه علیه و آله فخطب الناس فقال:

«یـا أیّهـا النـاس، أوصـیکم بمـا أوصـانی اللّه فی کتابه من العمل بطاعته، و التناهی عن محارمه، ثم إنکم الیوم بمنزل أجر و ذخر. لمن ذکر الذی علیه، ثم وطّن نفسه له علی الصبر و الیقین و الجدّ و النشاط فانّ جهاد العدوّ شدید، شدید کریه، قلیل من یصبر علیه، إلّا من عزم اللّه رشـده، فان اللّه مع من أطاعه، و إنّ الشـیطان مع من عصاه، فافتحوا أعمالکم بالصبر علی الجهاد، و التمسوا بذلک ما وعدکم اللّه، و علیکم بالذی أمرکم به، فانّی حریص علی رشدکم فإن الاختلاف و التنازع و التثبیط من أمر العجز و الضـعف ممّا لا یحبّ اللّه، و لا یعطی علیه النصر و لا الظفر.

و إنّه قد نفث فی روعی الروح الأمین إنّه لن تموت نفس حتّی تسـتوفی أقصـی رزقها، و لا ینقص منه شـیء و أن ابطأ عنها ... المؤمن من المؤمنین کالرأس من الجسد اذا اشتکی تداعی علیه سائر الجسد و السلام علیکم» «۱».

(۲)

العدوّ ینظّم صفوفه:

نظم أبو سفیان قائد المشرکین صفوف جنوده و قسّمهم إلی ثلاثة أقسام:

الرمـاة، و جعلهم فی الوسط، و المیمنـة و اسـتعمل علیهم خالـد بن الولیـد، و المیسـرة، و اسـتعمل علیهم عکرمـة بن أبی جهل. و قـدّم جماعة فیهم حملة الألویة و الرایات.

ثم قال لأصـحاب الرایات و کانوا جمیعا من بنی عبـد الـدار: إنا إنما اتینا یوم بـدر من اللواء، و إنّما یؤتی القوم من قبل لوائهم، فالزموا لواءکم و حافظوا علیه، أو خلوا بیننا و بینه فانا قوم مستمیتون موتورون، نطلب ثارا حدیث العهد.

(۱) المغازی: ج ۱ ص ۲۲۱- ۲۲۳.

سید المرسلین ،ج۲،ص:۱۵۳

فشقّ هذا الکلام علی «طلحة بن أبی طلحة» و کان شجاعا، و هو أوّل من حمل رایة لقریش، فاندفع من فوره الی ساحة القتال، و طلب المبارزة، متحدیا بذلک أبا سفیان.

(۱)

الإثارة النفسیّة و إلهاب الحماس:

قبل أن یبدأ القتال أخذ رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله سیفا بیده و قال:

- و هو یثیر بذلک همم جنوده-.

«من یأخذ هذا السیف بحقّه»؟ فقام إلیه رجال، فأمسکه عنهم حتی قام إلیه أبو دجانة الأنصاری، فقال: و ما حقّه یا رسول اللّه؟

قال: «أن تشرب به العدوّ حتی ینحنی».

قال: أنا آخذه یا رسول اللّه بحقّه.

فأعطاه إیاه، و کان أبو دجانة رجلا شجاعا، یختال عند الحرب اذا کانت، و کان اذا أعلم، أعلم بعصابة له حمراء، فاعتصب بها علم أنه سیقاتل، فلما أخذ السیف من ید رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله أخرج عصابته تلک فعصّب بها رأسه، و جعل یتبختر بین الصفّین.

فقال رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله: «انها لمشیة یبغضها اللّه إلّا فی هذا الموطن» «۱».

(۲) حقا إن مثل هذه الاثارة النفسیة، و هذا التحریک القویّ للهمم أمر ضروری لجیش یقاتل دفاعا عن الحق و القیم، و لا یدفعه إلی ذلک سوی العقیدة، و حب الکمال.

إنّ النبیّ صلّی اللّه علیه و آله لم یهدف بعمله إثارة أبی دجانة وحده، بل کان صلّی اللّه علیه و آله یهدف بذلک إثارة الآخرین، و إفهامهم بأن علیهم أن یبلغوا فی الشجاعة و البطولة، و الجرأة و الإقدام هذا المبلغ.

(۳) یقول «الزبیر بن العوّام» و هو کذلک رجل شجاع: وجدت فی نفسی حین

(۱) السیرة النبویة: ج ۲ ص ۶۶ و ۶۷.

سید المرسلین ،ج۲،ص:۱۵۴

سألت رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله السیف فمنعنیه، و أعطاه أبا دجانة و قلت:

أنا ابن صفیّة عمته، و من قریش و قد قمت إلیه فسألته إیاه، فاعطاه إیاه و ترکنی! و اللّه لانظرنّ ما یصنع. فأتبعته فأخرج عصابة له حمراء، فعصّب بها رأسه، فقالت الانصار: أخرج أبو دجانة عصابة الموت، و هکذا کانت تقول له اذا تعصّب بها.

فخرج و هو یقول:

أنا الّذی عاهدنی خلیلیو نحن بالسفح لدی النخیل

ألّا أقوم الدهر فی الکیّول «۱»أضرب بسیف اللّه و الرّسول فجعل لا یلقی أحدا إلّا قتله، و کان من المشرکین رجل لا یدع لنا جریحا إلّا ذفّف علیه، فجعل کلّ واحد منهما یدنو من صاحبه، فدعوت اللّه أن یجمع بینهما، فالتقیا، فاختلفا ضربتین، فضرب المشرک أبا دجانة، فاتقاه بدرقته، فعضت بسیفه، و ضربه أبو دجانة، فقتله، ثم رأیته قد حمل السیف علی مفرق «هند بنت عتبه» ثم عدل السیف عنها، فقلت: اللّه و رسوله أعلم.

ثم إن أبا دجانة أوضح عمله هذا فقال: رأيت انسانا يخمش الناس خمشا شديدا فصمدت له، فلما حملت عليه السيف ولول فاذا امرأة، فأكرمت سيف رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله أن أضرب به امرأة «۲».

(۱)

القتال يبدأ:

بـدأ القتـال بما فعله أبو عامر الفاسق الـذى كان قـد هرب من المدينـة مباعـدا لرسول اللّه صـلّى اللّه عليه و آله كما أسـلفنا، و كان من الأوس، و قد فرّ معه خمسة عشر رجلا من الأوس بسبب معارضته للاسلام.

و قد تصوّر أبو عامر هذا أن الأوس إذا رأوا يوم احد تركوا نصرة رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله، فلما التقى العسكران يومئذ نادى أبو عامر: يا معشر الأوس، أنا أبو عامر.

---

(۱) الكيول: آخر الصفوف فى الحرب.

(۲) السيرة النبوية: ج ۲ ص ۶۸ و ۶۹.

سيد المرسلين ،ج۲،ص:۱۵۵

قالوا: فلا أنعم اللّه بك عينا يا فاسق. فلما سمع ردّ الأوس تركهم، و اعتزل الحرب بعد قليل «۱».

(۱) ثم إن هنـاك مواقف و تضـحيات عظيمـة قـام بهـا رجـال معـدودون فى معركـة احـد معروفـة بين المؤرخين، أبرزهـا، و أجـدرها بالاجلال تضحيات على عليه السلام و مواقفه الكبرى فى ذلك اليوم.

فهو صاحب اللواء و الراية فى هذه الموقعة الكبرى.

قال الشيـخ المفيـد فى الارشاد: تلت بـدرا غزاة احد و كانت راية رسول اللّه صـلّى اللّه عليه و آله بيد أمير المؤمنين عليه السـلام فيها و مما يـدل على ذلك ما رواه يحيى بن عمارة قال: حـدثنى الحسن بن موسـى بن رباح مولى الانصار قال حدثنى أبو البخترى القرشـى، قال: كانت راية قريش و لواؤها جميعا بيد قصى ثم لم تزل الراية فى يد ولد عبد المطلب يحملها منهم من حضر الحرب حتى بعث اللّه رسوله صـلّى اللّه عليه و آله فصارت راية قريش و غيرها الى النبىّ صـلّى اللّه عليه و آله، فأقرها فى بنى هاشم فأعطاها رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله إلى على بن أبى طـالب عليه السـلام فى غزاة ودان و هى أول غزاة حمل فيها رايـة فى الاسـلام مع النبىّ ثم لم تزل معه فى المشاهـد ببـدر و هى البطشـة الكبرى فى يوم احـد و كـان اللواء يومئـذ فى بنى عبـد الـدار فاعطاه رسول اللّه صـلّى اللّه عليه و آله مصـعب بن عمير فاستشـهد و وقع اللواء من يـده فتشوفته القبائل فأخـذه رسول اللّه صـلّى اللّه عليه و آله فـدفعه إلى على بن أبى طالب عليه السلام فجمع له يومئذ الراية و اللواء «۲».

و قد ورد عن ابن عباس ما يؤيد ذلك فقد روى أنه قال: لعلى أربع خصال ليس لأحد من العرب غيره (هو) أول عربى و عجمى صلّى مع النبىّ صلّى اللّه عليه و آله و هو الذى كان لواؤه معه فى كل زحف ... «۳».

---

(۱) السيرة النبوية: ج ۲ ص ۶۷.

(۲) الارشاد: ص ۴۳، بحار الأنوار: ج ۲۰ ص ۸۰.

(۳) ترجمة الامام على بن أبى طالب من تاريخ مدينة دمشق المعروف بتاريخ ابن عساكر: ج ۱ ص ۱۴۲.

سيد المرسلين ،ج۲،ص:۱۵۶

كما عن قتادة: ان على بن ابى طالب كان صاحب لواء رسول اللّه يوم بدر و فى كل مشهد «۱».

(۱) ثم إنه کـانت رایـة قریش مع طلحـة بن أبی طلحـة العبـدری (و کـان یـدعی کبش الکتیبـة) فبرز و نادی: یا محمّـد تزعمون أنکم تجهزونا بأسیافکم الی النار، و نجهزکم بأسیافنا الی الجنّة، فمن شاء أن یلحق بجنته فلیبرز إلیّ فبرز إلیه علی (علیه السلام) و هو یقول:

یا طلح إن کنتم کما تقوللکم خیول و لنا نصول

فاثبت لننظر ایّنا المقتولو أیّنا أولی بما تقول

فقد أتاک الأسد المسئولبصارم لیس به الفلول

ینصره القاهر و الرسول ثم تصاولا بعض الوقت قتل بعده طلحة بضربة علی (علیه السلام) القاضیة.

فأخذ الرایة اخوان آخران لطلحة فخرجا لقتال علی علیه السلام علی التناوب فقتلا جمیعا علی یدیه (علیه السلام).

هذا و یستفاد من کلام لعلی علیه السلام قاله فی أیام الشوری التی انعقدت بعد موت الخلیفة الثانی.

(۲) فقد قال الامام علیه السلام فی مجلس ضم کبار الصحابة فی تلک المناسبة:

«نشدتکم باللّه هل فیکم أحد قتل من بنی عبد الدار تسعة مبارزة کلّهم یأخذ اللواء، ثم جاء صوأب الحبشی مولاهم و هو یقول لا أقتل بسادتی إلّا محمـدا، قـد ازبد شدقاه، و احمرّت عیناه، فاتّقیتموه، وحدتم عنه، و خرجت إلیه، فلما أقبل کأنه قبة مبنیّة فاختلفت أنا و هو ضربتین، فقطعته بنصفین و بقیت عجزه و فخذاه قائمة علی الأرض ینظر إلیه المسلمون و یضحکون منه».

قالوا: اللهم لا «۲».

---

(۱) ترجمة الامام علی بن أبی طالب من تاریخ مدینة دمشق المعروف بتاریخ ابن عساکر: ج ۹ ص ۱۴۲.

(۲) الخصال: ص ۵۶۰.

سید المرسلین ،ج۲،ص:۱۵۷

أجل ان قریشا کانت قد ادخرت لحمل الرایة تسـعة رجال من شـجعان بنی الدار و قد قتلوا جمیعا علی ید الامام علی علیه السـلام علی التوالی فبرز غلامهم و قتل هو أیضا «۱».

(۱)

المقاتلون بدافع الشهوة!!

من الأبیات التی کانت تتغنّی بها «هنـد بنت عتبـة» زوجـة أبی سـفیان و من کان معها من النساء فی تحریض رجال قریش و حثهم علی القتال و اراقـة الـدماء و المقاومة، و یضـربن معها الدفوف و الطبول یتبین ان تلک الفئة لم تکن تقاتل من أجل القیم الرفیعة کالطهر و الحریة، و الخلق الانسانی بل کانت تقاتل بدافع الشهوة الجنسیة و من أجل الوصول إلی المآرب الرخیصة.

فقد کانت الأغانی و الأبیات التی ترددها تلک النساء اللائی کنّ یضربن بالدفوف خلف الرجال علی نحو خاص هی:

نحن بنات طارقنمشی علی النمارق

إن تقبلوا نعانقأو تدبروا نفارق (۲) و لا شک أن الفئة التی تقاتل من أجل الشهوات، و یکون دافعها الی الحرب و القتال هو الجنس و اللذة، و بالتالی لا تهدف سوی الوصول إلی المآرب الرخیصة فان حالها تختلف اختلافا بیّنا و کبیرا عن حال الفئة التی تقاتل من أجل هدف مقدس کاقرار الحریة، و رفع مستوی الفکر، و تحریر البشریة من براثن الجهل و أسر الخضوع للاوثان.

و لا شک أن لکل واحدة من تلک الدوافع آثارها المناسبة فی روح المقاتل و سلوکه.

و لهذا لم یمض زمان طویل إلّا و وضـعت قریش أسـلحتها علی الارض و ولّت هاربة من أرض المعرکة بعد أن اصیبت باصابات قویة بفضل صمود و تضحیات رجال مؤمنین شجعان کعلیّ و حمزة و أبی دجانة و الزبیر و ... مخلّفة وراءها غنائم

(۱) و قد ذکر المجلسی قصهٔ مصرع هؤلاء فی البحار: ج ۲۰ ص ۸۱– ۸۲.

سید المرسلین ،ج۲،ص:۱۵۸

و أموالا کثیرهٔ، و أحرز المسلمون بذلک انتصارا عظیما علی عدوهم القوی فی تجهیزاته، الکثیر فی افراده «۱».

(۱)

الهزیمهٔ بعد الانتصار:

قد یتساءل سائل: لما ذا انتصر المسلمون اولا؟

لقد انتصروا لأنهم کانوا یقاتلون، و لا یحدوهم فی ذلک شیء حتی لحظهٔ الانتصار إلّا الرغبهٔ فی مرضاهٔ اللّه، و نشر عقیدهٔ التوحید، و إزالهٔ الموانع عن طریقها، فلم یکن لهم أی دافع مادیّ یشدّهم إلی نفسه.

و قد یتساءل: و لما ذا انهزموا أخیرا؟

لقد انهزموا لأنّ أهداف أکثر المسلمین و نوایاهم قد تغیّرت بعد تحقیق الانتصار، فقد توجهت أنظارهم الی الغنائم التی ترکها قریش فی أرض المعرکهٔ، و فروا منهزمین. لقد خولط اخلاص عدد کبیر من المسلمین، و نسوا علی أثره أوامر النبیّ صلّی اللّه علیه و آله، و تعالیمه، فغفلوا عن ظروف الحرب.

و إلیک فیما یأتی تفصیل الحادث:

(۲) لقد ذکرنا عند بیان الأوضاع الجغرافیهٔ لمنطقهٔ احد أنه کان فی «جبل احد» شعب (ثغرهٔ) و قد کلّف رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله خمسین رجلا من الرماهٔ بمراقبهٔ ذلک الشعب، و حمایهٔ ظهر الجیش الاسلامی، و أمّر علیهم «عبد اللّه بن جبیر»، و کان قد أمر قائدهم بأن ینضحوا الخیل و یدفعوها عن المسلمین بالنبل و یمنعوا عناصر العدوّ من التسلّل من خلالها و لا یغادروا ذلک المکان انتصر المسلمون او انهزموا، غلبوا أو غلبوا.

و فعل الرماهٔ ذلک فقد کانوا فی أثناء المعرکهٔ یحمون ظهور المسلمین، و یرشقون خیل المشرکین بالنبل فتولّی هاربهٔ، حتی إذا ظفر النبیّ و أصحابه، و انکشف المشرکون منهزمین، لا یلوون علی شیء، و قد ترکوا علی أرض المعرکهٔ

(۱) السیرهٔ النبویهٔ: ج ۲ ص ۶۸، تاریخ الطبری: ج ۲ ص ۱۹۴.

سید المرسلین ،ج۲،ص:۱۵۹

غنائم و أموالا کثیرهٔ، و قد تبعهم بعض رجال المسلمین ممن بایع رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله علی بذل النفس فی سبیل اللّه و مضوا یضعون السلاح فیهم حتی أجهضوهم عن العسکر أما أکثر المسلمین فقد وقعوا ینتهبون العسکر و یجمعون الغنائم تارکین ملاحقهٔ العدوّ و قد اغمدوا السیوف، و نزلوا عن الخیول ظنا بأن الأمر قد انتهی.

(۱) فلما رأی الرماهٔ المسئولون عن مراقبهٔ الشعب ذلک قالوا لأنفسهم: و لم نقیم هنا من غیر شیء و قد هزم اللّه العدوّ فلنذهب و نغنم مع إخواننا.

فقال لهم أمیرهم (عبد اللّه بن جبیر): أ لم تعلموا أنّ رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله قال لکم: احموا ظهورنا فلا تبرحوا مکانکم، و إن رأیتمونا نقتل فلا تنصرونا، و إن رأیتمونا غنمنا فلا تشرکونا احموا ظهورنا؟

و لکن أکثر الرماهٔ خالفوا أمر قائدهم هذا و قالوا: لم یرد رسول اللّه هذا، و قد أذلّ اللّه المشرکین و هزمهم.

و لهذا نزل أربعون رجلا من الرماهٔ من الجبل و دخلوا فی عسکر المشرکین ینتهبون مع غیرهم من المسلمین الاموال و قد ترکوا

موضعهم الإستراتیجی فی الجبل، و لم یبق مع عبد اللّه بن جبیر إلّا عشرة رجال!!

(۲) و هنا استغل «خالد بن الولید» الذی کان مقاتلا شجاعا، قلّة الرماة فی ثغرة الجبل، و کان قد حاول مرارا أن یتسلل منها و لکنه کان یقابل فی کل مرة نبال الرماة، فحمل بمن معه من الرجال علی الرماة فی حملة التفافیّة و بعد أن قاتل من بقی عند الثغرة و قتلهم بأجمعهم انحدر من الجبل و هاجم المسلمین الذین کانوا منشغلین بجمع الغنائم، و غافلین عما جری فوق الجبل، و وقعوا فی المسلمین ضربا بالسیوف و طعنا بالرماح، و رمیا بالنبال، و رضخا بالحجارة، و هم یصیحون تقویة لجنود المشرکین.

فتفرقت جموع المسلمین، و عادت فلول قریش تساعد خالدا و جماعته، و أحاطوا جمیعا بالمسلمین من الأمام و الخلف، و جعل المسلمون یقاتلون حتی قتل منهم سبعون رجلا.

إن هذه النکسة تعود إلی مخالفة الرماة لأوامر النبیّ صلّی اللّه علیه و آله تحت تأثیر المطامع المادیة و ترکهم ذلک المکان الإستراتیجی عسکریا و الذی اهتم به القائد الاعلی صلّی اللّه علیه و آله، و أکد بشدة علی المحافظة علیه، و دفع أیّ

سید المرسلین ،ج۲،ص:۱۶۰

هجوم من قبل العدوّ علیه. و بذلک فتحوا الطریق- من حیث لا یشعرون- للعدوّ بحیث هاجمتهم الخیل بقیادة خالد بن الولید، فدخل إلی أرض المعرکة من ظهر الجیش الاسلامی، و وجه الی المسلمین تلک الضربة النکراء!!

(۱) و لقد ساعد خالدا فی هذا «عکرمة بن أبی جهل» الذی حمل هو الآخر بمن کان معه من الرجال علی المسلمین، و ساد علی صفوف المسلمین فی هذه الحال الهرج و المرج، و عمت فوضی لا نظیر لها ساحة المعرکة، و لم یر المسلمون مناصا من أن یدافعوا عن أنفسهم متفرّقین، و لکن عقد القیادة لما قد انفرط بسبب هذه المباغتة العسکریة لم یستطع المسلمون إحراز أی نجاح فی الدفاع، بل تحمّلوا- کما أسلفنا- خسائر کبری فی الأرواح، و قتل عدد من المسلمین علی أیدی اخوانهم من المسلمین خطأ و من دون قصد.

و لقد صعّدت حملات خالد و عکرمة من معنویات المشرکین، و نفخت فیهم روحا جدیدة فعادت قواتهم الهاربة المنهزمة قبل قلیل، و دخلت ساحة المعرکة ثانیة، و ساعدت جماعة منهم خالدا و عکرمة و حاصروا المسلمین من کل ناحیة و قتل جمع کبیر من المسلمین بسبب ذلک!!

(۲)

شائعة مقتل النبیّ:

و فی هذا الأثناء حمل «اللیثی» «۱» و کان من صنادید قریش و أبطالها علی مصعب بن عمیر حامل لواء الاسلام فی تلک المعرکة و هو یظن أنه رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و تبودلت بینهما طعنات و ضربات حتی قتل «مصعب» بضربه قاضیة من اللیثی، و کان المسلمون یومئذ ملثّمون، ثم صاح: قتلت محمّدا، أو قال ألا قد قتل محمد، ألا قد قتل محمد.

فانتشر هذا الخبر فی جموع المسلمین کالنار فی الهشیم و علمت قریش بذلک فسروا بذلک سرورا عظیما، و ارتفعت الاصوات فی ساحة القتال تنادی: ألا قد

---

(۱) هو عبد اللّه بن قمئة اللیثی.

سید المرسلین ،ج۲،ص:۱۶۱

قتل محمّد، ألا قد قتل محمّد.

(۱) و لقد زاد هذا الخبر الکاذب من جرأة العدوّ فتحرکت جحافله و أفراده نحو المسلمین یسعی کل واحد منهم أن یقتطع من جسم رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله عضوا، و بذلک ینال فخرا فی أوساط المشرکین!!

و بقدر ما ترک هذا الخبر الکاذب من أثر ایجابی فی نفوس المشرکین، ترک أثرا سیئا جدا فی نفوس المسلمین، و أضعف معنویاتهم بشدة بحیث تخلّی عدد کبیر من المسلمین عن القتال، و لجئوا إلی الجبل فرارا بأنفسهم، و لم یثبت الّا عدد قلیل لا یتجاوز أصابع الید من الرجال.

(۲)

هل یمکن أن ینکر أحد فرار البعض؟

لا- یمکن أبدا أن ینکر أحد فرار أصحاب النبیّ صلّی اللّه علیه و آله إلّا من یعدّون بالاصابع فی تلک المعرکة، و لا یمنع کونهم صحابة، أو کونهم أصبحوا فی ما بعد ذوی مکانة أو مناصب فی المجتمع الإسلامی فی ما بعد، من القبول بهذه الحقیقة التاریخیة المرّة.

فهذا هو ابن هشام المؤرخ الاسلامی الکبیر یکتب فی هذا الصدد قائلا:

انتهی أنس بن النضر عمّ أنس بن مالک إلی عمر بن الخطاب و طلحة بن عبید اللّه فی رجال من المهاجرین و الأنصار، و قد ألقوا بایدیهم «۱» فقال:

ما یجلسکم؟ (ای ما یقعدکم عن القتال و المقاومة).

قالوا: قتل رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله.

قال: فما ذا تصنعون بالحیاة بعده؟ فموتوا علی ما مات علیه رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله.

ثم عاد الی المشرکین فقاتلهم حتی قتل.

أو قال: حسب روایة کثیر من المؤرخین:- ان کان محمد قد قتل فان ربّ محمّد لم یقتل، و ما تصنعون بالحیاة بعد رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله فقاتلوا علی

---

(۱) ای استسلموا.

سید المرسلین ،ج۲،ص:۱۶۲

ما قاتل علیه رسول اللّه، و موتوا علی ما مات علیه ثم قال: اللّهم إنّی اعتذر إلیک مما یقوله هؤلاء، و أبرأ إلیک مما جاء به هؤلاء ثم شد بسیفه علی الکفار فقاتل حتی قتل.

(۱) و یروی ابن هشام عن أنس بن مالک (ابن أخ انس بن النضر) لقد وجدنا بأنس بن النضر یومئذ سبعین جراحة فما عرفه إلّا اخته عرفته ببنانه «۱».

و کتب الواقدی فی مغازیه یقول:

حدثنی ابن أبی سبرة عن أبی بکر بن عبد اللّه بن أبی جهم و اسم أبی جهم عبید قال: کان خالد بن الولید یحدث و هو بالشام یقول: الحمد للّه الذی هدانی للاسلام، لقد رأیتنی و رأیت عمر بن الخطاب حین جالوا و انهزموا یوم احد و ما معه أحد و أنّی لفی کتیبة خشناء فما عرفه منهم أحد غیری فنکبت عنه و خشیت إن أغریت به من معی أن یصمدوا له فنظرت إلیه موجّها إلی الشعب «۲».

و قد بلغ الانهزام و الضعف النفسی ببعض الصحابة فی هذه المعرکة بحیث أخذ یفکر فی التبری من الاسلام لینجو بنفسه فقال: لیت لنا رسولا إلی عبد اللّه بن أبی فیأخذ لنا أمانا من أبی سفیان!! «۳».

(۲)

القرآن یکشف عن بعض الحقائق:

إن الآيات القرآنية تمزق كل حجب الجهل و التعصب التى اسدلت على هذه المسألة، و تفيد بوضوح أن طائفة من أصحاب النبىّ صلّى اللّه عليه و آله اعتقدوا بأن ما أخبر به رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله من الظفر، و النصر لا أساس له من الصحة، فان اللّه تعالى يقول فى هذا الصدد:

«وَ طائِفَةٌ قَدْ أَهَمَّتْهُمْ أَنْفُسُهُمْ يَظُنُّونَ بِاللَّهِ غَيْرَ الْحَقِّ ظَنَّ الْجاهِلِيَّةِ يَقُولُونَ هَلْ لَنا مِنَ الْأَمْرِ مِنْ شَيْءٍ» «۴».

و فى امكانك أيها القارئ الكريم أن تحصل على الحقائق المكتومة فى هذا

---

(۱) السيرة النبوية: ج ۲ ص ۸۳ راجع تفسير المنار: ج ۴ ص ۱۰۲.

(۲) المغازى: ج ۱ ص ۲۳۷.

(۳) بحار الأنوار: ج ۲۰ ص ۲۷

(۴) آل عمران: ۱۵۴.

سيد المرسلين ،ج۲،ص:۱۶۳

المجال بالتمعن فى آيات من سورة آل عمران «۱».

فهذه الآيات تكشف بصورة كاملة عن عقيدة الشيعة حول أصحاب رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله.

(۱) فان الشيعة تعتقد بأنه لم يكن جميع صحابة النبىّ صلّى اللّه عليه و آله أوفياء لعقيدة التوحيد، متفانين فى سبيله، بل كان منهم الضعيف فى ايمانه و المنافق، و المتردد، و مع ذلك لم يكن المؤمنون الأتقياء و الصالحون الأبرار قلة أيضا.

و من العجيب و المؤسف أن يسعى بعض الكتاب من أهل السنة اليوم إلى التغطية على كثير من المواقف و الاعمال المشينة التى بدرت من بعض الصحابة كالذى مرّ عليك فى معركة احد، و يحاول تجاوزها بنوع من التبرير البعيد عن روح الحقيقة كمحاولة للمحافظة على شأن جميع الصحابة، و مكانتهم على حين أن هذه التبريرات الفجة، و هذا التعصب اللامنطقى لا يمكنها أن تمنع من رؤية الحقيقة كما هى.

فأى كاتب يستطيع إنكار مفاد هذه الآية التى تصرح قائلة:

«إِذْ تُصْعِدُونَ وَ لا تَلْوُونَ عَلى أَحَدٍ وَ الرَّسُولُ يَدْعُوكُمْ فِي أُخْراكُمْ» «۲».

(۲) إن هذه الآية تقصد اولئك الّذين رآهم أنس بن النضر، و من شابههم من الذين تركوا ساحة المعركة، و لجئوا إلى الجبل، و جلسوا يفكّرون فى نجاة أنفسهم!!

و الأوضح من الآية السابقة قول اللّه تعالى:

«إِنَّ الَّذِينَ تَوَلَّوْا مِنْكُمْ يَوْمَ الْتَقَى الْجَمْعانِ إِنَّمَا اسْتَزَلَّهُمُ الشَّيْطانُ بِبَعْضِ ما كَسَبُوا وَ لَقَدْ عَفَا اللَّهُ عَنْهُمْ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ حَلِيمٌ» «۳».

إن اللّه تعالى يعاتب و يوبّخ الّذين تذرّعوا- لفرارهم من المعركة- بنبإ مقتل رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله على يد العدوّ، و راحوا يفكرون فى الحصول على أمان من أبى سفيان بواسطة عبد اللّه بن أبى اذ يقول:

«وَ ما مُحَمَّدٌ إِلَّا رَسُولٌ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِ الرُّسُلُ أَ فَإِنْ ماتَ أَوْ قُتِلَ انْقَلَبْتُمْ عَلى أَعْقابِكُمْ وَ مَنْ يَنْقَلِبْ عَلى عَقِبَيْهِ فَلَنْ يَضُرَّ اللَّهَ شَيْئاً وَ سَيَجْزِي اللَّهُ الشَّاكِرِينَ» «۴».

---

(۱) الآيات: ۱۲۱- ۱۸۰.

(۲) آل عمران: ۱۵۳.

(۳) و (۴) آل عمران: ۱۵۵ و ۱۴۴.

سید المرسلین ،ج۲،ص:۱۶۴

(۱)

التجارب المرة:

إن فی أحداث معرکة «احد» و وقائعها تجارب مرة و اخرى حلوة فهذه الحوادث و الوقائع تثبت بجلاء صمود و استقامة جماعة، و ضعف و هزیمة آخرین.

کما أنه یستفاد من ملاحظة الحوادث التاریخیة أنه لا یمکن اعتبار جمیع المسلمین الذین عاصروا رسول اللّه صلّى اللّه علیه و آله أتقیاء عدولا بحجّة أنهم صحبوا النبیّ صلّى اللّه علیه و آله، لأن الذین أخلّوا مراکزهم على الجبل، یوم احد و عصوا أمر النبیّ صلّى اللّه علیه و آله فی تلک اللحظات الخطیرة، و جرّوا بفعلهم على المسلمین تلک المحنة الکبرى، کانوا أیضا ممّن صحبوا النبیّ صلّى اللّه علیه و آله.

(۲) یقول المؤرخ الاسلامیّ الکبیر الواقدی فی هذا الصدد: «بایع رسول اللّه صلّى اللّه علیه و آله یوم احد ثمانیة على الموت: ثلاثة من المهاجرین علی و طلحة و الزبیر، و خمسة من الأنصار» فثبتوا و هرب الآخرون «۱».

و کتب العلامة أبن أبی الحدید المعتزلی أیضا: حضرت عند محمد بن معد العلوی الموسوی الفقیه على رأی الشیعة الإمامیة رحمه اللّه فی داره بدرب الدواب ببغداد فی سنة ۶۰۸ هجریة، و قارئ یقرأ عنده مغازی الواقدی، فقرأ: حدثنا الواقدی عن ابن أبی سبرة عن خالد بن ریاح عن أبی سفیان مولى ابن أبی أحمد عن محمد بن مسلمة قال: سمعت اذنای، و أبصرت عینای رسول اللّه صلّى اللّه علیه و آله یقول یوم احد، و قد انکشف الناس الى الجبل و هو یدعوهم و هم لا یلوون علیه، سمعته یقول:

«إلیّ یا فلان، إلیّ یا فلان أنا رسول اللّه».

فما عرّج علیه واحد منهما، و مضیا!! فأشار ابن معد إلیّ أی اسمع.

فقلت: و ما فی هذا؟ قال: هذه کنایة عنهما. (أی اللذین تسنّما مسند الخلافة

---

(۱) المغازی: ج ۲ ص ۲۴۰.

سید المرسلین ،ج۲،ص:۱۶۵

بعد النبیّ صلّى اللّه علیه و آله)

فقلت: و یجوز أن لا یکون عنهما لعله عن غیرهما.

قال: لیس فی الصحابة من یحتشم من ذکره بالفرار، و ما شابهه من العیب، فیضطرّ القائل إلى الکنایة إلّا هما.

قلت له: هذا ممنوع.

فقال: دعنا من جدلک و منعک، ثم حلف أنه ما عنى الواقدی غیرهما، و أنه لو کان غیرهما لذکرهما صریحا «۱».

(۱) کما أنّ العلّامة ابن أبی الحدید ذکر فی شرحه لنهج البلاغة أیضا اتفاق الرواة کافة على أن عثمان لم یثبت فی تلک اللحظات الحساسة یوم احد «۲».

و ستقرأ فی الصفحات القادمة ما قاله رسول اللّه صلّى اللّه علیه و آله عن امرأة مجاهدة متفانیة فی سبیل الرسالة الاسلامیة تدعى «نسیبة المازنیة» دافعت عن رسول اللّه صلّى اللّه علیه و آله یوم احد.

فقد لمّح رسول اللّه صلّى اللّه علیه و آله فی کلامه عنها و عن موقفها العظیم یومذاک، إلى ما یقلّل من شأن الذین فرّوا من المعرکة.

نحن لا نريد هنا الاساءة إلى أىّ واحد من صحابة النبىّ صلّى اللّه عليه و آله، بل غاية ما نتوخّاه هو الكشف عن الحقيقة، و إماطة اللثام عن الواقع، فبقدر ما نستنكر، و نقبّح فرار من فرّ، نكبر صمود من صمد و ثبات من ثبت ممن سنأتى على ذكرهم فى الصفحات القادمة، و هذا هو ما تمليه علينا روح التحليل الصادق أو تقتضيه أمانة النقل، و ما يسمى بالامانة التاريخية على الأقل.
(۲)

خمسة يتحالفون على قتل النبىّ:

فى تلك اللحظات التى تشتت فيها جيش المسلمين، و انفرط عقده، و فى الوقت الذى تركزت فيه أن حملات المشركين من كل ناحية على رسول اللّه صلّى

---

(۱) شرح نهج البلاغة لابن ابى الحديد ج ۱۵ ص ۲۳ و ۲۴.

(۲) المغازى: ج ۱ ص ۲۷۸ و ۲۷۹.

سيد المرسلين ،ج۲،ص:۱۶۶

اللّه عليه و آله تعاهد خمسة أنفار من صناديد قريش المعروفين أن يضعوا نهاية لحياة النبىّ الاكرم صلّى اللّه عليه و آله و يقضوا عليها مهما كلّفهم من الثمن «۱».

(۱) و هؤلاء هم:

۱- عبد اللّه بن شهاب الذى جرح جبهة النبىّ صلّى اللّه عليه و آله.

۲- عتبة بن أبى وقاص الذى رمى رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله بأربعة أحجار فكسر رباعيته صلّى اللّه عليه و آله، و جرح باطنها، من الجهة اليمنى.

۳- ابن قميئة الليثى الذى رمى و جنتى رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و جرحهما بحيث غاب حلق المغفر فى وجنته صلّى اللّه عليه و آله فأخرجها أبو عبيدة الجراح بأسنانه فكسرت ثنيتاه العليا و السفلى.

۴- عبد اللّه بن حميد الذى قتل على يد بطل الإسلام أبى دجانة و هو يحمل على النبىّ صلّى اللّه عليه و آله.

۵- ابىّ بن خلف و كان من الذين قتلوا بيد رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله نفسه.

فهو واجه رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله عند ما وصل صلّى اللّه عليه و آله إلى الشعب، و قد عرفه بعض أصحابه و أحاطوا به، فجعل يصيح بأعلى صوته:

يا محمّد لا نجوت ان نجوت، و حمل على النبىّ صلّى اللّه عليه و آله و لما دنا تناول رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله الحربة من «الحارث بن الصمّة»، ثم انتفض انتفاضة شديدة و طعن «ابيّا» بالحربة فى عنقه، و هو على فرسه، فجعل ابىّ يخور كما يخور الثور!

(۲) و مع أن ما أصاب ابيّا من جراحة كان يبدو بسيطا، إلّا أنه تملّكه رعب و خوف شديدان إذ لم ينفعه معهما تطمينات رفاقه، و لم يذهب عنه الروع بكلامهم، و كان يقول: و اللات و العزى لو كان الذى بى بأهل ذى المجاز «۲» لماتوا أجمعون.

---

(۱) المغازى: ج ۱ ص ۲۴۳.

(۲) كان ذو المجاز سوقا من أسواق العرب و هو عن يمين الموقف بعرفة قريبا من كبكب (معجم ما استعجم على ما فى حواشى المغازى: ص ۵۰۸).

سيد المرسلين ،ج۲،ص:۱۶۷

أ ليس قال: (أى النبىّ يوم كان بمكة) أنا أقتلك إن شاء اللّه، قتلنى و اللّه محمّد!!

و قـد فعلت الطعنـة، و كـذا خوفه فعلتهما فمات فى منطقة تدعى سـرف (و هو موضع على سـتة أميال من مكة) فيما كانت قريش قافلة من احد الى مكة «۱».

(۱) حقا إن هذا ينمّ عن منتهى الدناءة و الخسة فى خلق قريش و موقفها، فمع أنها كانت تعرف صدق رسول اللّه صـلّى اللّه عليه و آله و تعترف به، و تنكر أن يكون قـد صـدر منه كـذب فى قول، أو خلف فى وعـد، كانت تعاديه أشدّ العداء، و تمدّ نحوه يد العدوان، و تبغى مصرعه، و تسعى إلى اراقة دمه!!

كما أنه من جهة اخرى يدل على شـجاعة رسول الاسـلام صـلّى اللّه عليه و آله و بطولته و مقدرته الروحية الكبرى، من ناحية اخرى، و ثباته فى عمله من ناحية ثالثة.

أجل لقـد كان رسول اللّه صـلّى اللّه عليه و آله يـدافع عن رسالته السـماوية، و عن حياض عقيدته التوحيدية العظمى، و يصـمد لاعداء صمود الجبال الرواسخ مع أنه ربما دنا من الموت و كان منه قاب قوسين أو أدنى.

و مع أنه كان صلّى اللّه عليه و آله يرى أن كل همّ المشركين و كل حملاتهم موجهة نحوه بشخصه، إلّا أنه لم يشهد أحد منه أى قول أو فعل يشـعر بتوجسه و اضـطرابه، و لقـد صـرح المؤرخون بهـذا الأمر فقد كتب المقريزى و نادى المشـركون بشـعارهم [يا للعزى، يا لهبل] فارجعوا فى المسـلمين قتلا ذريعا، و نالوا من رسول اللّه صـلّى اللّه عليه و آله ما نالوا. و لم يزل صـلّى اللّه عليه و آله شبرا واحدا بل وقف فى وجه العدوّ، و أصحابه تثوب إليه مرة طائفة و تتفرق عنه مرة، و هو يرمى عن قوسه أو بحجر حتى تحاجزوا «۲».

(۲) نعم غاية ما سمع من صلّى اللّه عليه و آله هو ما قاله عند ما كان يمسح الدم

---

(۱) السيرة النبوية: ج ۲ ص ۸۴، المغازى: ج ۱ ص ۲۵۱.

(۲) امتاع الاسماع: ج ۱ ص ۱۳۱، المغازى: ج ۲ ص ۲۴۰.

سيد المرسلين ،ج۲،ص:۱۶۸

عن وجهه المبارك اذ قال:

«كيف يفلح قوم خضّبوا وجه نبيّهم بالدّم و هو يدعوهم إلى اللّه؟!» «۱».

إن هذه العبارة الخالدة تكشف عن عمق رحمة النبىّ صلّى اللّه عليه و آله و عاطفته حتى بالنسبة إلى اعدائه الألدّاء.

(۱) بينما تكشف كلمة قالها على عليه السلام عن شجاعته صلّى اللّه عليه و آله الفائقة إذ قال:

«كنّا إذا احمر البأس اتقينا برسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله فلم يكن احد أقرب منّا إلى العدوّ منه» «۲».

من هنـا فان سـلامة النبىّ الاكرم صـلّى اللّه عليه و آله فى الحروب تعود فى أكثر أسـبابها إلى حسن دفاعه عن دينه، و عن نفسه، و الى شجاعته فى المعارك.

و لقد كانت ثمة علل و أسـباب صانت هى الاخرى حياة رسول اللّه صـلّى اللّه عليه و آله من أن يلحقها خطر أو ضرر، الا و هو تضحية و تفانى تلك القلة القليلة من أصـحابه الأوفياء الذين بذلوا غاية جهدهم للحفاظ على حياة رسول الاسـلام العظيم صلّى اللّه عليه و آله و بذلك أبقوا على هذا المشعل الوقاد، و هذا السراج المنير.

لقد قاتل رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله يوم احد قتالا شديدا، فرمى بالنبل حتى فنى نبله و انكسرت سية قوسه، و انقطع وتره «۳».

(۲) على أن الّذين دافعوا عن رسول اللّه صـلّى اللّه عليه و آله لم يتجاوز عددهم عدد أصابع اليد «۴»، و حتى هذه القلة القليلة المدافعة ثباتهم معه جميعا غير مقطوع به من منظار علم التاريخ، و من زاوية التحقيق التاريخى.

نعم ما هو متفق عليه بين المؤرخين، و أرباب السير هو ثبات أفراد قلائل نعمد هنا إلى ذكر أسمائهم و مواقفهم بشىء من التفصيل.

(۱) بحار الأنوار: ج ۲۰ ص ۱۰۲.

(۲) نهج البلاغة: فصل فی غریب کلامه رقم ۹.

(۳) الکامل فی التاریخ: ج ۲ ص ۱۰۷.

(۴) شرح نهج البلاغة: ج ۱۵ ص ۲۰ و ۲۱.

سید المرسلین ،ج۲،ص:۱۶۹

(۱)

الدفاع الموفق أو النصر المجدّد:

لو أننا أسمینا هذه المرحلة من تاریخ الاسلام بمرحلة النصر المجدّد لما قلنا جزافا، فان المقصود من هذا الانتصار هو أن المسلمین استطاعوا- و خلافا لتوقعات العدو الحاقد- أن یصونوا رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله من خطر الموت الذی کاد أن یکون محققا، و هذا هو انتصار مجدّد أصابه جند الاسلام.

أما إذا عزونا هذا الانتصار إلی جیش الاسلام برمّته فان ذلک انما هو لأجل تعظیم مقام المجاهدین المسلمین، و إلّا فان ثقل هذا الانتصار العظیم وقع علی عاتق عدد معدود جدا من رجال الاسلام الذین صانوا حیاة الرسول الاکرم عن طریق المخاطرة بحیاتهم، و تعریضها للخطر الجدی.

و فی الحقیقة فإنّ بقاء الدولة الاسلامیة، و بقاء جذوة هذا الدین المبارک مشتعلة إنما هو نتیجة تضحیات تلکم القلة القلیلة المتفانیة فی سبیل اللّه و رسوله.

و إلیک فیما یلی استعراضا إجمالیا لتضحیات اولئک الرجال المتفانین فی سبیل العقیدة و الدین:

(۲) ۱- إن أول و أبرز الرجال الصامدین الثابتین علی طریق الجهاد و التضحیة فی هذه الواقعة هو شاب بطل لم یتجاوز ربیعه السادس و العشرین من عمره ...، هو الذی رافق رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله من سنی صغره و بدایات حیاته و حتی لحظة وفاة الرسول الاکرم صلّی اللّه علیه و آله.

إن بطل الاسلام الاکبر و ان ذلک الفدائی الواقعی هو الامام «علیّ بن أبی طالب» علیه السلام الذی تحفظ ذاکرة التاریخ الاسلامی عنه الکثیر الکثیر من مواقف التضحیة و الفداء فی سبیل نشر الاسلام و الدفاع عن حوزة التوحید، و ارساء دعائمه.

و فی الاساس ان هذا الانتصار المجدّد- علی غرار الانتصار الأول- إنما جاء نتیجة لبسالة و بطولة هذا المجاهد المتفانی فی سبیل الاسلام ذلک لأن السبب الجوهری فی هزیمة قریش و فرارها فی بدایة المعرکة کان هو سقوط لوائها بعد

سید المرسلین ،ج۲،ص:۱۷۰

مقتل کل حملة اللواء علی ید الامام علی علیه السلام، و بالتالی نتیجة للرعب الذی القی فی قلوبهم لما رأوا من تساقط صنادیدهم الواحد تلو الآخر، الأمر الذی سلبهم القدرة علی المقاومة.

(۱) إن الکتّاب المصریین المعاصرین الذین تناولوا حوادث التاریخ الاسلامی بالتحلیل و الدراسة، لم یعطوا علیا علیه السلام- و للأسف- حقه فی هذه الموقعة، أو علی الأقلّ لم یذکروا ما اتفق علیه المؤرخون، و تطابقت فی اثباته التواریخ، بل جعلوا تضحیات الإمام علیّ علیه السلام و مواقفه الشجاعة و العملاقة فی عداد مواقف الآخرین، و فی مستواها.

من هنا ینبغی أن نسلّط بعض الضوء علی تضحیات ذلک الفدائیّ الواقعیّ، و ذلک البطل الشجاع الذی شهدت له ساحات الوغی مواقف لا نظیر لها فی العظمة، و السمو.

(۲) ۱- یقول ابن الاثیر فی تاریخه «۱»: کان الذی قتل أصحاب اللواء علی- قاله ابو رافع-، (قال) فلما قتلهم أبصر رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله جماعهٔ من المشرکین فقال لعلیّ: احمل علیهم، فحمل علیهم ففرّقهم، و قتل منهم، ثم أبصر جماعهٔ اخری فقال له: احمل علیهم، فحمل علیهم و فرّقهم و قتل منهم، فقال جبرئیل: یا رسول اللّه هذه المواساهٔ، فقال رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله إنه منی و أنا منه، فقال جبرئیل: و أنا منکما قال: فسمعوا صوتا:

«لا سیف إلّا ذو الفقار و لا فتی إلا علی» «۲».

(۳) و قد شرح ابن أبی الحدید هذه القضیهٔ بتفصیل أکثر اذ کتب فی شرحه لنهج البلاغهٔ یقول: لما فرّ معظم أصحاب النبیّ صلّی اللّه علیه و آله یوم احد کثرت علیه کتائب المشرکین و قصدته کتیبهٔ من بنی کنانهٔ، ثم من بنی عبد مناهٔ بن

---

(۱) الکامل: ج ۲ ص ۱۰۷.

(۲) و مثله فی تاریخ الطبری: ج ۲ ص ۱۹۷، میزان الاعتدال: ج ۳ ص ۳۲۴، لسان المیزان: ج ۴ ص ۴۰۶.

سید المرسلین ،ج۲،ص:۱۷۱

کنانهٔ فیها بنو سفیان بن عویف، و هم خالد بن ثعلب و أبو الشعثاء بن سفیان و أبو الحمراء بن سفیان و غراب بن سفیان، و انها لتقارب خمسین فارسا و هو (أی علی علیه السلام) راجل، فما زال یضربها بالسیف تتفرق عنه، ثم تجتمع علیه هکذا مرارا حتی قتل بنی سفیان بن عویف الأربعهٔ و تمام العشرهٔ منها ممن لا یعرف اسماؤهم.

ثم نقل ما قاله جبرئیل، ثم کتب یقول: قلت و قد روی هذا الخبر جماعهٔ من المحدثین و هو من الاخبار المشهورهٔ وقفت علیه فی بعض نسخ مغازی محمد بن اسحاق و رایت بعضها خالیا عنها، و سألت شیخی عبد الوهاب بن سکینهٔ عن هذا الخبر، فقال: خبر صحیح.

فقلت له: فما بال الصحاح (أی مثل صحیح البخاری و مسلم و ما شاکلهما) لم تشتمل علیه؟

قال: أو کلّ ما کان صحیحا تشتمل علیه کتب الصحاح؟ کم قد أهمل جامعوا الصحاح من الأخبار الصحیحهٔ؟! «۱».

(۱) ۲- و لقد اشار الامام علی علیه السلام نفسه فی کلام مفصل له مع رأس الیهود إلی هذا الموقف اذ قال:

«ذهب النبیّ صلّی اللّه علیه و آله و عسکر بأصحابه فی سد احد و اقبل المشرکون إلینا فحملوا علینا حملهٔ رجل واحد و استشهد من المسلمین من استشهد، و کان ممّن بقی من الهزیمهٔ، و بقیت مع رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و مضی المهاجرون و الانصار الی منازلهم من المدینهٔ کلّ یقول قتل النبیّ صلّی اللّه علیه و آله و قتل أصحابه، ثم ضرب اللّه عزّ و جلّ وجوه المشرکین، و قد جرحت بین یدی رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله نیفا و سبعین جراحهٔ، منها هذه، و هذه».

ثم انه علیه السلام ألقی رداءه، و أمرّ یده علی جراحاته، و قال:

«و کان منّی فی ذلک ما علی اللّه عزّ و جلّ ثوابه إن شاء اللّه» «۲».

---

(۱) شرح نهج البلاغهٔ لابن أبی الحدید: ج ۱۴ ص ۲۵۰ و ۲۵۱.

(۲) الخصال: ص ۳۶۸.

سید المرسلین ،ج۲،ص:۱۷۲

(۱) و قد بلغ علیّ علیه السلام- حسب روایهٔ علل الشرائع- من کثرهٔ ضربه لطوائف المشرکین الذین کانوا یحملون علی رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله یوم احد، ان انکسر سیفه، فجاء الی النبیّ صلّی اللّه علیه و آله و قال: یا رسول اللّه إنّ الرجل یقاتل بسلاحه و قد انکسر سیفی، فأعطاه علیه السلام سیفه ذا الفقار فما زال یدفع به عن رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله، فقال جبرئیل فی حقه و فی سیفه

ما مرّ «۱».

و قد اشار ابن هشام فی سیرته إلی العبارة التی نادی بها جبرئیل إذ قال:

و حدثنی بعض أهل العلم ان ابن أبی نجیح قال: نادی مناد یوم احد: لا سیف إلّا ذو الفقار و لا فتی إلّا علیّ «۲».

(۲) کما عد ابن هشام فی سیرته «۳» القتلی من المشرکین فی احد (۲۲) رجلا، و قد ذکر أسماءهم واحدا واحدا و ذکر قبائلهم، و غیر ذلک من خصوصیاتهم، و قد قتل منهم (۱۲) رجلا بید علی علیه السلام، و قتل البقیة بایدی المسلمین، و نحن نعرض هنا عن ذکر اسماء اولئک المقتولین رعایة للاختصار.

هذا و نحن نعترف بأننا لم نستطع بیان کل ما قام به علی علیه السلام من خدمات کبری فی هذه الصفحات القلائل علی نحو ما جاء فی کتب الفریقین السنة و الشیعة و بخاصة فی موسوعة بحار الأنوار.

إن ما نستفیده من مطالعة الروایات و الأخبار الثابتة و المتعددة فی هذا المجال هو انه لم یثبت أحد فی معرکة «احد» کما ثبت علی علیه السلام «۴».

(۳) ۲- أبو دجانة، و هو البطل المسلم الثانی بعد الامام علی علیه السلام فی الصمود، و التضحیة، و البسالة و الفداء دفاعا عن حیاة النبیّ الأکرم صلّی اللّه علیه و آله.

فقد بلغ من حرصه علی حیاة النبیّ صلّی اللّه علیه و آله و دفاعه عنه أن

(۱) علل الشرائع: ص ۷، بحار الانوار: ج ۲۰ ص ۷۱.

(۲) السیرة النبویة: ج ۲ ص ۱۰۰.

(۳) السیرة النبویة: ج ۲ ص ۱۲۷ و ۱۲۸.

(۴) بحار الأنوار: ج ۲۰ ص ۸۴.

سید المرسلین ،ج۲،ص:۱۷۳

جعل من نفسه ترسا یقی النبیّ صلّی اللّه علیه و آله من سیوف الکفار و رماحهم، و سهامهم و أحجارهم، و قد وقعت سهام کثیرة فی ظهره و لکنه ظل مترسا بجسمه دون النبیّ، و بذلک حافظ علی حیاته الشریفة «۱».

(۱) و قد جاء أن رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله قال له یوم «احد» بعد ان فرّ و انهزم أصحاب رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و حاصره الکفار من کل جانب یا أبا دجانة أ ما تری قومک، قال: بلی، قال:

«الحق بقومک و أنت فی حل من بیعتی، أمّا علیّ فهو أنا و أنا هو».

فبکی أبو دجانة بکاء مرا و قال:

لا- و اللّه، لا- جعلت نفسی فی حل من بیعتی إنی بایعتک، فالی من أنصرف یا رسول اللّه الی زوجة تموت، أو ولد یموت، او دار تخرب، او مال یفنی، أو أجل قد اقترب؟

فرّق له النبیّ صلّی اللّه علیه و آله فلم یزل یقاتل حتی اثخنته الجراحة و هو فی وجه و «علیّ» فی وجه، فلما سقط احتمله علی علیه السلام فجاء به إلی النبیّ صلّی اللّه علیه و آله فوضعه عنده فقال: یا رسول اللّه أوفیت ببیعتی؟ قال: سید المرسلین ج۲ ۱۷۳ الدفاع الموفق أو النصر المجدد: ..... ص : ۱۶۹

م «۲».

(۲) و قد ذکر فی کتب التاریخ أشخاص آخرون کعاصم بن ثابت، و سهل بن حنیف، و طلحة بن عبید اللّه، و غیرهم ممن یبلغ- حسب بعض الکتب- ۳۶ شخصا ادعی أنهم ثبتوا و لم یفروا، إلّا أنّ ما هو مسلم به تاریخیا هو ثبات علی علیه السلام و أبی دجانة، و

حمزة و امرأة تدعی أم عامر، و أما ثبات غیر هؤلاء الأربعة فامر مظنون بل و مشکوک فی بعضهم.

(۳) ۳- حمزة بن عبد المطلب، عمّ رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و کان من شجعان العرب و من المعروفین ببطولاته فی الاسلام، و هو الذی أصرّ علی أن

---

(۱) السیرة النبویة: ج ۲ ص ۸۲.

(۲) بحار الأنوار: ج ۲۰ ص ۱۰۷ و ۱۰۸ عن روضة الکافی: ص ۳۱۸- ۳۲۲.

سید المرسلین ،ج۲،ص:۱۷۴

یخرج المسلمون من المدینة و یقاتلوا قریشا خارجها.

و لقد دأب حمزة علی حمایة رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله من أذی المشرکین و الولیین فی اللحظات الخطیرة، و الظروف القاسیة من بدء الدعوة المحمدیة بمکة.

و قد ردّ علی أبی جهل الذی کان قد أذی رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله بشدة، و ضربه ضربه شج بها رأسه فی جمع من قادة قریش و لم یجرأ احد علی مقابلته.

(۱) لقد کان حمزة مسلما مجاهدا و بطلا فدائیا متفانیا فی سبیل الاسلام، فهو الذی قتل «شیبة» و شیبة من کبار صنادید قریش و ابطالها، فی بدر کما قتل آخرین، و لم یهدف إلّا نصرة الحق، و الفضیلة، و إقرار الحریة فی حیاة الشعوب و الامم.

و لقد کانت هند بنت عتبة زوجة أبی سفیان تحقد علیه أشدّ الحقد، و قد عزمت علی أن تنتقم من المسلمین لأبیها مهما کلّف الثمن.

فأمرت «وحشیا» و هو غلام حبشی لجبیر بن مطعم الذی قتل هو الآخر عمّه فی بدر بأن یحقق غرضها، و أملها کیفما استطاع، و قالت له: لئن قتلت محمدا أو علیا أو حمزة لاعطینّک رضاک.

فقال وحشی لها: أمّا محمد فلا أقدر علیه، و أما علی فوجدته رجلا حذرا کثیر الالتفات فلا أطمع فیه، و أما حمزة فانی أطمع فیه لأنه اذا غضب لم یبصر بین یدیه.

(۲) یقول وحشی: و لما کان یوم احد کمنت لحمزة فی أصل شجرة لیدنوا منی، و کان حمزة یومئذ قد أعلم بریشة نعامة فی صدره، فو اللّه إنی لأنظر إلیه یهدّ الناس بسیفه هدا ما یقوم له شیء، فهززت حربتی- و کان ماهرا فی رمی الحراب- حتی إذا رضیت منها دفعتها علیه، فوقعت فی ثنته (و هی أسفل البطن) حتی خرجت من بین رجلیه، و ذهب لینوء نحوی، فغلب، و ترکته و ایاها حتی مات، ثم أتیته فأخذت حربتی ثم رجعت الی العسکر فقعدت فیه، و لم یکن لی بغیره حاجة، و انما قتلته لأعتق.

سید المرسلین ،ج۲،ص:۱۷۵

(۱) فلما قدمت الی مکة اعتقت ثم اقمت حتی إذا افتتح رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله مکة هربت الی الطائف فمکثت بها. فلما خرج وفد الطائف إلی رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله لیسلموا تعیّت علیّ المذاهب، فقلت: ألحق بالشام أو الیمن، أو ببعض البلاد، فو اللّه إنی لفی ذلک من همّی إذ قال لی رجل: ویحک إنه و اللّه ما یقتل أحدا من الناس دخل فی دینه، و تشهّد شهادته.

فلما قال لی ذلک، خرجت حتی قدمت علی رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله المدینة، فلم یرعه إلّا بی قائما علی رأسه أتشهّد بشهادة الحق، فلمّا رآنی قال: أو حشی؟!

قلت: نعم یا رسول اللّه.

قال: اقعد فحدّثنی کیف قتلت حمزة، فحدثته بما جری له معه، فلما فرغت من حدیثی قال: ویحک! غیّب عنی وجهک فلا أرینّک.

(۲) أجل هذه هی الروح النبویّة الکبری، و تلک هی سعة الصدر التی وهبها اللّه تعالی لنبیه صلّی اللّه علیه و آله قائد الاسلام الأعلی، و معلم البشریة الاکبر، تراه عفی عن قاتل عمه، مع أنّه کان فی مقدوره أن یعدمه بمائة حجة و حجة!!

یقول وحشی: فکنت أتنکّب رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله حیث کان لئلّا یرانی، حتی قبضه اللّه صلّی اللّه علیه و آله.

فلما خرج المسلمون الی قتال مسیلمهٔ الکذاب خرجت معهم، و أخذت حربتی التی قتلت بها حمزهٔ، فلمّا التقی الناس رایت مسیلمهٔ الکذاب قائما فی یده السیف، و ما أعرفه، فتهیأت له، و تهیّأ له رجل من الأنصار من الناحیهٔ الاخری، کلانا یریده فهزرت حربتی حتی إذا رضیت منها دفعتها إلیه، فوقعت فیه، و شد علیه الأنصاری فضربه بالسیف.

هذا هو ما ادّعاه وحشی، بید أنّ هشام قال فی سیرته: بلغنی أن وحشیا لم یزل یحدّ فی الخمر حتی خلع من الدیوان فکان عمر بن الخطاب یقول: قد علمت أنّ اللّه تعالی لم یکن لیدع قاتل حمزهٔ «۱».

---

(۱) السیرهٔ النبویهٔ: ج ۲ ص ۷۲ و ۷۳.

سید المرسلین ،ج۲،ص:۱۷۶

(۱)

۴- أمّ عمارهٔ:

لا ریب أن الجهاد الابتدائی مرفوع عن المرأهٔ ساقط عنها فی نظر الاسلام، و لهذا عند ما أوفدت نساء المدینهٔ امرأهٔ الی رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله لتتحدّث معه حول الحرمان من هذه العبادهٔ الکبری، فجاءت إلی رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و قالت: یا رسول اللّه نحن نقوم بکل ما یحتاج إلیه الرجال فی حیاتهم، لیجاهدوا ببال فارغ، فلم حرمنا نحن من هذه الفضیلهٔ؟!

فأجابها رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله قائلا: «إنّ حسن التبعّل یعدل ذلک کله»، و هو صلّی اللّه علیه و آله یشیر إلی أن لهذا المنع أسبابه الطبیعیهٔ و الوظیفیهٔ فی طبیعهٔ المرأهٔ و خلقتها، و لیس هو بالتالی یعنی حرمانها من شیء فان قیامها علی الوجه الصحیح بخدمهٔ زوجها و تربیهٔ أولادها تعدل الجهاد فی سبیل اللّه «۱».

(۲) بید أن بعض النسوهٔ المجرّبات ربما کن یخرجن من المدینهٔ لمساعدهٔ جنود الاسلام کسقی العطاشی، و غسل ثیاب المقاتلین، و تضمید الجرحی. و بذلک کنّ یقدّمن خدمهٔ مؤثرهٔ فی نصرهٔ المسلمین و دعمهم.

تقول أمّ عمارهٔ (نسیبهٔ المازنیهٔ): خرجت أول النهار الی «احد» و أنا أنظر ما یصنع الناس، و معی سقاء فیه ماء، فانتهیت الی رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و هو فی الصحابهٔ، و الدولهٔ و الریح للمسلمین.

فلما انهزم المسلمون انحزت الی رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله فجعلت أباشر القتال و أذبّ عن رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله بالسیف، و أرمی بالقوس حتی خلصت إلیّ الجراح.

(تقول راویهٔ هذا الکلام) فرأیت علی عاتقها جرحا أجوف له غور، فقلت:

یا أمّ عمارهٔ من أصابک بهذا؟.

(۳) قالت: أقبل ابن قمیئهٔ و قد ولّی الناس عن رسول اللّه، یصیح: دلّونی علی

---

(۱) اسد الغابهٔ: ج ۵ ص ۳۹۸.

سید المرسلین ،ج۲،ص:۱۷۷

محمد، لا نجوت إن نجا. فاعترض له مصعب بن عمیر و ناس معه، فکنت فیهم فضربنی هذه الضربهٔ، و لقد ضربته علی ذاک ضربات، و لکنّ عدوّ اللّه کان علیه درعان. هذا و النبیّ صلّی اللّه علیه و آله ینظر إلیّ، فنظر الی جرح علی عاتقی، فصاح بأحد اولادی و قال: «امّک امّک اعصب جرحها». فعاونی علیه.

(۱) ثم إنهـا رأت أن ابنها جرح فاقبلت إليه و معها عصائب فى حقويها قـد أعـدّتها للجراح فربطت جرحه و النبىّ صـلّى اللّه عليه و آله ينظر، ثم قالت لولدها: انهض يا بنى فضارب القوم.

فأعجب رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله باستقامتها و ثباتها و ايمانها و قال:

«و من يطيق ما تطيقين يا أمّ عمارة»؟!

و فى الأثناء اقبل الرجل الذى ضرب ولدها فقال رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله هذا ضارب ابنك فاعترضت له، و حملت عليه كالأسد المغضب و ضربت ساقه فبرك.

فازداد رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله إعجابا بشجاعتها و تبسّم حتى بدت نواجذه و قال:

«استقدت يا أمّ عمارة الحمد للّه الذى ظفّرك و أقرّ عينك من عدوّك».

(۲) و عند ما نادى منادى النبىّ صلّى اللّه عليه و آله الى حمراء الأسد، بعد معركة احد، و طلب من الجرحى أن يخرجوا لملاحقه جيش المشركين، شدّت عليها ثيابها و قد كان بها جراح عديدة أعظمها الجرح الذى على عاتقها فما استطاعت بسبب نزف الدم، فأرادت أن تخرج مع العسكر منعتها جراحها الباهضة من ذلك، فلما رجع رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله من غزوة حمراء الاسد ما وصل الى بيته حتى أرسل إليها عبد اللّه بن كعب المازنى يسأل عنها فرجع إليه يخبره بسلامتها، فسرّ النبىّ بذلك.

(۳) و لقد أثار موقف هذه المرأة البطلة الثابتة على درب الايمان سرور النبىّ و اعجابه فقال فى حقها مشيدا بموقفها البطل و معرضا بفرار من فرّ و هروب من هرب فى معركة احد:

سيد المرسلين ،ج۲،ص:۱۷۸

«لمقام نسيبة بنت كعب اليوم خير من فلان و فلان».

و كانت نسيبة قد طلبت من النبىّ صلّى اللّه عليه و آله يوم احد بعد أن أشاد النبىّ صلّى اللّه عليه و آله بصلابتها و مواقفها أن يدعو لها بمرافقته فى الجنة فقال النبىّ صلّى اللّه عليه و آله داعيا لها و لأهل بيتها:

«بارك اللّه عليكم من أهل بيت رحمكم اللّه. اللّهم اجعلهم رفقائى فى الجنّة».

(۱) و قال ابن أبى الحديد معلقا على عبارة رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله: «لمقام نسيبة اليوم خير من مقام فلان و فلان» قلت: ليت الراوى لم يكنّ هذا الكناية، و كان يذكر من هما بأسمائهما حتى لا يترمى الظنون إلى امور مشتبهة، و من أمانة الحديث أن يذكر الحديث على وجهه و لا يكتم منه شيئا فما باله كتم اسم هذين الرجلين «۱».

و لكننا نعتقد أن الرجلين هما من الشخصيات التى تسنمت مراكز القيادة العليا بعد وفاة رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و قد أحجم الراوى عن التصريح بأسمائهما إما احتراما أو تقية و خوفا.

(۲)

بقية واقعة «احد»:

لقد آلت تضحيات ثلة قليلة و معدودة من رجال الاسلام المتفانين و بسالتهم الى الابقاء على حياة رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و حفظها من الخطر القطعى الحتمى.

و من حسن الحظ أن أكثر أفراد العدوّ قد تصوروا يومئذ أن النبىّ صلّى اللّه عليه و آله قد قتل، و مضوا يفتشون عن جسده بين القتلى، و دفعت الحملات التى كان يقوم بها أقلية من المشركين على رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله قد ردّت على

---

(۱) شرح نهج البلاغة لابن ابى الحديد: ج ۱۴ ص ۲۶۵- ۲۶۷، المغازى: ج ۱ ص ۲۶۹ و ۲۷۰، بحار الأنوار: ج ۲۰ ص ۱۳۴.

سيد المرسلين ،ج۲،ص:۱۷۹

اعقابها بفضل ثبات على عليه السلام و أبى دجانة و أنفار آخرين (احتمالا) و قد رأى النبىّ صلّى اللّه عليه و آله أن من الصالح فى تلك اللحظات أن لا ينتشر تكذيب شائعة مقتل النبىّ صلّى اللّه عليه و آله لكى لا يصرّ العدو على البقاء فى أرض المعركة مع ما كان عليه المسلمون من التشتت و التفرق، و المحنة، و من هنا صعد هو و بعض أصحابه إلى الشعب فى جبل احد.

(۱) و فى خلال ذلك سقط رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله فى حفيرة فى الجبل حفرها أبو عمار الفاسق للمسلمين، فأخذ على عليه السلام بيد النبىّ صلّى اللّه عليه و آله و أخرجه منها، و كان أوّل من عرف رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله من المسلمين، «كعب بن مالك» و قد رأى عينيه صلّى اللّه عليه و آله تزهران من تحت المغفر فنادى بأعلى صوته: يا معشر المسلمين، أبشروا هذا رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله فأشار إليه رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله أن أنصت.

و ذلك لأن انتشار خبر سلامة النبىّ صلّى اللّه عليه و آله كان من شأنه أن يدفع المشركين- كما قلنا- الى مواصلة حملاتهم على المسلمين، بهدف استئصال شأفتهم و لهذا أمر النبىّ صلّى اللّه عليه و آله كعبا بالسكوت، فسكت كعب.

و أخيرا وصل رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله الى فم الشعب، و لما عرف المسلمون بحياته صلّى اللّه عليه و آله سروا بذلك و أخذوا يتجمّعون عنده، و هم يظهرون الندامة من تركه بين الاعداء، و الفرار بأنفسهم الى الجبل، و أخرج أبو عبيدة الجرّاح حلقتى المغفر من وجه رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و جاء على عليه السلام بماء فى درقته فغسل رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و جاء على عليه السلام بماء فى درقته فغسل رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله به الدم عن وجهه و صبّ منه على رأسه و قال:

«اشتدّ غضب اللّه على من دمّى وجه نبيّه» «۱».

(۲)

العدوّ يحاول استغلال الفرصة:

فى الوقت الذى واجه المسلمون فيه هزيمة كبرى انهارت بها الكثير من

---

(۱) السيرة النبوية: ج ۲ ص ۸۳.

سيد المرسلين ،ج۲،ص:۱۸۰

المعنويات اغتنم العدوّ الفرصة للترويج عن معتقداته، فأطلق شعارات متعددة ضد عقيدة التوحيد، كان من شأنها أن تغرى البسطاء، و الضعفاء فى الايمان و تؤثر فيهم، و تزلزل إيمانهم. فليست هناك حالة لبثّ العقائد و تسريبها إلى النفوس أفضل من حالة الانهزام و النكسة، و البلاء و المصيبة، ففى حالة كهذه يبلغ الضعف النفسى لدى المصاب و المنكوب حدّا يفقد معه العقل سيطرته على الانسان بحيث يفقد على أثر ذلك قدرة التمييز بين الحق و الباطل و فى هذه الصورة تصبح مسألة بثّ الدعايات السيئة و زرعها فى النفوس و استثمارها مسألة بسيطة، اذ يكون الانسان فى هذه الحالة أكثر تقبلا و أيسر قبولا.

من هنا عمد أبو سفيان و عكرمة فرفعا أصناما كبيرة على الايدى بعد الحاق الهزيمة بالمسلمين، و أظهروا الفرح و السرور و أخذوا ينادون بأعلى أصواتهم- مستغلين هذه الفرصة-: «اعل هبل، اعل هبل»!!

(۱) و يعنون بذلك الشعار أن الانتصار الذى أحرزه المشركون إنما هو بفضل الصنم: هبل، و بالتالى بفضل الوثنية التى تدين بها أهل مكة. و لو كان ثمة إله سواه، و كانت عقيدة التوحيد على حق لانتصر المسلمون، و لما خلص إليهم من المحنة ما خلص

فادرك رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله عمق الخطر الذى يكمن فى الاسلوب الذى أخذ العدوّ يمارسه فى مثل هذه اللحظة الحساسة، و ما سيتركه ذلك من أثر سيئ فى النفوس، و بخاصة الضعيفة منها. و لهذا تناسى كل أوجاعه و مصاعبه و أمر عليّا و المسلمين فورا

بأن يجيبوا منادى الشرك بشعار مضاد قوى، فقال:

قولوا:

«اللّه أعلى و اجلّ، اللّه اعلى و اجلّ».

أى انّ هذه الهزيمة ليست نابعة من عقيدة التوحيد، بل هى ناشئة من انحراف بعض الجنود عن أوامر القائد و تعليماته العسكرية الحكيمة.

و بيد أن أبا سفيان لم يكف عن اطلاق شعاراته، و المضىّ فى الدعاية لمعتقده الباطل فقال: نحن لنا العزّى و لا عزى لكم!!

سيد المرسلين ،ج۲،ص:۱۸۱

(۱) فأمر النبىّ صلّى اللّه عليه و آله بأن ينادى المسلمون بشعار مضاد لشعار أبى سفيان، مشابه له فى الوزن و السجع فقال: قولوا:

«اللّه مولانا و لا مولى لكم».

أى اذا كنتم تعتمدون على صنم مصنوع من الحجر و الخشب، فاننا نعتمد على اللّه الخالق، القادر و العلى الاعلى.

فنادى منادى الشرك ثالثا: يوم بيوم بدر. فأمر رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله بان يجيبه المسلمون.

«لا سواء قتلانا فى الجنة، و قتلاكم فى النار».

فكان لشعارات المسلمين القوية الرادعة التى كان يرددها المئات، أثرها العجيب فى نفس رأس الشرك أبى سفيان الذى بدأ هذه الحملة النفسية و الحرب الباردة بغية تحطيم ايمان المسلمين، و رأى كيف ارتد كيده إلى نحره و لهذا انزعج بشدة و قال: ألا إن موعدكم بدر للعام القابل.

ثم انصرف إلى أصحابه، و غادروا جميعا أرض المعركة راجعين إلى مكة «۱».

و كان على المسلمين الآن- و فيهم مئات الجرحى و المصابين و سبعون قتيلا- أن يصلّوا الظهر و العصر فصلى بهم رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله جلوسا، و صلّوا معه جلوسا، لما أصابهم من الضعف، ثم أمر رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله بدفن الشهداء، و مواراتهم الثرى عند جبل احد.

(۲)

نهاية المعركة:

وضعت الحرب أوزارها، و تباعد الجانبان، و قد تحمّل المسلمون من الخسائر فى الارواح ثلاثة أضعاف ما تحمّله المشركون. و كان عليهم أن يبادروا إلى دفن الشهداء على النحو الذى أمرهم به الدين.

و لكنهم فوجئوا بأمر فضيع، فقد اغتنمت نسوة من قريش و فى طليعتهن هند

---

(۱) السيرة النبوية: ج ۲ ص ۹۴.

سيد المرسلين ،ج۲،ص:۱۸۲

زوجة ابى سفيان فرصة انشغال المقاتلين المسلمين و ارتكبن بحق الشهداء الابرار، جناية فظيعة لم يعرف لها تاريخ البشرية مثيلا، فهن لم يكتفين بالانتصار الظاهرى بل عمدن إلى التمثيل بشهداء المسلمين، تمثيلا مروعا فخمشن وجوههم، و قطّعن الأنوف، و جدعن الاذان، و سملن العيون، و قطعن أصابع الأيدى و الأرجل، و المذاكير، و صنعن منها القلائد و الاساور، نكاية بالمسلمين، و اطفاء للحقد الدفين، و بذلك الحقن بهنّ و بأوليائهنّ عارا لا ينسى.

(۱) فان جميع الامم و الشعوب- متفقة على أن الميت الذى لا يستطيع دفاعا عن نفسه، و لا يتوقع منه ضرر يجب احترامه، و يحرم

اهانته و ان كان عدوا. و لكن هندا زوجة أبى سفيان و من كان برفقتها من نساء المشركين مثّلن بأجساد القتلى شر تمثيل، و صنعن مما قطّعن منها الاساور و القلائـد، و بقرت «هند» بالذات صدر حمزة بطل الاسـلام الفدائىّ، و أخرجت كبده، و لاكته بين أسـنانها و لكنها لفظته و لم تستطع أكله.

و قد بلغ هذا العمل من القبح، و السوء أن تبرّأ منه أبو سفيان و قال: «فى قتلاكم مثلة لم آمر بها» «۱».

و قد عرفت هند بسبب فعلتها الشنيعة هذه بآكلة الاكباد، و دعى أبناؤها فى ما بعد ببنى آكلة الاكباد.

و لما أبصـر رسول اللّه صـلّى اللّه عليه و آله حمزة بن عبد المطلب، ببطن الوادى و قد بقر بطنه عن كبده، و مثّل به فجدع أنفه و اذناه، حزن حزنا شديدا و غاضه تمثيلهم به فقال:

«ما وقفت موقفا قطّ أغيظ إلىّ من هذا!».

(۲) ثـم إنّ المـؤرّخين يتفقـون على أنّ المسـلمين تعاهـدوا فى ذلـك الموقـف (و ربمـا نسـب هـذا إلى النـبىّ نفسه) لئن أظفرهم اللّه بالمشركين يوما أن يمثّلوا بهم مثلة لم يمثّلها أحد من العرب أو يمثلوا بدل الواحد ثلاثين.

---

(۱) السيرة الحلبية: ج ۲ ص ۲۴۴.

سيد المرسلين ،ج۲،ص:۱۸۳

و لم يمض زمان حتى نزل جبرئيل بقوله تعالى:

«وَ إِنْ عاقَبْتُمْ فَعاقِبُوا بِمِثْلِ ما عُوقِبْتُمْ بِهِ وَ لَئِنْ صَبَرْتُمْ لَهُوَ خَيْرٌ لِلصَّابِرِينَ» «۱».

(۱) و لقد كشف الاسلام مرة اخرى و من خلال هذه الآية- التى تتضمن أصلا اسلاميا فى مجال القضاء مسلما به- عن وجهه الانسانىّ العـاطفىّ، و أظهر للجميع بـأن الـدين الاسـلامى ليس شـريعة انتقـام، و ثأر، فهو يعلّم أتباعه بأن لا يغفلوا فى أشـدّ اللحظات و الحالات النفسـية هياجا و غضـبا عن قانون العدالـة، و الحق، و بهـذا يكون الاسـلام قد راعى مبادئ العدالة و الانصاف على الدوام، و صانها من الانهيار، و السقوط.

و لقد أصرّت صفية أخت حمزة أنّ ترى جثمان أخيها، إلّا أنّ النبىّ صلّى اللّه عليه و آله أمر ابنها الزبير أن يحبسها و يصرفها عن ذلك لكى لا ترى ما بأخيها فلا تحتمل الصدمة.

فقالت صفية: قد بلغنى أن قد مثّل بأخى و ذلك فى اللّه، فما أرضانا بما كان من ذلك! لاحتسبنّ و لأصبرنّ إن شاء اللّه.

فـأخبر الزبير رسـول اللّـه صـلّى اللّـه عليـه و آلـه بمقالتهـا فقـال صـلّى اللّـه عليه و آله: خـلّ سبيلهـا، فـأتته، فنظرت إليه فصـلّت عليه، و استرجعت، و استغفرت له، ثم أمر به رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله فدفن «۲».

(۲) حقـا أن قوّة الإيمـان أعظم القوى، فهى تحبس الانسـان و تحفظه فى أصـعب الحالات، و تفيض على صاحبه حالـة من السـكينة و الوقار.

ثم إن رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله صلى على شهداء أحد الأبرار، و أمر بدفنهم واحدا واحدا أو اثنين اثنين، و أمر بأن يدفن «عمرو بن الجموح» و «عبد اللّه بن عمرو» فى قبر واحد.

---

(۱) النحل: ۱۲۶.

(۲) السيرة النبوية: ج ۲ ص ۹۷.

سيد المرسلين ،ج۲،ص:۱۸۴

قائلا:

«ادفنوا هذين المتحابّين فى قبر واحد» «۱».

(۱)

آخر ما نطق به سعد بن الربيع:

كـان سـعد بن الربيع من صـحابة رسول اللّه صـلّى اللّه عليه و آله الأوفيـاء، و كان رجلا مؤمنا مخلصا، عظيم الوفاء و الحبّ لرسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله، و قد اصيب فى «احد» اثنتا عشرة اصابة قاضية فسقط على الأرض.

فمرّ عليه رجل يـدعى مالك بن الدخشم فقال له: أ ما علمت أن محمدا قد قتل؟ فقال سـعد: اشـهد أن محمّدا قد بلّغ رسالة ربه، فقاتل أنت عن دينك فان اللّه حىّ لا يموت «۲».

ثم إنه قد مرّ عليه رجل من الانصار و هو فى هذه الحال و بعد أن وضـعت الحرب أوزارها فقال لسـعد: إنّ رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله أمرنى أن أنظر أ فى الاحياء أنت أم فى الأموات؟ فقال سـعد: أنا فى الأموات فابلغ رسول اللّه صـلّى اللّه عليه و آله عنّى السـلام، و قل له: إن سـعد بن الربيع يقول لك جزاك اللّه عنا خيرا ما جزى نبيا عن امته و أبلغ قومك عنّى السـلام، و قل لهم: إن سعد بن الربيع يقول لكم: إنه لاعذر لكم عند اللّه إن خلص الى نبيكم صلّى اللّه عليه و آله و منكم عين تطرف.

ثم لم يبرح ذلك الانصارى حتى قضى سعد بن الربيع نحبه، فجاء الأنصارى الى رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و أخبره بما قال. فقال رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله:

«رحم اللّه سعدا نصرنا حيّا و اوصى بنا ميتا» «۳».

(۲) إنّ حبّ الانسان لنفسه، أو ما يصطلح عليه العلماء بحبّ الذات من الغرائز

---

(۱) السيرة النبوية: ج ۲ ص ۹۸، بحار الأنوار: ج ۲۰ ص ۱۳۱.

(۲) و (۳) السيرة النبوية: ج ۲ ص ۹۵، بحار الأنوار: ج ۲۰ ص ۱۲.

سيد المرسلين ،ج۲،ص:۱۸۵

القويـة المتأصـلة فى كيان الانسان بحيث لا يمكن لأى أحـد أن يغفل عنها مهما كانت الظروف و هى بالتالى من القوة و الهيمنـة على وجود الانسان بحيث يضحّى فى سبيلها بكل شىء.

و لكن قوة الايمـان و حبّ الانسـان للعقيـدة، و تعشـقه للمعنويات أقوى و أشـدّ تأثيرا من ذلك، فهـذا الجنـدىّ الشـجاع لم يكن بين- حسب مـا تفيـده النصوص التاريخيـة- و بين الموت فى ذلـك الوقت سوى لحظـات، و مع ذلك نجـده ينسـى نفسه، و يفكر فى حياة رسول اللّه صـلّى اللّه عليه و آله الـذى كان يعتبره أقوى سـبب لبقاء الـدين، و دوام الشـريعة، و هذا هو الهدف المقدّس الذى قاتل من أجله سـعد البطل، و لهذا لا يحمل ذلك الرجل الأنصارى سوى رسالة واحدة إلى أصحاب رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله يحثهم فيها على السهر على حياة النبىّ صلّى اللّه عليه و آله و العمل معه على تحقيق أهدافه، فى ارساء دعائم التوحيد.

(۱)

النبىّ يعود الى المدينة:

كانت الشـمس تميل نحو المغرب و كانت تسـتعد للملمة أشـعتها الذهبية من صـفحة الكون، و كان السكون و الصمت يخيم على كل مكان من الأرض.

فى مثل هذه اللحظات كان على المسلمين المقاتلين أن يعودوا بجرحاهم الى منازلهم فى المدينة ليستعيدوا قواهم، و يجدّدوا نشاطهم،

و يضمدوا جرحاهم.

و لهذا صدرت أوامر من جانب النبيّ صلّى اللّه عليه و آله بالتوجه نحو المدينة.

فلما كانوا بأصل الحرة قال صلّى اللّه عليه و آله: اصطفوا فنثنى على اللّه، فاصطف الرجال صفين خلفهم النساء ثم دعا فقال:

اللّهم لك الحمد كله، اللّهم لا قابض لما بسطت، و لا باسط لما قبضت، و لا مانع لما أعطيت و لا معطى لما منعت و لا هادى لمن اضللت و لا مضلّ لمن هديت، و لا مقرّب باعدت و لا مباعد لما قرّبت.

اللّهم انّى أسألك من بركتك، و رحمتك و فضلك و عافيتك.

اللّهم انّى أسألك النعيم المقيم الذى لا يحول و لا يزول.

سيد المرسلين ،ج۲،ص:۱۸۶

اللّهم انّى أسألك الأمن يوم الخوف و الغنى يوم الفاقة عائذا بك.

اللّهم من شرّ ما أنطيتنا و شرّ ما منعت منّا.

اللّهم توفّنا مسلمين.

اللّهم حبّب إلينا الايمان، و زيّنه فى قلوبنا، و كرّه إلينا الكفر و الفسوق و العصيان، و اجعلنا من الراشدين.

اللّهم عذّب كفرة أهل الكتاب الذين يكذبون رسولك و يصدّون عن سبيلك.

اللّهم أنزل عليهم رجسك و عذابك إله الحق. آمين «۱».

و قد كان هذا العمل خطوة مهمة جدا من الناحية النفسية فقد أمدّ هذا الدعاء نفوس المسلمين المصابين بطاقة روحية ضخمة مما كان من شأنه تخفيف وطأة الهزيمة و تقوية عزائم المسلمين، كما علّمهم أن يلجئوا إلى اللّه تعالى فى كلّ حال.

فدخل رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و معه أصحابه من الانصار و المهاجرين الذين شاركوا فى تلك المعركة المدينة.

و كانت أكثر بيوت المدينة قد تحوّلت الى مناجات و مآتم، يرتفع منها أصوات بكاء الامهات و الازواج و البنات اللائى أصبن فى رجالهنّ و أوليائهنّ، و آبائهنّ.

(۱) و لما مرّ رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله على منازل بنى عبد الاشهل و سمع ندبة النساء، و بكاءهنّ حزن و انحدرت دموعه على خديه و قال:

«لكنّ حمزة لا بواكى له» «۲».

فلما عرف سعد بن معاذ و اسيد بن حضير بذلك أمرا جماعة من نسائهم بأن يذهبن فيبكين على عمّ رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله.

فلما سمع رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله بكاءهنّ على حمزة خرج عليهن و هنّ على باب مسجده يبكين عليه فقال:

---

(۱) امتاع الاسماع: ج ۱ ص ۱۶۲ و ۱۶۳.

(۲) السيرة النبوية: ج ۲ ص ۹۹.

سيد المرسلين ،ج۲،ص:۱۸۷

«ارجعن يرحمكنّ اللّه فقد آسيتنّ بأنفسكنّ».

و قيل لما سمع صلّى اللّه عليه و آله بكاءهنّ قال:

«رحم اللّه الأنصار، فانّ المواساة منهم ما علمت لقديمة .. مروهنّ فلينصرفن» «۱».

(۱)

ذكريات مثيرة عن امرأة مؤمنة:

إن للنسوة المؤمنات صفحات مشرقة، و عجيبة فى تاريخ الاسلام، لأننا قلما نجد لها نظيرا فى عالم المرأة اليوم.

و من تلك النسوة المؤمنات ذوات المواقف الرائعة و العجيبة فى صدر الاسلام المرأة الدينارية، التى اصيب زوجها و أخوها و أبوها مع رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله باحد.

فانّها لما نعوا لها مصرع رجالها قالت: فما فعل رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله؟

قالوا: خيرا يا أمّ فلان، هو بحمد اللّه كما تحبّين.

قالت: أرونيه حتى أنظر إليه؟

فاشير لها إليه حتى إذا رأته قالت: كل مصيبة بعدك جلل (اى صغيرة) «۲».

ما أعظم تلك الاستقامة، و ما أعظم ذلك الايمان الذى يجعل من الانسان طودا راسخا ثابتا فى وجه العواصف و الاعاصير.

(۲)

نموذج آخر من النسوة المجاهدات:

لقد أشرنا فى الصفحات الماضية بصورة إجمالية إلى قضية «عمرو بن الجموح» الذى آلى على نفسه أن يشارك فى الجهاد مع ما كان به من العرج

---

(۱) السيرة النبوية: ج ۲ ص ۹۹، امتاع الاسماع: ج ۱ ص ۱۶۳ و ۱۶۴.

(۲) السيرة النبوية: ج ۲ ص ۹۹.

سيد المرسلين ،ج۲،ص:۱۸۸

الموجب لسقوط الجهاد كما عرفت.

فقد شارك هذا المسلم الصادق و المؤمن المجاهد فى معركة احد، و مضى يقاتل فى الصف الاول من المجاهدين، و شارك ابنه «خلّاد بن عمرو بن الجموح» و أخو زوجته «عبد اللّه بن عمرو» «۱» فى هذا الجهاد المقدس، و استشهدوا جميعا فى تلك المعركة أيضا.

(۱) فخرجت «هند» زوجته و هى بنت عمرو بن حزام، عمة جابر بن عبد اللّه الأنصارى الى «احد» و حملت أجسادهم على بعير و توجهت بها نحو المدينة، بمنتهى الجلادة، و رباطة الجأشي.

و عند ما فشى فى المدينة أن رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله قتل باحد خرجت النسوة، يتأكّدن من هذا النبأ، فالتقت هند ببعض نساء النبىّ صلّى اللّه عليه و آله- و هى عائدة من احد- فسألنهنّ عن النبىّ صلّى اللّه عليه و آله فقالت: خيرا، أمّا رسول اللّه فصالح، و كلّ مصيبة بعده جلل، و اتخذ اللّه من المؤمنين شهداء، و قرأت قول اللّه تعالى: «وَ رَدَّ اللَّهُ الَّذِينَ كَفَرُوا بِغَيْظِهِمْ لَمْ يَنالُوا خَيْراً ...»!!

(۲) فسألوا: من هؤلاء؟

قالت: أخى، و ابنى خلّاد، و زوجى عمرو بن الجموح!!

فقلن لها: فأين تذهبين بهم؟

قالت: إلى المدينة اقبرهم بها .. ثم زجرت بعيرها تحثه على السير قائلة:

حل .. حل فى نبرة صامدة.

و مرة اخرى يظهر فى هذه الصفحة الناصعة من تاريخ الاسلام نموذج حىّ آخر من مشاهد الثبات و الصمود، و الاستقامة، و تجاوز

المصائب، و تحمّل الآلام و الشدائد فی سبیل الهدف المقدّس، و کلّ ذلک من فعل الایمان، و نتائجه.

إن المذاهب المادیة لا و لن تستطیع تربیة أمثال هذه النسوة و الرجال المتفانین فی سبیل العقیدة، بمثل هذا التفانی العظیم.

---

(۱) و هو عبد اللّه بن عمرو بن حرام بن ثعلبة بن حرام الأنصاری.

سید المرسلین ،ج۲،ص:۱۸۹

علی أن هؤلاء لم یقاتلوا من أجل المآرب المادیة، و انما قاتلوا من أجل الهدف، و هو إعلاء کلمة الدین و اقامة صرح التوحید، و محو الوثنیة و الشرک.

(۱) هذا و فی بقیة هذه القصة ما هو أعجب من اولها، و هو أمر، لا یمکن أن یدرک بالمقاییس المادیة، و الأسس التی ینطلق منها أصحاب الاتجاه المادی فی تحلیل القضایا التاریخیة. و انما یهضمها- فقط- من یؤمن بعالم آخر وراء العالم المادیّ الصرف، و یصدّق بتأثیره فی هذا العالم، و بالتالی لا یقبل بها إلّا من یصدّق بقضیة الإعجاز و المعجزة، و یذعن لها و یعترف بصحتها من غیر تلکّؤ و ابطاء.

و إلیک هذه البقیة:

لمّا زجرت هند بعیرها لتدخل به المدینة برک البعیر فی مکانه.

فقالت النسوة التی کنّ هناک: لعلّه برک لما علیه.

فقالت هند: ما ذاک به، لربما حمل ما یحمل البعیران، و لکنّی أراه لغیر ذلک.

فزجرته ثانیة، فقام، فلما وجّهت به إلی المدینة برک، فوجهته راجعة الی احد فاسرع.

فرجعت إلی النبیّ صلّی اللّه علیه و آله فأخبرته بذلک، فقال رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله: فانّ الجمل مأمور. هل قال (یعنی: عمرو بن الجموح) شیئا؟

(۲) قالت: إنّ عمرا لمّا وجّه إلی احد استقبل القبلة، و قال: اللّهم لا تردّنی إلی أهلی خزیا، و ارزقنی الشهادة!!

قال رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله: «فلذلک الجمل لا یمضی. إنّ منکم یا معشر الأنصار من لو أقسم علی اللّه لابرّه، منهم عمرو بن الجموح، یا هند ما زالت الملائکة مظلة علی أخیک من لدن قتل إلی الساعة ینظرون أین یدفن»، ثم مکث رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله حتی قبرهم، ثم قال: «یا هند قد ترافقوا فی الجنة جمیعا، عمرو بن الجموح، و ابنک خلّاد، و أخوک عبد اللّه».

قالت هند: یا رسول اللّه فادع لی عسی أن یجعلنی معهم «۱».

---

(۱) امتاع الاسماع: ج ۱ ص ۱۴۶- ۱۴۸.

سید المرسلین ،ج۲،ص:۱۹۰

(۱) ثمّ إنّ رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله دخل بیته فلما أبصرت به بنته العزیزة «فاطمة» و رأت ما أصابه من الجراح ذرفت عیناها بالدموع، فأعطی رسول اللّه سیفه لابنته (الزهراء) حتی تغسله.

و قال الاربلی المؤرخ الشیعی المعروف الذی کان یعیش فی القرن السابع الهجری: کان علی یجیء بالماء فی ترسه، و فاطمة تغسل الدم و أخذ حصیرا فاحرقه وحشی به جرحه «۱».

و فی الامتاع لما رأت فاطمة الدم لا یرقأ- و هی تغسله و علی یصب الماء علیها بالمجنّ- أخذت قطعة حصیر فأحرقته حتی صار رمادا ثم الصقته بالجرح فاستمسک الدم و یقال: داوته بصوفة محترقة «۲».

(۲)

لا بدّ من ملاحقة العدو:

لقد كانت الليلة التى استقرّ فيها المسلمون فى منازلهم بالمدينة بعد يوم احد ليلة جدّا خطيرة و حساسة.

فالمنافقون و اليهود و أتباع عبد اللّه بن أبى قد سرّوا لما أصاب رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و أصحابه سرورا كبيرا، و أظهروا القول السيئ، و قالوا: ما اصيب نبى هكذا قط.

و كان أنين الجرحى و المكلومين و بكاء الموتورين فى رجالهم و نياحهم يسمع من أكثر بيوت المدينة.

و الأخطر من كلّ هذا هو التخوّف من أن يقوم المنافقون و اليهود بعملية خيانية ضد الاسلام و المسلمين فى تلك الظروف.

أو أن يعرّضوا وضع العاصمة الاسلامية الثابت، و الوحدة السياسية القائمة فى المدينة للخطر بايجاد الاختلاف و التشتت على الاقل.

إن ضرر الاختلافات الداخليّة أشد بكثير من حملات العدوّ الخارجى، و ان

---

(۱) كشف الغمة: ج ۱ ص ۱۸۹.

(۲) امتاع الاسماع: ج ۱ ص ۱۳۷ و ۱۳۸.

سید المرسلین ،ج۲،ص:۱۹۱

انهيار الوحدة و الانسجام فى الجبهة الداخلية أخطر بكثير من تعرّض البلاد لهجوم من الخارج.

(۱) من هنا كـان يتعيّن على النـبىّ صـلّى اللّه عليه و آله أن يرهـب العـدو الـداخلى، و يفهمه بـأنّ قـوى التوحيـد لم تفقـد انسـجامها و تماسكها و انّ أيّة خطوة أو نشاط معاد يهدّد أساس الاسلام للخطر سيسحق بشدة فى اللحظة الأولى.

و لهذا أمر رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله بأن يخرج فى نفس الليلة لملاحقة العدوّ (أى مشركى مكة).

فكلّف النبىّ صلّى اللّه عليه و آله رجلا بأن ينادى فى كل مناطق المدينة:

«أ لا عصابة تشدّد لأمر اللّه تطلب عدوّها، فانّها أنكأ للعدوّ و أبعد للسمع.

ألا لا يخرجن معنا الّا من حضر يومنا بالامس».

أو قال: «يا معشر المهاجرين و الأنصار من كانت به جراحة فليخرج، و من لم يكن به جراحة فليقم».

و انما خرج رسول اللّه صـلّى اللّه عليه و آله كما أسـلفنا ليرهـب العـدوّ و ليبلغهم أنه خارج فى طلبهم فيظنوا به قوّة، و أن الذى أصابهم لم يوهنهم عن عدوّهم «۱».

(۲) على أن لهـذا التقييـد، و لهـذا النهى عن خروج غير الجرحى، أو من لم يشترك فى احـد، عللاـ أو حكمـا لاـ تخفى على العارفين بالسياسة، و الرموز العسكرية.

و يمكن الاشارة الى بعضها:

(۳) أولا: انّ هـذا التحديـد، و بالتالى الاقتصار على من شارك فى معركـة احد هو نوع من التعريض بمن امتنع من المشاركة فى تلك المعركة، و فى الحقيقة هو نوع من تجريدهم من صلاحية المشاركة فى الدفاع المقدّس.

(۴) ثانيـا: إنّ هـذا التحديـد هو نوع من عقـاب المشـاركين فى معركـة احـد، لأـنّهم بتجاهلهم لتعاليم القيادة، و انصـرافهم بسـرعة الى المطامع المادية، و الغفلة عن ملاحقة العدوّ فى حينه تسببوا فى توجيه تلكم الضربة النكراء الى الاسلام،

---

(۱) مجمع البيان للطبرسى: ج ۲ ص ۵۳۵- ۵۴۱.

سید المرسلین ،ج۲،ص:۱۹۲

و لذلک یجب علیهم انفسهم ملافاة تلک الخسارة، و ترمیم ذلک العطب، لکیلا یعودوا إلی مثل ذلک، و لا یتجاهلوا أوامر القیادة، و نحن نعلم أن الانضباطیة و التقید الکامل بالاوامر هو أهم عنصر فی نجاح الامور العسکریة «۱».

بلغ نداء مؤذن النبیّ صلّی اللّه علیه و آله مسامع شاب من بنی الاشهل کان قد شهد احدا مع رسول اللّه، فخرج هو و أخوه و هما جریحان مع رسول اللّه لطلب العدوّ، و قد قال أحدهما للآخر: أ تفوتنا غزوة مع رسول اللّه.

و قد خرجا دون أن تکون لهما دابة یرکبانها و کلاهما مصابان بجروح ثقیلة، فکان الأیسر منهما یحمل الآخر مسافة، فاذا تعب مشیا مسافة، ثم عاد الی حمله حتی انتهیا الی ما انتهی إلیه المسلمون «۲».

(۱)

حمراء الأسد «۳»:

خرج رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله بأصحابه الی حمراء الاسد (و هی تبعد عن المدینة بثمانیة أمیال) و قد استخلف علی المدینة «ابن أمّ مکتوم».

و هناک مرّ به «معبد بن أبی معبد الخزاعی» رئیس بنی خزاعة، و کانت خزاعة مسلمهم و مشرکهم یومذاک ذات علاقات طیبة جدا مع رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و المسلمین و کانوا لا یخفون عن النبیّ شیئا.

فتقدم معبد رئیسهم و عزّی رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله بما أصابه، و هو یومئذ مشرک قائلا: یا محمّد أما و اللّه لقد عزّ علینا ما أصابک، و لوددنا أنّ اللّه عافاک فیهم.

ثم خرج معبد حتی لقی أبا سفیان و من معه بمنطقة تدعی بالروحاء و قد

---

(۱) کلا- هذین الوجهین یستقیمان إذا قلنا بان النبیّ خرج بکل من شارک فی احد لا أنه اقتصر علی الجرحی، کما تصرح به بعض النصوص التاریخیة.

(۲) امتاع الاسماع: ج ۱ ص ۱۶۸، السیرة النبویة: ج ۲ ص ۱۰۱.

(۳) لقد عدّ البعض خروج رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله الی حمراء الاسد لملاحقة العدوّ غزوة مستقلة، و ذکرها البعض الآخر فی ذیل معرکة احد.

سید المرسلین ،ج۲،ص:۱۹۳

عزموا علی الرجوع الی رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و أصحابه للکرة علیهم، و استئصالهم، و القضاء علیهم بالمرة.

فلما رأی أبو سفیان معبدا (و کان معبد قد استهدف من خروجه الی أبی سفیان و جماعة المشرکین القیام بخدمة لصالح النبیّ صلّی اللّه علیه و آله و أصحابه) قال: ما وراءک یا معبد، و ما ذا عندک من الاخبار؟

(۱) فقال معبد:- و هو یرید إرعاب قریش و صرفهم عن الرجوع الی المدینة- محمّد قد خرج فی أصحابه یطلبکم فی جمع لم ار مثله قط، یتحرّقون علیکم تحرقا قد اجتمع معه من کان تخلّف عنه فی یومکم، و ندموا علی ما صنعوا، فیهم من الحنق و شدة الغیظ علیکم شیء لم ار مثله قط!!

فقال أبو سفیان:- و قد أرعب بشدة من هذا النبأ- ویحک ما ذا تقول؟

قال معبد: و اللّه ما أری ان ترتحل حتی أری نواصیّ الخیل.

قال أبو سفیان: فو اللّه لقد أجمعنا الکرة علیهم لنستأصل بقیّتهم!

قال معبد: فانی أنهاک عن ذلک.

و قد ترکت کلمات معبد، و وصفه لقوة المسلمین و عزمهم الشدید علی توجیه ضربة الی الکفار أثرها فی نفس أبی سفیان الذی تملّکه خوف شدید، دعاه إلی الانصراف عن الرجوع الی المدینة ثانیة، و العزم علی القفول الی مکة «۱».

و مضی رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله بأصحابه حتی عسکروا لیلا بحمراء الاسد، فامر بأن یوقد المسلمون النیران فأوقدوا خمسمائة نار حتی تری من المکان البعید، و ذهب صوت معسکرهم و نیرانهم فی کل وجه، و تصور العدو أن النبیّ جاءهم فی جیش عظیم، فتشاوروا حول الرجوع الی المدینة فنهاهم صفوان عن ذلک، فانصرفوا «۲».

(۱) السیرة النبویة: ج ۲ ص ۱۰۲، امتاع الاسماع: ج ۱ ص ۱۶۹ و ۱۷۰.

(۲) الطبقات الکبری: ج ۲ ص ۴۹.

سید المرسلین ،ج۲،ص:۱۹۴

(۱)

لا یخدع مؤمن مرّتین:

هذا هو معنی قول النبیّ الاکرم صلّی اللّه علیه و آله:

«المؤمن لا یلدغ من جحر مرّتین».

و لقد قاله رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله عند ما أسّر المسلمون أبو عزّة الجمحی فی طریق عودتهم من حمراء الاسد علی نحو الصدفة، و أراد النبیّ ضرب عنقه فاستقال رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و طلب منه العفو و کان قد أسر ببدر قبل ذلک، ثم منّ علیه النبیّ و أطلق سراحه مشترطا علیه أن یکفّ عن المؤامرة ضد النبیّ و المشارکة فی قتاله، و لکنه عاد الی مکة، و شارک فی قتال النبیّ مرة اخری فی احد.

فقال له رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله، لما طلب العفو ثانیة:

«و اللّه لا تمسح عارضیک بمکة بعدها و تقول: خدعت محمّدا مرتین، إنّ المؤمن لا یلدغ من جحر مرّتین».

ثم أمر بضرب عنقه، و ضرب عنقه «۱».

(۲) و أخیرا انتهت معرکة احد و قد قدم المسلمون فیها سبعین، أو اربعة و سبعین، أو واحدا و ثمانین شهیدا علی روایات مختلفة، بینما لم یتجاوز عدد قتلی قریش اثنین و عشرین.

و قد نشأت هذه النکسة المرّة بسبب تجاهل الرماة لتعلیمات الرسول القائد علی النحو الذی قرأت.

(۱) السیرة النبویة: ج ۲ ص ۱۰۴، نلفت نظر القارئ الکریم الی أننا قد ذکرنا فی الهوامش مصادر أهم الحوادث فی معرکة احد و فی إمکان القارئ الکریم لو أراد التوسع ان یراجع المصادر التالیة التی اعتمد علیها المؤلف: و هی: الطبقات الکبری لابن سعد: ج ۲ ص ۳۶- ۴۹، المغازی: ج ۱ ص ۱۹۹- ۳۴۰، شرح نهج البلاغة لابن ابی الحدید: ج ۱۴ ص ۱۴- ۲۱۸ و ج ۵ ص ۶۰، و بحار الأنوار: ج ۲۰ ص ۱۴- ۱۴۶، و امتاع الاسماع: ج ۱ ص ۱۱۳- ۱۶۶، السیرة النبویة: ج ۲ ص ۶۰- ۱۶۸.

سید المرسلین ،ج۲،ص:۱۹۵

و قد وقعت معرکة احد یوم السبت السابع من شهر شوال من السنة الثالثة للهجرة النبویة الشریفة، هذا مضافا الی غزوة حمراء الاسد التی استمرت إلی یوم الجمعة من ذلک الاسبوع نفسه، فتکون قضایا و وقائع هذه الغزوة فی الرابع عشر من شهر شوال من نفس تلک السنة.

میلاد الامام الحسن السبط:

(۱) هذا و قد ولد فی هذه السنة (ای السنة الثالثة من الهجرة) سبط رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله الاکبر الإمام الحسن بن علی علیه السلام فی منتصف شهر رمضان من تلک السنة، و اجری له رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله مراسیم ولادة خاصة ذکرها أصحاب الحدیث و تجد تفصیلها فی سیرة الائمة من أهل البیت النبوی الطاهرین.

سید المرسلین ،ج۲،ص:۱۹۶

(۱)

حوادث السنة الرابعة من الهجرة ۳۳

فاجعة فریق المبلّغین «۱»

اشارة

لقد ظهرت الآثار السیاسیة لنکسة المسلمین فی معرکة «احد» بصورة واضحة بعد الحرب.

فمع أن المسلمین أظهروا مقاومة رائعة أمام العدوّ المنتصر و منعوا من رجعته الی المدینة و تحقیق أهدافه الخطیرة فی استئصال المسلمین إلا أن التحریکات الداخلیّة و الخارجیة ضدّ الاسلام بهدف القضاء علی هذا الدین، و رجاله قد تصاعد مدّها فی أعقاب حادثة «احد».

و قد تجرّأ منافقو المدینة، و یهودها و المشرکون المتواجدون فی شتی النقاط البعیدة خارج المدینة علی أثر ذلک، و بدءوا یحیکون المؤامرات ضدّ الاسلام و المسلمین و یجمعون الاسلحة و الرجال لشن الحروب و الغارات علی المدینة.

(۲) و قد استطاع رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و بمهارة کبیرة إطفاء کلّ تلک التحریکات، کما و استطاع قمع تحرّکات القبائل القاطنة خارج المدینة التی کانت تنوی الهجوم علی المدینة و ذلک بارسال السرایا و المجموعات القویة من المجاهدین.

و فی هذا الاثناء بلغ رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله نبأ مفاده أن قبیلة بنی أسد تنوی الهجوم علی المدینة و تسخیرها، و قتل المسلمین، و نهب أموالهم، فبعث رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله من فوره جماعة من المقاتلین یبلغ عددهم (۱۵۰)

---

(۱) وقعت حادثة قتل المبلّغین فی الشهر السادس.

سید المرسلین ،ج۲،ص:۱۹۷

رجلا بقیادة «أبی سلمة» الی منطقة تجمع المتآمرین.

ثم إنه صلّی اللّه علیه و آله أوصاهم بأن یخفوا مقصدهم الأصلی، و یسلکوا طریقا آخر غیر الطریق المتعارف، و یقیموا نهارا و یسیروا لیلا، لیعمّوا علی القوم.

و قد فعل «أبو سلمة» و جماعته ما أوصاهم به رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله فکانوا یسیرون اللیل، و یکتمون النهار، حتی وردوا المنطقة فاحاطوا ببنی أسد فی عمایة الصبح، و قضوا علی المؤامرة فی مهدها، و عادوا غانمین موفورین إلی المدینة، و قد وقعت هذه الحادثة فی شهر المحرّم علی رأس خمسة و ثلاثین شهرا من الهجرة «۱».

(۱)

خطة ما کرة للفتک بالمبلّغین:

كان رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله يقوم بافشال بارسال السرايا و المجموعات العسكرية جميع مؤامرات المتآمرين ضد الاسلام، كما أنه كان يقوم الى جانب ذلك ببعث المجموعات التبليغية الى القبائل، و الجماعات و بذلك يجلب قلوب المحايدين منهم نحو العقائد الاسلامية.

و كان المبلّغون و الدعاة الذين كانوا من قراء القرآن الكريم، و من الملمين بالاحكام الاسلامية و التعاليم النبوية يبدون استعدادا عجيبا للقيام بهذه المهمّة الصعبة و لو كلّفت حياتهم فكانوا ينقلون تعاليم الاسلام إلى الناس فى المناطق النائية، و الاماكن البعيدة بأوضح بيان و أوضح اسلوب.

و لقد كان رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله ببعثه للمجموعات العسكرية من جانب، و ارساله للفرق التبليغية من جانب آخر يقوم- فى الحقيقة- بوظيفتين هامتين من وظائف المنصب النبوى.

---

(۱) المغازى: ج ۱ ص ۳۴۰، و امتاع الاسماع: ج ۱ ص ۱۷۰، و لا بدّ أنك أيها القارئ الكريم تتذكر أن السنة الثالثة للهجرة تنتهى عند انتهاء الشهر الرابع و الثلاثين، و تكون حوادث الشهر الخامس و الثلاثين متعلقة بالسنة الرابعة من الهجرة.

سيد المرسلين ،ج۲،ص:۱۹۸

(۱) فهو ببعثه للسرايا و المجموعات العسكرية كان يقصد فى الحقيقة القضاء على محاولات التمرّد، و التآمر التى كانت فى مرحلة التحقق و التكوّن لكى يتسنى للمجموعات التبليغية فى ظل الأمن و الحرية الدعوة إلى الاسلام، و القيام بوظيفتها الاساسية ألا و هى ارساء دعائم الحكومة الاسلامية فى القلوب، و تنوير الافكار، و ايقاظ العقول.

و لكن بعض القبائل المتوحّشة، و المنحطّة أخلاقيا و فكريّا كانت تتحايل على المجموعات التبليغية التى كانت تمثل القوى المعنوية للاسلام، و التى لم يكن لها هدف سوى نشر التوحيد، و اقتلاع جذور الكفر و الوثنية، و كانوا يقتلونهم بصورة فضيعة و مفجعة.

و فيما يلى نلفت نظر القارئ الكريم إلى قصة مجموعة من الدعاة و المبلّغين الذين لقوا هذا المصير و كان عددهم يبلغ ستة أشخاص حسب رواية ابن هشام «۱»، أو عشرة أشخاص حسب رواية ابن سعد «۲».

(۲)

الغدر بالدعاة الى الإسلام و قتلهم:

لقد مشت جماعة من قبيلتى «عضل» و «القارة» إلى رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و قالوا- و هم يضمرون المكر- يا رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله إن فينا إسلاما فاشيا فابعث معنا نفرا من أصحابنا يقرءوننا القرآن، و يفقهوننا فى الاسلام.

فرأى رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله أن من واجبه الاستجابة لمطلب تلك الجماعة التى كانت تمثل قبائل كبرى، و كما رأى المسلمون أيضا أن من واجبهم أن يستفيدوا من هذه الفرصة مهما كلّف الثمن.

من هنا بعث رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله جماعة بقيادة «مرثد بن أبى مرثد

---

(۱) السيرة النبوية: ج ۲ ص ۱۶۹، و قال فى امتاع الاسماع: ج ۱ ص ۱۷۴ انهم سبعة اشخاص.

(۲) الطبقات الكبرى: ج ۲ ص ۵۵.

سيد المرسلين ،ج۲،ص:۱۹۹

الغنوىّ» مع تلك الجماعة إلى القبائل المذكورة.

(۱) فخرج هؤلاء المبلغون و وفد القبيلتين من المدينة متوجّهين الى حيث تتواجد «عضل» و «قارة»، و لمّا كانوا بماء يسمى الرجيع

تقطن عنده قبیلة تدعی «هذیل» کشف مندوبو القبیلتین عن نوایاهم الشرّیرة، و استصرخوا هذیلا و کمینا من رجالهم، و کانوا مائة رام و بأیدیهم السیوف فاحاطوا بالدعاة یریدون أسرهم ثم قتلهم و ابادتهم!!

فلم یر المبلّغون بدّا- و هم محاطون بتلک الجماعات المسلحة- من اللجوء الی سیوفهم و الدفاع عن أنفسهم.

و لکن العدوّ قال: ما نرید قتالکم، و ما نرید إلّا ان نصیب منکم من أهل مکة ثمنا، و لکم عهد اللّه و میثاقه لا نقتلکم!!

(۲) فنظر الدعاة بعضهم الی بعض، و قرر أکثرهم المقاومة و عدم الرضوخ لهذا العرض الغادر، و الخطة الماکرة، و قال أحدهم: إنی نذرت أن لا أقبل جوار مشرک «۱» ثم جعلوا یقاتلون القوم قتال الرجال الابطال، حتی قتلوا إلّا ثلاث هم: «زید بن دثنّة»، و «خبیب بن عدیّ»، و «عبد اللّه بن طارق البلویّ» فقد أغمد هؤلاء سیوفهم و سلّموا، فأخذوا و وثّقوا بأوتار قسیّهم، و لکن «عبد اللّه» ندم علی فعله، فنزع یده من رباطه ثم أخذ سیفه، و راح یقاتلهم حتی قتلوه رمیا بالحجارة، و قد انحازوا عنه و هو یشدّ فیهم و ینفرجون عنه، و دفن فی مر الظهران.

ثم أخذوا الأسیرین الآخرین «خبیب» و «زید» و قدموا بهما مکة فباعوهما لأهل مکة!!

فأمّا زید بن الدثنّة فقد اشتراه «صفوان بن أمیّة» و قتله ثأرا لابیه، و لقتله قصة عجیبة سطر فیها أروع آیات المقاومة و الوفاء و الاخلاص.

(۳) فقد اشتراه «صفوان بن أمیّة» کما أسلفنا لیقتله بأبیه، و قد حبسه صفوان فی الحدید، و کان یتهجّد باللیل و یصوم بالنهار، و لا یأکل شیئا مما اتی به من

---

(۱) أو قالوا: و اللّه لا نقبل من مشرک عهدا و لا عقدا أبدا (السیرة النبویة: ج ۲ ص ۱۷۰).

سید المرسلین ،ج۲،ص:۲۰۰

الذبائح، و هو فی الاسر و الحبس.

ثم إنه اخرج إلی «التنعیم» «۱» لیصلب علی مرأی حشد کبیر من الناس.

فرفعوا له جذعا، فقال: دعونی أصلّی رکعتین، فصلّی رکعتین، ثم حملوه علی الخشبة ثم جعلوا یقولون له: یا زید ارجع عن دینک المحدث، و اتّبع دیننا، و نرسلک فیقول: و اللّه لا افارق دینی أبدا.

(۱) فقال له أبو سفیان فرعون مکة و أشدّ المتآمرین علی الاسلام و مدبر أغلب الحروب ضد رسول اللّه، و المسلمین: أنشدک باللّه یا زید أ یسرّک أن محمّدا فی أیدینا مکانک و أنت فی بیتک؟. فقال زید بشجاعة و وفاء عظیمین: ما یسرّنی أنّ محمّدا اشیک بشوکة و انی فی بیتی، و جالس فی أهلی!!!

و قد کان لهذه الکلمة أثر الصاعقة فی نفس طاغیة مکة أبی سفیان فقال:

ما رأینا أصحاب رجل قطّ أشدّ حبّا من أصحاب محمّد بمحمّد!!

و لم تمض لحظات إلّا و صار «زید» علی خشبة الاعدام و طارت روحه الی خالقها، و مضی ذلک المسلم الوفیّ، و المؤمن الشجاع شهید الثبات فی طریق العقیدة، و الدفاع عن حیاض الدین «۲».

(۲) و اما «خبیب» فقد حبس مدة من الزمان حتی قرّر ندوة مکة قتله، فخرجوا به الی التنعیم لیصلبوه و خرج معه النساء و الصبیان و العبید و جماعة من أهل مکة، فقال لهم: إن رأیتم ان تدعونی حتی أرکع رکعتین فافعلوا، فقالوا دونک فارکع.

فرکع رکعتین أتمّهما و أحسنهما ثم اقبل علی القوم و قال: أما و اللّه لو لا أن تظنّوا أنّی إنما طوّلت جزعا من القتل لاستکثرت من الصلاة!!

ثم رفعوه علی خشبة ثم وجّهوه الی المدینة، و أوثقوه رباطا، ثم قالوا له: ارجع عن الاسلام، نخلّ سبیلک.

(۱) التنعیم ابتداء الحرم و منها یحرم المعتمرون للعمرة المفردة.

(۲) السیرة النبویة: ج ۲ ص ۱۷۲، المغازی: ج ۲ ص ۳۶۲، امتاع الاسماع: ج ۱ ص ۱۷۴ و ۱۷۵.

سید المرسلین ،ج۲،ص:۲۰۱

قال: لا و اللّه ما أحبّ أنّی رجعت عن الاسلام و أنّ لی ما فی الأرض جمیعا.

فقالوا: أمّا و اللات و العزّی لئن لم تفعل لنقتلنّک!

فقال: إن قتلی فی اللّه لقلیل، فلمّا أبی علیهم و قد جعلوا وجهه من حیث جاء (أی نحو المدینة)، قال: أما صرفکم وجهی عن القبلة، فان اللّه یقول:

«فَأَيْنَما تُوَلُّوا فَثَمَّ وَجْهُ اللَّهِ» ثم قال: اللهم إنی لا أری إلّا وجه عدوّ، اللهم أنه لیس هاهنا أحد یبلّغ رسولک السلام عنّی فبلّغه أنت عنّی السلام.

ثم دعا علی القوم و قال: اللّهم أحصهم عددا و اقتلهم بددا، و لا تغادر منهم أحدا.

ثم دعوا أبناء من أبناء من قتل ببدر فوجدوهم أربعین غلاما، فأعطوا کل غلام رمحا، ثمّ قالوا هذا الّذی قتل آباءکم، فطعنوه برماحهم طعنا خفیفا فاضطرب علی الخشبة فانقلب، فصار وجهه الی الکعبة، فقال: الحمد للّه الّذی جعل وجهی نحو قبلته التی رضی لنفسه و لنبیه و للمؤمنین!!

(۱) فأثارت روحانیته الکبری، و طمأنینته العظیمة غیض أحد المشرکین الحاضرین، و هو «عقبه بن الحارث» و تملکه غضب شدید من إخلاصه للاسلام فأخذ حربته و طعن بها خبیبا طعنة قاضیة، قتلته، و هو یوحّد اللّه و یشهد أن محمّدا رسول اللّه.

و یروی ابن هشام أن خبیبا أنشد قبل مقتله أبیاتا عظیمة نذکر هنا بعضها:

إلی اللّه أشکو غربتی ثمّ کربتیو ما أرصد الأحزاب لی عند مصرعی

فذا العرش صبّرنی علی ما یراد بیفقد بضّعوا لحمی و قد یاس مطمعی

و ذلک فی ذات الاله و أن یشأیبارک علی أوصال شلو ممزّع

و قد خیّرونی الکفر و الموت دونهو قد هملت عینای من غیر مجزع

و ما بی حذار الموت أنی لمیّتو لکن حذاری جحم نار ملفّع

فو اللّه ما أرجو إذا متّ مسلماعلی أی جنب کان فی اللّه مصرعی

فلست بمبد للعدوّ تخشعاو لا جزعا إنّی إلی اللّه مرجعی

سید المرسلین ،ج۲،ص:۲۰۲

و قد أحزنت هذه الحادثة الالیمة رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله، و کذا جمیع المسلمین.

(۱) و أنشد فیهم «حسان بن ثابت» أبیاتا ذکرها ابن هشام فی سیرته، کما أنه هجا هذیلا فی أبیات اخری لارتکابهم هذه الجریمة النکراء «۱».

و لقد خشی رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله أن تتکرر مثل هذه الجریمة النکراء، و بذلک یواجه رجال التبلیغ و الدعوة الذین کان یعدهم بصعوبة بالغة مصاعب فی سبیلهم، و یتعرضوا لخسائر لا تجبر، و عملیات غدر و اغتیال اخری.

و قد بقی جثمان هذا المسلم المجاهد علی الخشبة مدة من الزمن، یحرسه جماعة من المشرکین حتی قام رجلان قویّان شجاعان من المسلمین بانزاله من فوق الصلیب لیلا، و من ثم دفنه بأمر رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله «۲».

(۲)

جریمة بئر معونة:

و فی شهر صفر من السنة الرابعة و قبل أن یصل نبا مصرع الدعاة المذکورین و استشهادهم علی أیدی المشرکین فی منطقة الرجیع الی النبیّ صلّی اللّه علیه و آله، قدم أبو براء العامری المدینة فدعاه رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله الی الاسلام فلم یسلم و لکنّه قال للنبیّ صلّی اللّه علیه و آله یا محمّد إنی اری أمرک حسنا، فلو بعثت رجالا من أصحابک إلی أهل «نجد» فدعوهم إلی أمرک رجوت أن یستجیبوا لک فان هم اتبعوک فما أعز أمرک.

فقال رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله: إنّی اخشی علیهم أهل نجد.

قال أبو براء: لا تخف، أنا لهم جار، فابعثهم فلیدعو الناس الی أمرک.

(۳) فبعث رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله أربعین رجلا من خیار المسلمین من أصحابه ممن حفظوا القرآن و عرفوا احکام الاسلام، و أمّر علیهم «المنذر بن

---

(۱) المغازی: ج ۱ ص ۳۵۴- ۳۶۲، السیرة النبویة: ج ۲ ص ۱۶۹.

(۲) سفینة البحار: ج ۱ ص ۳۷۲.

سید المرسلین ،ج۲،ص:۲۰۳

عمرو»، فساروا حتی نزلوا ببئر معونة و هی بین أرض بنی عامر و حرّة بنی سلیم و هم یحملون من رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله کتابا إلی عامر بن الطفیل أحد زعماء «نجد»، و کلّف أحد المسلمین بایصال ذلک الکتاب إلی عامر، فلما أتاه الکتاب لم ینظر فیه حتی عدا علی الرجل (حامل الکتاب) فقتله، ثم استصرخ بنی عامر علی المبلّغین، فأبوا أن یجیبوه إلی ما دعاهم إلیه، و قالوا: لن ننقض عهد أبی براء، و قد عقد لهم عقدا و جوارا.

(۱) فاستصرخ علیهم قبائل بنی سلیم فأجابوه إلی ذلک فخرجوا حتی نزلوا حیث نزل جماعة الدعاة، فأحاطوا بهم فی رحالهم، فلما رأوهم أخذوا سیوفهم، ثم قاتلوهم حتی قتلوا عن آخرهم بعد أن أبدوا مقاومة کبری، و بسالة عظیمة، و لم یکن یتوقع منهم غیر ذلک.

فانّ مبعوثی النبیّ صلّی اللّه علیه و آله لم یکونوا مجرد رجال فکر و علم فقط، بل کانوا رجال حروب، و أبطال معارک، و لذا رفضوا الاستسلام للمعتدین، و اعتبروا ذلک عارا لا یلیق بالمسلم الحرّ الأبیّ، فقاتلوهم حتی استشهدوا جمیعا، إلّا کعب بن زید، فانه جرح فعاد بجراحه الی المدینة، و أخبر رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله بما جری لأصحابه علی أیدی قبائل بنی سلیم المشرکة الغدرة.

فحزن رسول اللّه و المسلمون جمیعا لهاتین الحادثتین، المفجعتین اشد الحزن بل و لم یجد علی قتلی مثل ما وجد علیهم، و بقی رسول اللّه یذکر شهداء بئر معونة ردحا من الزمان «۱»

هذا و لقد کانت هاتان الحادثتان المؤسفتان المؤلمتان جمیعا من نتائج النکسة التی أصابت المسلمین فی «احد» و التی جرّأت القبائل خارج المدینة علی قتل رجال المسلمین و دعاتهم غدرا و مکرا.

(۲)

کید المستشرقین و جفاؤهم:

إن المستشرقین الذین دأبوا علی نقد أبسط سوء یتعرض له مشرک علی أیدی

---

(۱) السیرة النبویة: ج ۲ ص ۱۸۳- ۱۸۷ امتاع الاسماع: ج ۱ ص ۱۷۰- ۱۷۳.

سید المرسلین ،ج۲،ص:۲۰۴

المسلمین فینالون من الاسلام و المسلمین أشدّ نیل، و یصرّون علی أن یؤکّدوا علی أن الاسلام لم ینتشر إلّا بالسیف و القهر، التزموا صمتا عجیبا تجاه هاتین الحادثتین المؤلمتین المفجعتین، و لم ینبسوا فی هذا المقام ببنت شفة أبدا، و کأن شیئا من هذا لم یقع، و کأن ما وقع لا یستأهل اهتماما و حدیثا.

تری أیّ نظام من أنظمة العالم القدیم و الجدید یجیز أن یقتل الدعاة و المبشرون و رجال العلم و الفکر، و التعلیم و التثقیف.

إذا کان الاسلام قد تقدّم بالسیف- کما یدّعی رجال الاستشراق- فلما ذا تخاطر جماعات التبلیغ و الدعوة هذه بأنفسها و تزهق أرواحها فی سبیل نشر الاسلام، و الدعوة السلمیة الفکریة إلیه.

إنّ هاتین الحادثتین تنطویان علی نقاط حیویة، و عبر مفیدة جدا، فان قوة الایمان لدی تلک الجماعات، و عمق تفانیها، و تضحیتها، و بسالتها تستحق إعجاب المسلمین، و اکبارهم. کما و تعتبر من أفضل الدروس و ابلغها لهم.

(۱)

المؤمن لا یلدغ من جحر مرّتین:

لقد أثارت حادثتا «الرجیع» و «بئر معونة» المفجعتان اللتان جرتا إلی مصرع مجموعة کبیرة من خیرة الدعاة و المبلّغین موجة من الحزن و الأسی فی المسلمین و ترکت أثرا مؤلما فی أوساطهم.

و هنا یتساءل القارئ: لما ذا أقدم النبیّ صلّی اللّه علیه و آله علی إرسال المجموعة الثانیة من المبلّغین الی «نجد» مع أنه حصل علی تجربة مرّة؟! أ لم یقل رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله:

«لا یلدغ المؤمن من جحر مرّتین».

إن الإجابة علی هذا السؤال تتضح من خلال مراجعة النصوص التاریخیة لأن المجموعة الثانیة قد بعثت فی جوار من أبی براء (عامر بن مالک بن جعفر) و الذی کان رئیسا لقبیلة بنی عامر، و لم تفعل قبیلته ما خالف جوار رئیسهم و لم یشترکوا فی تلک الجریمة و قد بقی أبو براء نفسه فی المدینة تأکیدا لجواره، ریثما

سید المرسلین ،ج۲،ص:۲۰۵

یرجع فریق التبلیغ إلی المدینة.

(۱) لقد کانت خطة رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله خطة مدروسة و صحیحة لأن جماعة المبلّغین الثانیة لم تقتل علی ید قبیلة أبی براء، و مع أن ابن أخیه عامر بن الطفیل قد استصرخ قبیلة أبی براء التی کانت قبیلته أیضا، ضدّ جماعة المبلّغین إلّا أن قبیلة أبی براء أبت أن تنفر معه، و لم یستجب لندائه أحد منهم بل قالوا:

لن یخفر جوار أبی براء. و لما أیس منهم استصرخ قبیلة اخری لا تمتّ إلی قبیلة أبی براء بصلة، فاقدمت تلک القبائل علی محاصرة الدعاة الأربعین و مقاتلتهم.

ثم إن جماعة المبلّغین المذکورة کانت قد بعثت عند مغادرتها المدینة و توجهها الی منطقة أبی براء رجلین من رجالها هما: عمرو بن أمیّة و «حارث بن الصمة» «۱» لیرعیا إبل الجماعة و یحافظا علیها، و بینما کان الرجلان یقومان بواجبهما اذ أغار علیهما «عامر بن الطفیل». فقتل حارث بن الصمة، و اطلق سراح عمرو بن امیّة.

(۲) فعاد عامر الی المدینة، فی اثناء الطریق التقی رجلین من العامریین فرافقهما و أمهلهما حتی اذا ناما وثب علیهما فقتلهما، و هو یری بأنه انتقم لزملائه من المسلمین من بنی عامر، و قد أخطأ فی تصوره هذا لأن بنی عامر لم تخفر جوار سیدها أبی براء و لم تنقض أمانة

کما أسلفنا، و لم یشترک فی جریمهٔ قتل الدعاهٔ الأربعین.

فلما قدم علی رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و أخبره الخبر، حزن رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله لذلک و قال لعمرو:

«بئس ما صنعت، قتلت رجلین کان لهما منی أمان و جوار، لا دفعن دیتهما».

و لکن الاجابهٔ الاکثر وضوحا علی هذا الاعتراض (او السؤال) هو ما یذکره ابن سعد صاحب الطبقات إذ یقول: و جاء رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله خبر أهل بئر معونهٔ، و جاءه تلک اللیلهٔ أیضا مصاب خبیب بن عدیّ و مرثد بن أبی مرثد «۲».

---

(۱) السیرهٔ النبویهٔ: ج ۲ ص ۱۶۸ و صاحب السیرهٔ یری انه المنذر بن محمد.

(۲) الطبقات الکبری: ج ۲ ص ۵۲ و ۵۳.

سید المرسلین ،ج۲،ص:۲۰۶

(۱)

۳۴ غزوهٔ «بنی النضیر»

اشارهٔ

لقـد فرح منافقو المدینـهٔ و یهودها بانتکاسـهٔ المسـلمین فی معرکهٔ «أحد» کما فرحوا أیضا بمصـرع رجال التبلیغ و الدعوهٔ، فرحا بالغا و باتوا یتحیّنون الفرصـهٔ لإثارهٔ القلاقل و الفتن فی المدینهٔ لإفهام القبائل خارجها بأنه لا توجد أیهٔ وحدهٔ سیاسیّهٔ و انسـجام اجتماعیّ فی مرکز الاسلام، و عاصمهٔ الحکومهٔ الاسلامیهٔ، و أن فی مقدور الأعداء الخارجیین أن یجهزوا علی حکومهٔ الاسلام الفتیهٔ، و یقضوا علیها بسهولهٔ!!

و لکی یقف رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله علی نوایا و دخائل یهود بنی النضیر مشی فی جماعهٔ من أصحابه إلی حصنهم.

علی أن الهـدف الظاهری المعلن عنه کان هو الاسـتعانهٔ بهم فی دیـهٔ العامریّین اللذین قتلا خطأ علی ید «عمرو بن أمیّهٔ» کما أسـلفنا، و ذلک بموجب الاتفاقیّهٔ المعقودهٔ بین رسول اللّه صـلّی اللّه علیه و آله و بین الیهود و کذا بنی عامر و غیرهم و القاضـیهٔ بالتعاون معا فی تسدید الدیهٔ فی مثل هذه الموارد.

(۲) فلما وصل رسول اللّه صـلّی اللّه علیه و آله الی حیث یسـکن بنو النضیر، و کلّمهم فی أن یعینوه فی تلک الدیهٔ، رحبوا به ظاهرا، و وعـدوا بأن یلبّوا مطلبه، ثم إنهم خاطبوه قائلین: یا أبا القاسم نعینک علی ما احببت. ثم دعوه إلی أن یـدخل فی بیوتهم، و یقضـی یومه فیها، قائلین: قد آن لک أن تزورنا، و أن تأتینا، اجلس حتی نطعمک، فلم یقبل رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله بتلبیهٔ مطلبهم، بل

سید المرسلین ،ج۲،ص:۲۰۷

جلس مستندا الی جدار بیت من بیوتهم و اخذ یکلمهم «۱».

(۱) ثم إن رسول اللّه صـلّی اللّه علیه و آله احسّ بشـرّ من ذلک الترحیب الحارّ الذی قابلته به رجال بنی النضیر، و الذی رافق حرکات مشبوههٔ منهم!!

هـذا مضافا إلی أنه صـلّی اللّه علیه و آله شاهـدهم و قـد خلا بعضـهم إلی بعض یتناجون و یتهامسون الأمر الـذی یدعو الی الشک، و یورث سوء الظن!!

و قـد کـان سوء الظن هـذا فی محله، فقـد قرر سـادهٔ یهود- لمّا أتاهم رسول اللّه صـلّی اللّه علیه و آله فی رهط قلیل من أصـحابه- أن یتخلصوا منه باغتیاله و الغدر به علی حین غفلهٔ منه صلّی اللّه علیه و آله، فانتدبوا أحدهم و هو «عمرو بن جحاش» لتنفیذ هذه الجریمهٔ،

و ذلک بأن یعلو علی البیت الذی استند رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله إلی جداره فیلقی علیه صخرة تقتله.

(۲) إلّا أنّ هذه المؤامرة انکشفت- و لحسن الحظ- قبل تنفیذها، إما من خلال حرکات اولئک الیهود الخبثاء، المشبوهة، أو بخبر أتی رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله من السماء، کما یروی ابن هشام و الواقدی فی مؤلفیهما.

فنهض رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله سریعا، کأنه یرید حاجة، و توجه من توّه إلی المدینة دون أن یخبر أصحابه الذین أتوا معه، بقصده.

و بقی أصحابه هناک ینتظرون عودته من حاجته دون جدوی.

و ندمت یهود علی ما صنعت، و اضطربت لذلک اضطرابا شدیدا، و اصابتها حیرة شدیدة فیما یجب أن تقوم به.

فمن جهة خشیت أن یکون رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله قد علم بمؤامرتهم و تواطئهم، فیقدم علی تأدیبهم لنقضهم میثاق التعایش السلمیّ، و لتواطئهم القبیح، و مکرهم السیئ.

(۳) و من ناحیة اخری أخذت تفکّر فی أن تنتقم من أصحابه الموجودین هنا إن هو فاتهم، و لکنها خشیت أن یؤدی ذلک إلی مزید من تأزّم الموقف، و ان ینتقم

---

(۱) یقول صاحب المغازی: إن النبیّ جاء بنی النضیر فی نادیهم ج ۱ ص ۳۶۴.

سید المرسلین ،ج۲،ص:۲۰۸

رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله حینئذ منهم قطعا و یقینا.

و فیما هم فی هذه الحالة من الاضطراب و التحیّر قرر أصحاب النبیّ صلّی اللّه علیه و آله العودة إلی المدینة بعد أن یئسوا من رجعته إلیهم من حاجته، فلقوا رجلا مقبلا من المدینة فسألوه عن رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله فقال: رأیته داخلا المدینة، فأقبلوا حتی انتهوا إلیه صلّی اللّه علیه و آله و عرفوا بمؤامرة الیهود إذ قال رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله لهم لما قالوا: یا رسول اللّه قمت و لم نشعر: «همّت الیهود بالغدر بی، فأخبرنی اللّه بذلک فقمت» «۱».

(۱)

بما ذا یجب أن تقابل هذه الجریمة؟

و الآن ما ذا یجب أن یقوم به رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله تجاه هذه الزمرة الخائنة المتآمرة؟ تلک الزمرة التی تنعم بما وفّرتها لهم الحکومة الاسلامیة من أمن و حریة، و یحافظ جنود الاسلام علی أنفسهم و أموالهم و أعراضهم، کما یفعلون الفعل ذاته بالنسبة إلی أنفسهم و أموالهم و أعراضهم علی حد سواء.

تلک الزمرة التی کانت تری کل آثار النبوة و دلائلها فی حیاة رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و أعماله، و أقواله تماما علی نحو ما قرأت عنه فی کتبها و أسفارها، و لکنها بدل أن تردّ الجمیل بالجمیل و تقابل الاحسان بالاحسان، و بدل أن تحسن ضیافته و قد نزل علیهم ضیقا تتآمر لقتله غیلة و غدرا دون ما خجل و لا حیاء!!

ما هو تری ما تقتضیه العدالة فی هذا الصعید و فی هذه الحال؟

و ما ذا یجب أن یفعل المرء حتی یمنع من تکرار مثل هذه الحوادث، و یستأصل جذور مثل هذه الجرائم؟

(۲) إن الطریق المنطقی هو ما أختاره رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و فعله.

فقد أمر رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله المسلمین بالتهیّؤ لحربهم، و السیر إلیهم،

---

(۱) الطبقات الکبری: ج ۲ ص ۵۷، امتاع الاسماع: ج ۱ ص ۱۷۸.

سید المرسلین ،ج۲،ص:۲۰۹

ثم دعا محمد بن مسلمة و أمره بأن یذهب إلی بنی النضیر، و یبلغ سادتهم، من قبله رسالة.

فخرج محمد بن مسلمة الأنصاری الاوسی «۱» الی بنی النضیر و قال لسادتهم:

إنّ رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله أرسلنی إلیکم یقول:

«قد نقضتم العهد الّذی جعلت لکم بما هممتم به من الغدر بی.

اخرجوا من بلادی فقد أجّلتکم عشرا فمن رئی بعد ذلک ضربت عنقه».

(۱) فأحدثت هذه الرسالة الشدیدة اللهجة و الساخنة المضمون انکسارا عجیبا فی یهود بنی النضیر، و أخذوا یتلاومون، و أخذ یحمّل کل واحد منهم الآخر مسئولیة هذه القضیة.

فاقترح علیهم أحد سادتهم أن یعتنقوا الاسلام، و یؤمنوا برسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله، و لکن عنادهم منعهم من القبول بهذا الاقتراح. و عمتهم حالة یرثی لها من الحیرة، و الانقطاع، فقالوا لمبعوث النبیّ صلّی اللّه علیه و آله: یا محمّد ما کنّا نری أن یأتی بهذا رجل من الاوس.

و یقصدون أنه کان بیننا و بین الأوس حلف فما بالک ترید حربنا الآن.

فقال محمد بن مسلمة: تغیّرت القلوب.

(۲) و قد کان هذا الاجراء متطابقا مع ما جاء فی میثاق التعایش الذی عقده رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله مع یهود یثرب ابان دخوله المدینة، و قد وقع علیه عن الیهود بنی النضیر حیی بن أخطب، و قد نقلنا فی ما سبق النصّ الکامل لهذا المیثاق و ها نحن ندرج هنا قسما منه لیتضح ما ذکرناه.

جاء فی أحد بنود المیثاق (العهد):

«ألّا یعینوا (أی بنو النضیر و بنو قریظة و بنو قینقاع) علی رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و لا علی أحد من أصحابه بلسان و لا ید و لا بسلاح و لا بکراع فی السرّ و العلانیة لا بلیل و لا بنهار و اللّه بذلک علیهم شهید، فان فعلوا فرسول اللّه فی حل

---

(۱) المغازی: ج ۱ ص ۳۶۶.

سید المرسلین ،ج۲،ص:۲۱۰

من سفک دمائهم، و سبی ذراریهم، و نسائهم، و أخذ أموالهم» «۱».

(۱)

المستشرقون و دموع التماسیح:

لقد أبدی المستشرقون حزنهم و أسفهم لما جری فی هذه القضیة، و ذرفوا دموع تماسیح، و أبدوا دقّة و شفقة أکثر مما تبدیه والدة تجاه ولیدها، علی الیهود الخونة الناقضین العهد، الناکثین للایمان، و اعتبروا الإجراء الذی اتخذه النبیّ صلّی اللّه علیه و آله بحقهم بعیدا عن روح الانصاف و سنن العدل!!

و الحق أن هذه الاعتراضات و الانتقادات لا تنبع من منطلق السعی لمعرفة الحقیقة، لأننا عند مراجعتنا لنص المیثاق الذی أدرجناه للقارئ الکریم نری الحقیقة علی غیر ما یتصورون و یصورون فاننا نعرف أن الجزاء الذی جازی به رسول اللّه یهود بنی النضیر هو فی الحقیقة أقلّ من الجزاء المنصوص علیه فی ذلک المیثاق بدرجات.

إن هناك اليوم مئات الجرائم و المظالم التى يرتكبها أسياد هؤلاء المستشرقين فى الشرق و الغرب دون أن يعترض عليها أى واحد من هؤلاء المستشرقين الرحماء، أدعياء الدفاع عن حقوق الانسان!!!

أما عند ما يقوم رسول الاسلام بتنفيذ عقوبة- هى فى الحقيقة- اقل بكثير من ما هو منصوص عليه فى الميثاق بحق زمرة خائنة متآمرة ناقضة للعهد تتعالى أصوات حفنة من الكتاب المدفوعين بأغراض معينة و دوافع خاصة بالاعتراض، و الانتقاد.

(۲)

دور حزب النفاق أيضا:

كان خطر المنافقين- و كما أسلفنا- أكبر من خطر اليهود لأن المنافق يطعن من الخلف و تحت غطاء من الصداقة، و يتستر وراء قناع الصحبة و الزمالة.

---

(۱) بحار الأنوار: ج ۱۹ ص ۱۱۱.

سيد المرسلين ،ج۲،ص:۲۱۱

و قد كان رأس هذا الحزب هو «عبد اللّه بن أبى» و «مالك بن أبى» و .. و ..

و لمّا سمع هؤلاء المنافقون بما يلقاه بنو النضير من رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله أرسلوا إليهم من يقول لهم: لا تخرجوا من دياركم و أموالكم، و أقيموا فى حصونكم، فان معى ألفين من قومى و غيرهم من العرب، يدخلون معكم حصنكم فيموتون من آخرهم قبل أن يوصل إليكم و تمدكم قريظة فانه لن يخذلونكم، و يمدّكم حلفاؤكم من غطفان؟!

و لقد جرّات هذه الوعود بنى النضير، فانصرفوا عن فكرة الرضوخ لمطلب النبىّ صلّى اللّه عليه و آله فأغلقوا أبواب حصونهم، و أعدّوا عدة الحرب، و عزموا على أن يقاوموا رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله مهما كلّف الثمن، و لا يسمحوا للمسلمين بأن يسيطروا على بساتينهم و ممتلكاتهم دون عوض.

(۱) فنصحهم أحد كبرائهم و هو «سلام بن مشكم» و شكك فى وعود عبد اللّه بن أبى، و اعتبرها وعودا جوفاء، و قال: ليس رأى ابن أبىّ بشىء، فهو و اللّه جلاؤنا من أرضنا، و ذهاب أموالنا، أو سباء ذرارينا مع قتل مقاتلينا.

إلّا أن «حيى بن أخطب» أبى إلّا محاربة رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و حث الناس على المقاومة و الصمود، و أرسل الى رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله:

إنا لا نبرح من دارنا و أموالنا فاصنع ما أنت صانع!!

(۲) فعرف رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله برسالة «عبد اللّه بن ابى» إلى بنى النضير، و و عوده لهم، فاستخلف ابن أمّ مكتوم على المدينة، و سار صلّى اللّه عليه و آله فى أصحابه مكبّرا لمحاصرة بنى النضير فصلّى صلاة العصر بفضائهم و استقر فى الطريق بين «بنى النضير» و بين «بنى قريظة» ليقطع بذلك سبيل الاتصال بين هذين الفريقين، و حاصر بنى النضير ست ليال- حسب رواية ابن هشام- «۱» أو خمسة عشر يوما حسب روايات آخرين، و لكن اليهود تحصنوا منه فى الحصون، و أظهروا المقاومة، و الإصرار على الامتناع، فأمر رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله

---

(۱) السيرة النبوية: ج ۲ ص ۱۹۱، و هذا من التكتيكات العسكرية التى كان النبىّ صلّى اللّه عليه و آله يستعملها ليقطع خطوط الارتباط بين الجماعات المتعاونة.

سيد المرسلين ،ج۲،ص:۲۱۲

بقطع النخيل المحيطة بتلك الحصون، و إلقاء النار لييأس اليهود من البقاء فى تلك المنطقة ما دامت بساتينهم أعدمت، و افنيت.

(۱) فتعالت نداءات اليهود تقول: يا محمّد، قد كنت تنهى عن الفساد، و تعيبه على من صنعه، فما بال قطع النخل و تحريقها؟!

فردّ اللّه تعالى عليهم بقوله:

«ما قَطَعْتُمْ مِنْ لِينَةٍ أَوْ تَرَكْتُمُوها قائِمَةً عَلى أُصُولِها فَبِإِذْنِ اللَّهِ وَ لِيُخْزِىَ الْفاسِقِينَ» «۱».

هذا من جهة و من جهة اخرى خذلهم عبد اللّه بن أبىّ، فلم يأتوهم، كما اعتزلتهم قريظة فلم تعنهم بسلاح و لا رجال.

و قد ذكر القرآن الكريم هذا الخذلان إذ قال تعالى:

«أَ لَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ نافَقُوا يَقُولُونَ لِإِخْوانِهِمُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتابِ لَئِنْ أُخْرِجْتُمْ لَنَخْرُجَنَّ مَعَكُمْ وَ لا نُطِيعُ فِيكُمْ أَحَداً أَبَداً وَ إِنْ قُوتِلْتُمْ لَنَنْصُرَنَّكُمْ وَ اللَّهُ يَشْهَدُ إِنَّهُمْ لَكاذِبُونَ. لَئِنْ أُخْرِجُوا لا يَخْرُجُونَ مَعَهُمْ وَ لَئِنْ قُوتِلُوا لا يَنْصُرُونَهُمْ وَ لَئِنْ نَصَرُوهُمْ لَيُوَلُّنَّ الْأَدْبارَ ثُمَّ لا يُنْصَرُونَ. لَأَنْتُمْ أَشَدُّ رَهْبَةً فِي صُدُورِهِمْ مِنَ اللَّهِ ذلِكَ بِأَنَّهُمْ قَوْمٌ لا يَفْقَهُونَ. لا يُقاتِلُونَكُمْ جَمِيعاً إِلَّا فِى قُرىً مُحَصَّنَةٍ أَوْ مِنْ وَراءِ جُدُرٍ بَأْسُهُمْ بَيْنَهُمْ شَدِيدٌ تَحْسَبُهُمْ جَمِيعاً وَ قُلُوبُهُمْ شَتَّى ذلِكَ بِأَنَّهُمْ قَوْمٌ لا يَعْقِلُونَ» «۲».

و قد كشفت الآيات الحاضرة- إلى جانب ما ذكر- عن نفسية اليهود الجبانة، و التى انهارت أيضا بسبب معنويات المسلمين القوية حتى أنهم رغم اجتماعهم و عددهم الكبير يخافون من مواجهة المسلمين فلا يقاتلونهم إلّا من وراء أسوار الحصون، و جدران القلاع القوية خائفين مذعورين، و مرعوبين، و هم الى جانب كل ذلك يعانون من اضطراب و قلق و تفرق كلمة فى الواقع.

و أخيرا رضخ اليهود لمطلب رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سألوه أن يجليهم، و يكفّ عن دمائهم على أن يكون لهم ما حملت الابل من أموالهم إلّا السلاح

---

(۱) الحشر: ۵.

(۲) الحشر: ۱۱- ۱۴.

سيد المرسلين ،ج۲،ص:۲۱۳

و الدروع، فرضى رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله بذلك.

فاحتملوا من أموالهم أكبر قدر ممكن، حتى أن الرجل منهم يقلع باب بيته فيضعه على ظهر بعيره، ثم يخرب بيته بيديه!!

فخرج جماعة منهم إلى خيبر، و سارت جماعة اخرى منهم الى الشام.

و قد خرجت تلك الزمرة الذليلة المسكينة و هم يضربون بالدفوف، و يزمّرون بالمزامير، و قد البسوا نساءهم الثياب الراقية، و حلىّ الذهب، مظهرين بذلك تجلّدا ليغطوا على هزيمتهم، و يروا المسلمين أنهم غير منزعجين من مغادرتهم تلك الديار!!

(۱)

مزارع بنى النضير تقسّم بين المهاجرين فقط:

إن ما يغنمه جنود الاسلام دون قتال و هو ما يسمى بالفىء يعود أمره الى رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله خاصة يضعه حيث يشاء و يصرفه فيما يرى من مصالح الاسلام لقوله تعالى:

«ما أَفاءَ اللَّهُ عَلى رَسُولِهِ مِنْ أَهْلِ الْقُرى فَلِلَّهِ وَ لِلرَّسُولِ وَ لِذِى الْقُرْبى وَ الْيَتامى وَ الْمَساكِينِ وَ ابْنِ السَّبِيلِ» «۱».

و قد رأى النبىّ صلّى اللّه عليه و آله أن من الصالح أن يقسم المزارع و الممتلكات التى غنمها من بنى النضير على المهاجرين دون الأنصار، لحرمانهم من ممتلكاتهم و ثروتهم فى مكة بسبب الهجرة منها الى المدينة، و كانوا فى الحقيقة ضيوفا على الأنصار طوال هذه المدة، و قد أيّد «سعد بن معاذ» و «سعد بن عبادة» هذا الرأى، و من هنا قسّم رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله جميع تلك المزارع و

الممتلکات علی المهاجرین خاصّهٔ، و لم یصب أحد من الأنصار منها شیئا الا رجلان کانا محتاجین هما: «سهل بن حنیف»، و «أبو دجانهٔ»، الانصاریین و حصل بذلک انفراج فی أحوال المسلمین عامهٔ، و أعطی «سعد بن معاذ» سیف

(۱) الحشر: ۷.

سید المرسلین ،ج۲،ص:۲۱۴

رجل من زعماء بنی النضیر و کان سیفا معروفا.

یقول المقریزی:

فلما غنم رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله من بنی النضیر بعث ثابت بن قیس بن شماس فدعا الانصار کلّها- الاوس و الخزرج- فحمد للّه و أثنی علیه، و ذکر الانصار و ما صنعوا بالمهاجرین و انزالهم ایاهم فی منازلهم، و آثرتهم علی أنفسهم ثم قال صلّی اللّه علیه و آله:

«ان أحببتم قسمت بینکم و بین المهاجرین ما أفاء اللّه علیّ من بنی النضیر و کان المهاجرون علی ما هم علیه من السکنی فی مساکنکم و أموالکم، و ان أحببتم أعطیتهم و خرجوا من دورکم»؟

فقال سعد بن عبادهٔ و سعد بن معاذ: رضینا و سلّمنا یا رسول اللّه.

فقسّم رسول اللّه ما أفاء اللّه علیه، علی المهاجرین دون الانصار إلّا رجلین کانا محتاجین .. الخ «۱».

و قد وقعت هذه الحادثهٔ فی شهر ربیع الأول فی السنهٔ الرابعهٔ من الهجرهٔ و نزلت سورهٔ الحشر فی هذا الشأن، و التی جاء فی مطلعها قوله تعالی:

«هُوَ الَّذِی أَخْرَجَ الَّذِینَ کَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْکِتابِ مِنْ دِیارِهِمْ لِأَوَّلِ الْحَشْرِ ما ظَنَنْتُمْ أَنْ یَخْرُجُوا وَ ظَنُّوا أَنَّهُمْ مانِعَتُهُمْ حُصُونُهُمْ مِنَ اللَّهِ فَأَتاهُمُ اللَّهُ مِنْ حَیْثُ لَمْ یَحْتَسِبُوا وَ قَذَفَ فِی قُلُوبِهِمُ الرُّعْبَ یُخْرِبُونَ بُیُوتَهُمْ بِأَیْدِیهِمْ وَ أَیْدِی الْمُؤْمِنِینَ فَاعْتَبِرُوا یا أُولِی الْأَبْصارِ» «۲».

هذا و یعتقد أکثر المؤرخین المسلمین أنه لم یسفک فی هذه الحادثهٔ، أی دم، و لکن المرحوم الشیخ المفید یکتب فی ارشاده: انه وقع لیلهٔ فتح حصون بنی النضیر قتال محدود قتل فیه عشرهٔ من الیهود و کان ذلک هو السبب فی فتح تلکم الحصون «۳».

(۱) امتاع الاسماع: ج ۱ ص ۱۸۲ و ۱۸۳.

(۲) الحشر: ۲.

(۳) الارشاد: ص ۴۷ و ۴۸.

سید المرسلین ،ج۲،ص:۲۱۵

و قال المقریزی: و فقد علی رضی اللّه عنه فی بعض اللیالی فقال النبیّ صلّی اللّه علیه و آله: انه فی بعض شأنکم، فعن قلیل جاء برأس «عزوک» و قد کمن له حتی خرج فی نفر من الیهود یطلب غرّهٔ من المسلمین و کان شجاعا رامیا فشدّ علیه علی رضی اللّه عنه، فقتله و فرّ الیهود «۱».

(۱) امتاع الاسماع: ج ۱ ص ۱۸۰.

سید المرسلین ،ج۲،ص:۲۱۶

(۱)

۳۵ تحریم الخمر ذات الرقاع، بدر الصغری

۱- تحریم الخمر:

اشارة

کانت الخمور، و علی العموم جمیع المسکرات و لا تزال من أشد الاوبئة الاجتماعیة التی تهدد أمن و سلامة المجتمعات البشریة و تجر إلیها أکبر الأخطار و یکفی فی خطورة هذا السمّ القاتل أنه یعادی أکبر ما یمیّز البشر عن ما سواه من الاحیاء، ذلکم هو العقل، فان الخمرة هو العدوّ الأول لهذه الموهبة الالهیة التی فی سلامتها ضمان سعادة الانسان.

إن الفارق بین الانسان و بین سائر الاحیاء هو القوة العاقلة التی یمتلکها الانسان دون غیره، و تکون المسکرات من أعدی أعداء هذه القوة، من هنا کان المنع من تعاطی الخمور و المسکرات من أبرز البرامج التی جاء بها الأنبیاء، و کانت الخمور محرمة فی جمیع الشرائع السماویة «۱».

---

(۱) عام ۱۳۳۹ هجری زار الدکتور آرشه تونک رئیس منظمة مکافحة الخمور ایران، و قد سرّ لما سمع أن الاسلام یحرم تعاطی المسکرات.

و قد کان یحبّ أن یلتقی بزعیم المذهب الشیعی یومئذ: (آیة اللّه السید البروجردی) لیتعرف علی رأی الاسلام فی الخمور و المسکرات، فاصطحبه أحد الدکاترة المعروفین فی طهران إلی منزل السید البروجردی فی مدینة «قم»، و بعد الاستئذان تشرف بلقاء السید، و قد حضر العلامة الطباطبائی فی ذلک المجلس و کنت أنا و والدی حاضرین هناک کذلک.

فکان أول سؤال طرحه الدکتور هو: لما ذا حرم الاسلام المسکرات؟

فقال الامام البروجردی: یکفی أن أشیر لک من بین العلل الکثیرة إلی علة واحدة و هی أن الخمرة تحطّم العقل الذی به یمتاز الانسان عن سائر الاحیاء، و یتمیز علیهم. کما اوضحناه اعلاه.

سید المرسلین ،ج۲،ص:۲۱۷

(۱) و لقد کانت معاقرة الخمور من الآفات التی کانت متفشیة و متجذرة فی المجتمع العربی فی شبه الجزیرة العربیّة بحیث کانت معالجتها تحتاج الی وقت طویل، و اسلوب مدروس، و لم تکن الظروف و الاحوال فی ذلک العهد لتسمح بأن یعلن رسول الاسلام عن تحریم الخمر دفعة واحدة و من دون آیة مقدمات، و ممهّدات لذلک، بل کان یتحتم علیه أن یعالج هذا الوباء الاجتماعیّ من خلال إعداد الناس لمرحلة التحریم النهائی و القطعی تماما کما یفعل الطبیب بالنسبة إلی المرضی الذین طال بهم المرض، و تجذر.

من هنا حرّمت الخمر فی أربع مراحل تدریجیة ضمن آیات أربع أظهرت الاستیاء من الخمر لکن لا علی نمط واحد، بل بدأت من مرحلة مخفّفة حتی انتهت إلی مرحلة الاعلان عن التحریم القطعی.

(۲) إنّ التمعن فی هذه الآیات تکشف لنا عن کیفیّة الاسلوب النبویّ فی التبلیغ و الإرشاد، و الدعوة و الهدایة، و ینبغی للخطباء، و الکتاب أن یتبعوا هذا الاسلوب المؤثر و المفید فی معالجة الأدواء الاجتماعیة المزمنة، و یکافحها بهذا الشکل حتی یحصلوا علی أفضل النتائج.

إن الشرط الاساسی لمکافحة ناجحة لأیّ خلق و سلوک فاسد هو إیقاظ المجتمع و إیقافه أوّلا علی أضرار ذلک السلوک، و مفاسده، و تذکیره بآثاره السیئة لیحصل لدی المجتمع- بذلک- الاستعداد الروحی بل و الدافع الباطنی إلی خوض معرکة أساسیة و جذریة ضدّ ذلک السلوک الفاسد، و الخلق الذمیم، و یکون الناس هم الضمانة لا- نجاح هذه المهمة. و ذلک لأن ردّ المعتاد عن عادته کالمعجز کما فی الحدیث الشریف «۱».

کیف و العرب کانوا یعشقون الخمرة حتی أن الرجل منهم ربما کان یوصی بأن یدفن الی جنب کرمة لتسقی عظامه بالخمر.

یقول أحدهم:

---

(۱) مفاتیح الغیب: ج ۲ ص ۲۶۳.

سید المرسلین ،ج۲،ص:۲۱۸ اذا مت فادفنی الی جنب کرمةتروّی عظامی بعد موتی عروقها «۱» من هنا اعتبر القرآن الکریم اتخاذ الخمر من التمور و الاعناب- فی مجتمع کان تعاطی الخمر جزء أساسیا من حیاته- مخالفا للرزق الحسن، و بذلک ایقظ العقول العافیة، إذ قال:

«وَ مِنْ ثَمَراتِ النَّخِیلِ وَ الْأَعْنابِ تَتَّخِذُونَ مِنْهُ سَکَراً وَ رِزْقاً حَسَناً» «۲».

(۱) إنّ القرآن أعلن- فی المرحلة الاولی من مراحل النهی عن تعاطی الخمر- أن اتخاذ المسکر من التمر و العنب لا یعد من الارتزاق الحسن بل الارتزاق الحسن هو تناول التمر و العنب علی حالتهما الطبیعیة.

إن هذه الآیة: أعطت هزة ذکیة للعقول و هیّأت الطبائع المنحرفة لمرحلة أقوی فی مسیرة تحریم الخمر حتی یتسنی لرسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله أن یشدد من نبرته، و یعلن عن طریق آیة اخری أنّ النفع المادی القلیل، الذی تعود به الخمر و یأتی به القمار، لیس بشیء بالقیاس الی أضرارهما الکبری و أخطارهما العظیمة، و قد تم الکشف عن هذه الحقیقة فی قوله تعالی:

«یَسْئَلُونَکَ عَنِ الْخَمْرِ وَ الْمَیْسِرِ قُلْ فِیهِما إِثْمٌ کَبِیرٌ وَ مَنافِعُ لِلنَّاسِ وَ إِثْمُهُما أَکْبَرُ مِنْ نَفْعِهِما» «۳».

(۲) و لا ریب أن مجرد المقارنة بین النفع و الضرر، و کذا الوقوف علی زیادة الضرر علی النفع کاف لایجاد النفور و الاشمئزاز لدی العقلاء، و الداعین من الخمر و ما شاکلها، و شابهها.

إلّا أن جماهیر الناس و عامتهم لن یقلعوا عن هذه العادة الشریرة المتجذرة ما لم یسمعوا نهیا صریحا و قاطعا عنها.

فها هو عبد الرحمن بن عوف رغم نزول هذه الآیة قد استضاف جماعة من الصحابة و أحضر علی المائدة خمرا، فأکلوا، و شربوا الخمر، ثم قاموا الی الصلاة، فأخطأ أحدهم فی القراءة و هو سکران خطأ غیّر من مراد اللّه تعالی فی ما قرأ من

---

(۱) أی ما یسکر.

(۲) النحل: ۶۷.

(۳) البقرة: ۲۱۹.

سید المرسلین ،ج۲،ص:۲۱۹

الآیة، فقد تلا سورة «الکافرون»، و بدل أن یقول: «لا أعبد ما تعبدون» قرأ:

«أعبد ما تعبدون». فاضطربت تلک الجماعة لهذا الأمر، و خشیت أن تکون ارتکبت بذلک أمرا عظیما!!

(۱) و قد هیّأ هذا الحادث الناس لیحرّم تعاطی الخمر فی ظروف و حالات خاصة علی الاقل.

من هنا جاء الاعلان عن حرمة تعاطی الخمر قبل الصلاة، و أعلن القرآن الکریم بصراحة أنه لا یجوز لمسلم أن یصلّی فی حالة السکر، و قد أعلن عن هذا التشریع الالهیّ فی قول اللّه تعالی:

«یا أَیُّهَا الَّذِینَ آمَنُوا لا تَقْرَبُوا الصَّلاةَ وَ أَنْتُمْ سُکاری حَتَّی تَعْلَمُوا ما تَقُولُونَ» «۱».

و لقد بلغ من تأثیر هذه الآیة، و فاعلیتها أن هجر جماعة من المسلمین تعاطی الخمر بالمرّة بحجة أن ما یضرّ بالصلاة یجب ان یطرد من حیاة المسلم نهائیا.

و لکن البعض بقی یتعاطاها حتی أنّ رجلا من الأنصار دعا جماعة الی مائدة أحضر فیها الخمر- رغم نزول الآیة الحاضرة- فلما شربوا

و أسكروا حمل بعضهم على بعض، و جرح بعضهم بعضا فشكوا أمرهم إلى النبىّ صلّى اللّه عليه و آله، و كان الخليفة الثانى لم يزل يشرب الخمر إلى ذلك معتقدا عدم كفاية الآية الحاضرة فى التحريم القطعىّ لها و لهذا رفع يديه إلى السماء و قال: اللّهم بيّن لنا بيانا شافيا فى الخمر.

(۲) و لا يخفى أن هذه الحوادث و الوقائع المؤسفة قد هيّأت الارضية بشكل رائع لتقبّل مسألة تحريم الخمر تحريما كاملا و قاطعا، من هنا نزل قوله تعالى يعلن عن هذه الحرمة القطعية:

«يا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّمَا الْخَمْرُ وَ الْمَيْسِرُ وَ الْأَنْصابُ وَ الْأَزْلامُ رِجْسٌ مِنْ عَمَلِ الشَّيْطانِ فَاجْتَنِبُوهُ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ» «۲».

---

(۱) النساء: ۴۳.

(۲) المائدة: ۹۰.

سيد المرسلين ،ج۲،ص:۲۲۰

و قد دفع هذا البيان البليغ القاطع أن يقلع عن الخمر نهائيا من كان يشربها حتى تلك الساعة بحجة عدم وجود نهى صريح و قاطع عنها.

و قد جاء فى كتب السنة و الشيعة أن الخليفة الثانى قال بعد سماع هذه الآية: انتهينا يا ربّ «۱»!!

(۱)

وقفة عند «البيان الشافى»:

قلنا إن الخليفة الثانى لم يقتنع بعد سماع الآيات الثلاث بحرمة الخمر، بل بقى ينتظر بيانا شافيا يكشف عن التحريم القطعى، حتى اقنعته الآية الرابعة بحرمة الخمور و المسكرات، و قد كان حكم اللّه تعالى فى هذه الآية هو: أنّ الخمر «رجس من عمل الشيطان فاجتنبوه لعلّكم تفلحون» و لكن المتغربين، و هواة المادية الغربية فى عصرنا لم تقنعهم كل هذه الآيات بحرمة الخمر، حتى الآية الرابعة الصريحة فى هذا الأمر، فيقولون لا بدّ أن يعلن عن هذا التحريم بلفظة:

حرام أو حرّمت، و الّا لم يمكن القطع بحرمة الخمر!!

إن هذه الزمرة التابعة لأهوائها، الأسيرة لشهواتها الحرام، لا تريد فى الحقيقة إلّا أن تظل عاكفة على الخمر أبدا، و من هنا تطرح مثل المعاذير و تتوسل بمثل هذه التحججات الجوفاء.

على أن القرآن الكريم قد استعمل لفظ الحرام بشكل ما فى شأن الخمر إذ قال: «و إثمهما أكبر من نفعهما» «۲».

و قد حرّم تعالى جميع أنواع الإثم فى آية اخرى إذ قال:

«قُلْ إِنَّما حَرَّمَ رَبِّيَ الْفَواحِشَ ما ظَهَرَ مِنْها وَ ما بَطَنَ وَ الْإِثْمَ» «۳».

و بعبارة اخرى: لقد بين اللّه تعالى فى آية اخرى الموضوع، و هو أن الخمر (التى تسمّى إثما أيضا) قد حرّمت.

---

(۱) مستدرك الوسائل: ج ۴ ص ۱۴۳، روح المعانى: ج ۷ ص ۱۵.

(۲) البقرة: ۲۱۹.

(۳) الاعراف: ۳۳.

سيد المرسلين ،ج۲،ص:۲۲۱

فهل ينتظر هواة الغرب بعد هذا البيان الواضح و التحريم الصريح بيانا كافيا شافيا؟!

(۱) و فی الحقیقة نحن لا نحتاج إلی مثل هذا الاستدلال أبدا فالآیات الأربع المتقدمة التی وصفت الخمر بأنها «رجس» و أنها نظیر «المیسر»، و أنها «عمل شیطانی»، مناقض للفلاح، و سبب «للعداوة» و «البغضاء»، قد أعلنت عن حرمتها بصورة واضحة لا إبهام فیها، و لا غموض، و هی بالتالی أقوی بیان لمن تدبّر و أنصف، و تجرّد عن الاهواء و الأغراض المریضة.

و هنا لا بدّ أن نذکّر بنقطة هامة و هی أن النبیّ الاکرم صلّی اللّه علیه و آله استطاع ان یطهّر فی هدی هذه الآیات الأربع، بیئته و مجتمعه من أدران هذه العادة الشریرة، و یقوم المؤمنون أنفسهم بتنفیذ هذا الحکم من دون قهر أو إجبار، بینما لم یستطع العالم الغربی رغم کل ما یملک من الإمکانات المادیّة العریضة، و أجهزة الدعایة الواسعة أن یخطو خطوة ناجحة فی هذا الطریق، فقد اخفقت کل خططه، أمام هذا السمّ القاتل، و الفشل الذی أصاب الولایات المتحدة فی مکافحة المشروبات الروحیة فی أعوام ۱۹۳۳- ۱۹۳۵ أمر معروف للجمیع، و له قصة عجیبة یمکن أن یقف علیها القارئ الکریم فی مصادرها «۱».

روایة مختلقة:

و من عجیب الأمر أن یروی بعض المفسرین عند تفسیر قوله تعالی:

«و لا تقربوا الصلاة و انتم سکاری حتی تعلموا ما تقولون» روایة جاء فیها أن امام المتقین علی بن أبی طالب علیه السلام کان ضمن جماعة شربوا الخمر ثم قاموا الی الصلاة فقرأ أمامهم غلطا: «اعبد ما تعبدون» فانزل اللّه تعالی هذه الآیة:

«لا تَقْرَبُوا الصَّلاةَ وَ أَنْتُمْ سُکاری حَتَّی تَعْلَمُوا ما تَقُولُونَ».

نقول إن من العجیب أن تنسب إلی الامام علی علیه السلام مثل هذه

---

(۱) راجع ما ذا خسر العالم بانحطاط المسلمین: ص ۸۰ و غیره.

سید المرسلین ،ج۲،ص:۲۲۲

النسبة و هو الطاهر المطهّر بحکم آیة التطهّر «۱» و هو الذی نشأ و ترعرع فی احضان سید المرسلین صلّی اللّه علیه و آله الذی کان یتجنب الخمر، حتی قبل نزول النهی الصریح عنها، هذا و علی علیه السلام المعروف بحکمته و فهمه و علمه عارف بما للمسکر من تبعات خطیرة.

نعم من العجیب أن نصدق بأن علیا علیه السلام شرب الخمر، و هناک فی الجاهلیة (و قبل الاسلام) من حرّم الخمر علی نفسه لکونه یذهب بالعقل، و یؤول بالمرء الی ما لا یحمد. سید المرسلین ج۲ ۲۲۲ روایة مختلقة: ..... ص : ۲۲۱

ی السیرة الحلبیة کان عبد اللّه بن جدعان من جملة من حرّم الخمر علی نفسه فی الجاهلیة أی بعد ما کان مغرما بها و سبب ذلک أنه سکر لیلة فصار یمدّ یده علی ضوء القمر لیمسکه فضحک منه جلساؤه ثم اخبروه بذلک حین صحا فحلف أن لا یشربها أبدا.

و کان عثمان بن مظعون ممّن حرّم الخمر علی نفسه فی الجاهلیة أیضا و قال:

لا أشرب شیئا یذهب عقلی، و یضحک بی من هو أدنی منی، و یحملنی علی أن انکح کریمتی من لا ارید «۲».

و ورد عن الامام محمد الباقر علیه السلام قال: أوحی اللّه تعالی إلی رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله انی أشکر لجعفر بن أبی طالب علیه السلام أربع خصال.

فدعاه النبیّ صلّی اللّه علیه و آله فأخبره فقال: لو لا أن اللّه تبارک و تعالی أخبرک ما أخبرتک:

ما شربت خمرا قط لانی لو شربتها زال عقلی.

و ما کذبت قط لان الکذب ینقص المروة.

و ما زنیت قط لأنی خفت إذا عملت عمل بی.

(۱) الاحزاب: ۳۳، راجع تفاسير الفريقين و مجاميعهم الحديثية.

(۲) السيرة الحلبية: ج ۱ ص ۱۳۰.

سيد المرسلين ،ج۲،ص:۲۲۳

و ما عبدت صنما قط لأنى علمت أنه لا يضر و لا ينفع.

فضرب النبىّ صلّى اللّه عليه و آله على عاتقه و قال: «حق للّه تعالى أن يجعل لک جناحين تطير بهما مع الملائكة فى الجنّة» «۱».

نعم هذا هو موقف من هو أقل مرتبة و منزلة من الإمام على عليه السلام من الخمر، و لو فى العهد الجاهلى، و قبل تحريمها فى الاسلام.

لكن يد الوضع و الدس أبت إلّا أن تختلق رواية فى المقام، فقد جاءت فى جامع البيان للطبرى روايتان نذكرهما سندا و متنا ليقف القارئ على ما تعانيان من مآخذ:

۱- حدثنا محمد بن بشار قال حدثنا عبد الرحمن قال حدثنا سفيان عن عطاء بن السائب عن أبى عبد الرحمن عن على أنه كان هو و عبد الرحمن و رجل آخر شربوا الخمر فصلى بهم عبد الرحمن فقرأ: يا أيها الكافرون فخلط فيها فنزلت: لا تقربوا الصلاة و انتم سكارى.

۲- حدثنى المثنى قال حدثنا الحجاج بن المنهال قال حدثنا حماد عن عطاء بن السائب عن عبد اللّه بن حبيب أن عبد الرحمن بن عوف صنع طعاما و شرابا فدعا نفرا من أصحاب النبىّ صلّى اللّه عليه و آله فأكلوا و شربوا حتى تملّوا فقدّموا عليا يصلّى بهم المغرب فقرأ: قل يا أيها الكافرون اعبد ما تعبدون و أنتم عابدون ما أعبد و أنا عابد ما عبدتم. لكم دينكم ولى دين. فأنزل اللّه تبارك و تعالى هذه الآية: «لا تَقْرَبُوا الصَّلاةَ وَ أَنْتُمْ سُكارى حَتَّى تَعْلَمُوا ما تَقُولُونَ» «۲».

و الروايتان- مضافا إلى ما يرد عليهما من الاشكال- تعانيان من مؤاخذات متعددة أبرزها الاشكال فى سندهما، فكلتا الروايتان تنتهيان إلى عطاء بن السائب، و هو مطعون فى وثاقته و ديانته، و فى حفظه و حديثه، و إليک ما قال عنه أئمة علم الرجال:

(۱) الدرجات الرفيعة: ص ۷۰ نقلا عن الامالى لابن بابويه.

(۲) جامع البيان فى تفسير القرآن للطبرى: ج ۵ ص ۶۱.

سيد المرسلين ،ج۲،ص:۲۲۴

قال عنه الذهبى: عطاء بن السائب أحد علماء التابعين، تغيّر بأخرة و ساء حفظه.

قال عنه أحمد: من سمع منه قديما فهو صحيح، و من سمع منه حديثا لم يكن بشىء.

و قال عنه يحيى بن معين: لا يحتج به.

و قال أحمد بن أبى خيثمة عن يحيى: حديثه ضعيف.

و قال عنه أبو حاتم: محلّه الصدق قبل أن يخلّط.

و قال النسائى: ثقة فى حديثه القديم لكنه تغيّر.

و قال ابن عليّة: قدم علينا عطاء بن السائب البصرة، فكنا نسأله، فكان يتوهّم، فنقول له: من؟ فيقول: اشياخنا ميسرة، و زاذان، و فلان.

و قال الحميدى، حدثنا سفيان، قال: كنت سمعت من عطاء بن السائب قديما، ثم قدم علينا قدمة فسمعته يحدث ببعض ما كنت سمعت، فخلّط فيه، فاتقيته و اعتزلته.

و اضاف الذهبى: «و من مناكير عطاء ...» «۱».

أجل هـذا هو عطاء فی منظار علماء الرجال، انه سیئ الحفظ، ضعیف مخلّط له مناکیر، یتوهّم، تغیّر بأخرة، و قد ظهرت آثار الوهم و سوء الحفظ و التخلیط هذا فی روایتیه هاتین. فهو تارة یقول أن علیا علیه السلام کان مأموما فی هذه القصة (کما فی الروایة الاولی) و تارة یقول کان علیه السلام إماما للجماعة.

و هـذه الروایـة من مناکیره، و أوهامه بلا ریب، إذ کیف یصح أن ینسب إلی رجل لازم رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله الطیّب الطاهر منذ نعومة أظفاره، شرب الخمر، و الائتمام برجل دونه فی الفضل، أو إمامته للجماعة و تخلیطه فی قراءة سورة عظیمة من سور القرآن الکریم؟!

و لنستمع معا إلی ما یقوله إمام المتقین علی بن أبی طالب علیه السلام عن

---

(۱) میزان الاعتدال: ج ۳ ص ۷۰- ۷۳.

سید المرسلین ،ج۲،ص:۲۲۵

فترة صباه فی کنف رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله فانه أفضل ردّ علی هذه الروایة و نظائرها: قال علیه السلام:

«قد علمتم موضعی من رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله بالقرابة القریبة، و المنزلة الخصیصة، وضعنی فی حجره و أنا ولد یضمّنی الی صدره، و یکنفنی فی فراشه، و یمسّنی جسده و یشمّنی عرفه، و کان یمضغ الشیء فیلقمنیه و ما وجد لی کذبة فی قول، و لا خطلة فی فعل، و لقد قرن اللّه به صلّی اللّه علیه و آله من لدن کان فطیما أعظم ملک من ملائکته یسلک به طریق المکارم، و محاسن أخلاق العالم، لیله و نهاره، و لقد کنت اتبعه إتباع الفصیل أثر أمه، یرفع لی فی کل یوم من أخلاقه علما، و یأمرنی بالاقتداء به» «۱».

هـذا و أغلب الظن ان الذین اختلقوا هذه الروایة لما وجدوا أمثال هذه القبائح فی حیاة بعض الصحابة أرادوا ان یساووا بین الامام علی علیه السلام و غیره، فاختلقوا هذه الفریة الوقحة.

و مما یثیر الاستغراب أن یقع بعض الکتّاب و المفکّرین المعاصرین فی نفس ما وقع القدامی من الخطأ فی هذا المجال، و یذکر هاتین الروایتین فی تفسیره للقرآن الکریم، مع کل هذه المؤاخذات علیهما حتی فی صورة النقل، کما فعل سید قطب فی تفسیره «فی ظلال القرآن» «۲»، إذ لیس کل ما هو مذکور فی کتب الاقدمین یصح نقله، و یجوز تکراره. و بخاصة من دون تعلیق و تکذیب.

(۱)

غزوة ذات الرقاع:

اشارة

قیل إنما سمّیت هذه الغزوة، و هذا الجهاد المقدس بالرقاع، لأنّ المسلمین مرّوا بأرض بقع سود، و بقع بیض کأنها مرقعة برقاع مختلفة.

و ربما قیل لأن الحجارة أوهنت أقدام المجاهدین فکانوا یلفّون علی أرجلهم

---

(۱) نهج البلاغة: الخطبة رقم ۱۹۲.

(۲) عند تفسیر قوله تعالی: «لا تَقْرَبُوا الصَّلاةَ وَ أَنْتُمْ سُکاری».

سید المرسلین ،ج۲،ص:۲۲۶

الخرق، و الرقاع فسمّیت هذه الغزوة بذات الرقاع «۱».

و علی کل حال فان هـذه الغزوة لم تکن ابتدائیة تماما مثل بقیة الغزوات، بل کانت لإطفاء شرارة کانت علی شرف الاشتعال، و

الانفجار، و بالضبط جاءت لتقضی علی تحرکات و استعدادات عدائیة کان یقوم بها بنو محارب و بنو ثعلبة و کلاهما من قبائل غطفان.

(۱) و قد کان من دأب النبیّ و سیاسته أن یبثّ أشخاصا أذکیاء إلی المناطق المختلفة لیأتوا له بالأخبار عن کل ما یستجدّ علی ساحة الجزیرة العربیة، و فی أوساط القبائل.

فأتاه الخبر ذات مرة أن القبیلتین المذکورتین تنویان جمع الاسلحة و الرجال لاجتیاح المدینة و غزوها، فسار إلیهم رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله علی رأس مجموعة من رجاله و أصحابه حتی نزل نخلا بنجد قریبة من مکان العدو «۲».

فدفعت سوابق المسلمین الجهادیة، و ما سطروه فی المعارک و المواقف من قصص المقاومة و الصمود و البسالة و الاستقامة، و ما حققوه من انتصارات ساحقة حیّرت سکّان الجزیرة العربیة من أقصاها إلی أقصاها.

لقد دفعت کل هذا العدوّ إلی الانسحاب، و اللجوء الی رءوس الجبال، و قد خافوا ألّا یبرح رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله حتی یستأصلهم.

و قد صلّی رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله بالمسلمین فی هذه الغزوة صلاة الخوف، التی بیّن اللّه تعالی کیفیتها فی سورة النساء الآیة ۱۰۲.

و أغلب الظن أن العدوّ کان فی هذه الغزوة قویا فی تجهیزاته و قواه، و ان الاوضاع العسکریة قد وصلت الی مرحلة خطیرة مما سبّب الخوف، و لکن الانتصار کان فی المآل من نصیب المسلمین.

---

(۱) السیرة النبویة، الهوامش: ج ۲ ص ۲۰۴.

(۲) امتاع الاسماع: ج ۱ ص ۱۸۸.

سید المرسلین ،ج۲،ص:۲۲۷

(۱)

مواقف خالدة فی هذه الغزوة:

اشارة

یروی المؤرخون و المفسرون المسلمون کابن هشام «۱» و أمین الاسلام الطبرسی «۲» قصصا عجیبة، و حوادث مثیرة للاعجاب وقعت فی هذه الغزوة تکشف عن عمق مروءة النبیّ صلّی اللّه علیه و آله مع أعدائه، و قد نقلنا نظیر هذا فی غزوة ذی أمر، من هنا نحجم عن ذکر ذلک فی هذه الدراسة رعایة للاختصار، و لکن نلفت نظر القارئ الکریم إلی القصة التالیة التی تکشف عن صمود المسلمین و اخلاصهم لدینهم.

(۲)

الحرّاس الصامدون:

مع أن جیش الاسلام قد عاد الی المدینة من هذه الغزوة من دون قتال و لکنّه أصاب مع ذلک بعض الغنائم، و استراح فی شعب فی

أثناء الطریق، و بات لیلته هناک، ثم کلّف رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله رجلین بحراسة الجیش لیلا یدعیان: «عباد» و «عمار»، فقسم الرجلان اللیل بینهما، فنام أحدهما و سهر الآخر یحرس الجیش، و کان الذی سهر أول اللیل هو «عباد».

ثم إن رجلا من العدوّ خرج فی أثر المسلمین، و کان یقصد أن یریق دما أو یصیب شیئا و یعود الی محله.

و قام «عباد» یصلّی، و أقبل ذلک الرجل یطلب غرّة فلما رأی «عباد» سواده من قریب قال ذلک الرجل فی نفسه: نعلم اللّه أنّ هذا لطلیعة القوم، و حرسهم ففوّق له سهما و رماه به فأصاب عبادا و لکن عبّادا نزع السهم و وضعه، و ثبت قائما یصلّی فرماه العدوّ بسهم آخر، فأصابه فانتزعه و ثبت قائما فرماه بثالث فنزعه، فلما غلب علیه الدم رکع و سجد، ثم قال لصاحبه: اجلس فقد اصبت، فجلس عمّار، فلمّا رأی الاعرابی أن عمارا قد قام علم أنهما قد علما

---

(۱) السیرة النبویة: ج ۲ ص ۲۰۵- ۲۰۹.

(۲) مجمع البیان: ج ۳ ص ۱۰۳.

سید المرسلین ،ج۲،ص:۲۲۸

به،: فقال عمّار: أی أخی ما منعک أن توقظنی به فی أول سهم رمی به؟!

قال: کنت فی سورة أقرأها و هی سورة الکهف، فکرهت أن أقطعها حتی أفرغ منها، و لو لا أنی خشیت أن اضیّع ثغرا أمرنی به رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله ما انصرفت و لو أتی علی نفسی «۱».

و هکذا صمد هذا المسلم و استمر فی صلاته غیر مبال بما اصابته من السهام.

(۱)

بدر الثانیة:

اشارة

لما أراد أبو سفیان أن ینصرف یوم «احد» نادی: موعدنا و موعدکم بدر الصفراء العام القابل نلتقی فیه فنقتتل.

و لهذا أمر رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله المسلمین بأن یتهیّئوا للدفاع علی أنفسهم و قد مر علی وقعة «احد» عام واحد.

و کان أبو سفیان الذی کان یرأس قریش آنذاک یواجه فی ذلک الوقت مشاکل داخلیة مختلفة فکره الخروج الی رسول اللّه فی الموعد الذی ضربه لمقاتلة المسلمین، و اتفق أن قدم مکة فی تلک الایام «نعیم بن مسعود» الذی کانت بینه و بین أبی سفیان علاقات صداقة خاصة، فجاءه أبو سفیان و قال له: إنّی وعدت محمّدا و أصحابه یوم «احد» أن نلتقی نحن و هو ببدر الصفراء علی رأس الحول، و قد جاء ذلک، و لا یصلح أن نخرج إلیه العام.

فقال نعیم: ما أقدمنی إلّا ما رأیت محمّدا و أصحابه یصنعون من إعداد السلاح و الکراع، و قد تجلّب إلیه حلفاء الأوس، فترکت المدینة أمس و هی کالرّمّانة.

فزاد ذلک من مخاوف أبی سفیان، و ضاعف من کراهته للخروج الی رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله. و تقرر بالتالی أن یعود نعیم إلی المدینة و یحذر المسلمین من الخروج للموعد، و یخذّلهم.

(۲) و عاد «نعیم» إلی المدینة، و راح یرغّب أصحاب رسول اللّه صلّی اللّه علیه

---

(۱) السیرة النبویة: ج ۲ ص ۲۰۸، المغازی: ج ۱ ص ۳۹۷.

سيد المرسلين ،ج۲،ص:۲۲۹

و آله و يخوّفهم من الخروج إلى أبى سفيان إلّا أن كلامه لم يترك أى أثر فى نفس رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله، فخرج صلّى اللّه عليه و آله فى ألف و خمسمائة مقاتل من أصحابه، و قد خرجوا ببضائع لهم، و تجارات حتى انتهوا الى «بدر» و قام السوق السنوى هناك فباعوا و اشتروا فى موسم بدر و ربحوا كثيرا ثم تفرّق الناس، و لكن النبىّ و أصحابه بقوا هناك ثمانية أيام ينتظرون أبا سفيان و جيشه.

و قد كان هذا الاجراء اجراء عسكريا حكيما و رائعا إذ أظهر قوة النبىّ و عزيمته و قوة أصحابه و عزيمتهم، و لهذا كان له أثر قوى فى نفوس الاعداء.

فلما بلغت أنباء خروج رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و أصحابه الى بدر، لم ير حكّام مكة المشركون بدّا من الخروج إلى بدر حفاظا على ماء الوجه، فخرج أبو سفيان و المشركون بتجهيزات كافية إلى مرّ الظهران، و لكنهم عادوا من منتصف الطريق إلى مكة بحجة الغلاء و القحط، فاعترض صفوان بن اميّة على أبى سفيان و قال: قد و اللّه نهيتك يومئذ أن تعد القوم، و قد اجترءوا علينا، و رأوا انا قد أخلفناهم، و انما خلفنا الضعف عنهم «۱».

ولادة السبط الأصغر لرسول اللّه:

(۱) و فى الثالث من شهر شعبان من هذه السنة (الرابعة من الهجرة) ولد السبط الثانى لرسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله الامام الحسين بن علىّ «۲»، كما توفيت «فاطمة بنت أسد» والدة الإمام على عليه السلام «۳».

و فى هذا العام بالذات أمر رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله زيد بن حارثة أن يتعلم السريانية من اليهود «۴».

---

(۱) المغازى: ج ۱ ص ۳۸۴- ۳۹۰، و قد وقعت هذه الحادثة فى الشهر الخامس و الاربعين بعد الهجرة.

و تسمى هذه الغزوة «بدر الموعد».

(۲) و (۳) تاريخ الخميس: ج ۱ ص ۴۶۷.

(۴) إمتاع الاسماع: ص ۱۸۷، تاريخ الخميس: ج ۱ ص ۴۶۴.

سيد المرسلين ،ج۲،ص:۲۳۰

(۱)

حوادث السنة الخامسة من الهجرة «۱»

۳۶ من أجل تحطيم التقاليد الخاطئة

اشارة

تعتبر معركة «الاحزاب»، و قصة بنى قريظة، و زواج رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله بزينب بنت جحش من أروع الحوادث التاريخية التى وقعت فى السنة الخامسة من الهجرة.

و أوّل هذه الحوادث- كما عليه المؤرخون المسلمون- هو زواج رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله بالمرأة المذكورة.

و قد ذكر القرآن الكريم تفاصيل هذه القضية ضمن الآيات (۴، ۶، ۳۶، الى ۴۰) من سورة «الاحزاب»، و لا يبقى- حينئذ- مجال لأكاذيب المستشرقين و دسائسهم و مختلقاتهم الواهية.

و نحن هنا ندرس هذه القضیة علی ضوء أصح المصادر و الینابیع التاریخیة الاسلامیة التی لم تطلها أیدی العبث و التحریف، و المسخ، و التشویه، ألا و هو القرآن الکریم، ثم بعد ذلک نتحدث حول ما قاله المستشرقون و من لف لفهم،

---

(۱) یری مؤلف کتاب تاریخ الخمیس أن هذه الحادثة وقعت فی شهر ذی القعدة من السنة الخامسة للهجرة و لکن هذا الرأی یبدو غیر صحیح من وجهة نظر المحاسبة الاجتماعیة، لأن رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله کان منشغلا بغزوة «الاحزاب»، و «بنی قریظة» من ۲۴ شهر شوال من السنة الخامسة الی ۱۹ من شهر ذی الحجة من نفس السنة فیکون تحقق مثل هذا الزواج فی مثل هذه الظروف أمرا مستبعدا جدا، و اذا کان الزواج من زینب یعدّ من حوادث السنة الخامسة لزم ان یکون قد تحقق قبل الحادثتین المذکورتین، و لهذا عمدنا الی ذکر هذه الحادثة قبل تینیک الواقعتین.

سید المرسلین ،ج۲،ص:۲۳۱

و نحی منحاهم فی التعامل مع تاریخ السیرة النبویة.

(۱)

من هو زید بن حارثة؟

کان زید شابا سرقه قطّاع الطرق من الأعراب و هو صغیر من قافلة، و باعوه عبدا فی سوق عکاظ، و قد اشتراه حکیم بن حزام لعمّته خدیجة بنت خویلد، و قد أهدته خدیجة لرسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله بعد زواجها منه.

و لقد دفعت سیرة النبیّ صلّی اللّه علیه و آله الحسنة، و أخلاقه الفاضلة و سجایاه النبیلة زیدا هذا فی أن یحب رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله حبا شدیدا، حتی أنه عند ما جاء أبوه الی مکة یبحث عنه، و علم بوجوده عند النبیّ صلّی اللّه علیه و آله مشی إلی رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و طلب منه أن یعتقه، و یعیده إلیه، لیعیده بدوره إلی أمه و یلحقه بأقربائه، فابی زید إلّا البقاء عند رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و فضّل ذلک علی المضی مع أبیه، و العودة إلی وطنه، و عشیرته، و قد خیّره رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله فی المکث عنده أو الرحیل مع أبیه إلی وطنه.

(۲) علی أن ذلک الانجذاب و الحب کان متبادلا بین زید و رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله فکما أن زیدا کان یحب رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و یحب أخلاقه و خصاله، کان رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله یحب زیدا کذلک لنباهته و أدبه حتی أنه أعتقه و تبنّاه، فکان الناس یدعونه زید بن محمد بدل زید بن حارثة، و لکی یتأکد ذلک وقف رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله ذات یوم و قال لقریش:

«یا من حضر اشهدوا أن زیدا هذا ابنی» «۱».

و قد بقی هذا الحب المتبادل بین زید، و بین رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله إلی أن استشهد هذا المسلم الصادق و المؤمن المجاهد فی معرکة مؤته، فحزن رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله لمصرعه کما حزن لولد من أولاده.

---

(۱) اسد الغابة: ج ۲ ص ۲۳۵ و کذا الاستیعاب و الإصابة مادة: زید.

سید المرسلین ،ج۲،ص:۲۳۲

(۱)

زید یتزوج بابنة عمة النبیّ:

لقد كان من أهداف رسول الاسلام العظيم صلّى اللّه عليه و آله هو أن يخفف من الفواصل بين طبقات المجتمع و فئاته، و يقارب بينها قدر الامكان، ليعيش البشر جميعا تحت لواء الانسانية و التقوى إخوة متحابّين لا تبعد بعضهم عن بعض مقاييس الثروة و النسب، بل يكون الملاك فى التفاضل هو الأخلاق الفاضلة و السجايا الانسانية.

من هنا كان يجب التعجيل فى ازالة التقاليد العربية البالية التى كانت تقضى بأن لا يتزوج بنات السادة و الاشراف بأبناء الطبقات الضعيفة و الفقيرة.

و أى وسيلة لضرب هذا التقليد القبيح الظالم و تحقيق المساواة الكاملة أفضل من أن يبدأ النبىّ صلّى اللّه عليه و آله فى تحطيم هذا التقليد بأقربائه و ذويه ليقدّم بذلك درسا عمليا للامة فى هذا المجال، فقام بتزويج عتيقه «زيد بن حارثة» من شريفة من بنى هاشم و هى ابنة عمته زينب بنت جحش حفيدة عبد المطلب ليعلم الناس أنه يجب عليهم الاقلاع عن تلك التقاليد الجاهلية الظالمة بسرعة، و يعرفوا أن النبىّ صلّى اللّه عليه و آله هو أوّل من نفّذ فى حق ذويه ما كان يردّده من قوله: «لا فضل لأحد على أحد إلّا بالتقوى» و «إنّ المؤمن كفؤ المؤمن».

(۲) و لأجل تحطيم ذلك التقليد الجاهلىّ الخاطئ ذهب رسول اللّه بنفسه إلى منزل زينب، و خطبها لزيد، فلم تبد زينب و أخوها رغبة فى هذا الأمر فى الوهلة الاولى لأنّ الأفكار الجاهلية كانت لا تزال مترسبة فى قلوبهم، و من ناحية اخرى كان الرد على النبىّ صلّى اللّه عليه و آله أمرا صعبا و لهذا تذرّعا بعبودية «زيد» السابقة و حاولا بذلك التخلّص من مطلب النبىّ صلّى اللّه عليه و آله.

فلم يلبثا أن نزل قوله تعالى يشجب رد زينب و أخيها لطلب النبىّ صلّى اللّه عليه و آله:

«وَ ما كانَ لِمُؤْمِنٍ وَ لا مُؤْمِنَةٍ إِذا قَضَى اللَّهُ وَ رَسُولُهُ أَمْراً أَنْ يَكُونَ لَهُمُ الْخِيَرَةُ

سيد المرسلين ،ج۲،ص:۲۳۳

مِنْ أَمْرِهِمْ، وَ مَنْ يَعْصِ اللَّهَ وَ رَسُولَهُ فَقَدْ ضَلَّ ضَلالًا مُبِيناً» «۱».

فتلاها رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله عليهم فورا فدفع إيمان زينب و أخيها الصادق برسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و أهدافه المقدسة إلى أن تبادر زينب إلى الاعلان عن رضاها و رضا أخيها بهذا الزواج، فتزوّجت ابنة شريف قوم «زينب» بعتيق رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله زيد و بذلك طبّق رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله واحدا من أعظم مناهج الاسلام الحيّة، و آدابه الانسانية الرفيعة، و حطّم عمليا واحدة من أقبح السنن الجاهلية، و أكثرها تخلفا و اجحافا.

(۱)

زيد يطلق زوجته:

إلا أن هذا الزواج لم يدم طويلا، فقد آل إلى الطلاق، و الافتراق و يعزى البعض ذلك إلى نفسيّة «زينب» و سلوكها الحاد حيث كانت ربما تذكر لزيد دنوّ حسبه، و علوّ حسبها، و بذلك كانت تمرّ فى ذائقته طعم الحياة و تسبب انزعاجه.

و لكن يحتمل أن السبب وراء هذا الطلاق كان هو زيد نفسه، فان تاريخ حياته يشهد بأنه كان يعانى من روح العزلة، و عدم الالفة، فقد اتخذ أزواجا متعددة و طلقهنّ (إلا الاخيرة منهن حيث استشهد عنها و هى فى حبالته) فيكون هذه الطلقات المتعددة دليلا على عدم القدرة على الانسجام مع زوجاته، لحالة نفسيّة كان يعانى منها.

و يشهد بذلك أيضا خطاب رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله الحادّ، له، فان النبىّ صلّى اللّه عليه و آله لمّا عرف بأن زيدا يبغى طلاق زوجته زينب غضب و قال: «أمسك عليك زوجك و اتّق اللّه» «۲».

و لو كان الذنب كلّه ذنب زوجته زينب لما كان يعدّ تطليقها عملا مخالفا للتقوى.

(۱) الاحزاب: ۳۶.

(۲) الاحزاب: ۳۷.

سید المرسلین ،ج۲،ص:۲۳۴

و مهما يكن فقد طلق زيد زينبا و افترقا، ثم تزوج بها النبىّ صلّى اللّه عليه و آله بعد ذلك.

(۱)

زواج النبىّ بمطلقة متبناه لابطال سنة جاهلية اخرى:

اشارة

و لكن قبل أن ندرس العلة الاساسية لهذا الزواج لا بد أن نلقى نظرة فاحصة إلى مسألة النسب الذى يعدّ مقوما مهما من مقومات المجتمع الصحيح.

و بعبارة اخرى و أكثر تحديدا لا بد أن ندرس الفرق الجوهرى بين الولد الحقيقى، و بين المتبنى.

و توضيحا لهذا الأمر نقول:

كان يوجد فى المجتمع العربى الجاهلى أبناء لا يعرف لهم آباء أو لهم آباء معروفون، و كان الرجل يعجبه أحد هؤلاء فيتبناه و يدعوه ابنه، و يلحقه بنسبه و تصير له حقوق البنوة و ملحقاتها.

و لما كان هذا شذوذا عن الاساس الطبيعى للاسرة أبطله الاسلام و ذلك لأن الولد الحقيقى ينتمى إلى أبيه بجذور تكوينية، فالوالد هو- فى الحقيقة- المنشأ المادى لوجود ابنه، و يرث الولد من والده و والدته الكثير من صفاتهما الجسمية و الروحية، و بذلك يكون امتدادا طبيعيا لوالديه.

(۲) و على أساس هذه الوحدة الطبيعية، و وحدة الدّم يتوارث الآباء و الأبناء، و تترتب أحكام خاصة فى مجال الزواج و الطلاق، و التحليل و التحريم.

و بناء على هذا فان مثل هذا الموضوع الذى ينشأ من جذور تكوينية واقعية، لا يوجد أبدا باللفظ و اللسان.

و لهذا قال اللّه سبحانه فى الكتاب العزيز فى معرض الردّ على من يتصور المتبنّى ولدا حقيقيا لمجرد ادعاء البنوة:

«وَ ما جَعَلَ أَدْعِياءَكُمْ أَبْناءَكُمْ ذلِكُمْ قَوْلُكُمْ بِأَفْواهِكُمْ وَ اللَّهُ يَقُولُ الْحَقَّ وَ هُوَ يَهْدِي السَّبِيلَ. ادْعُوهُمْ لِآبائِهِمْ هُوَ أَقْسَطُ عِنْدَ اللَّهِ فَإِنْ لَمْ تَعْلَمُوا آباءَهُمْ فَإِخْوانُكُمْ فِي الدِّينِ وَ مَوالِيكُمْ وَ لَيْسَ عَلَيْكُمْ جُناحٌ فِيما أَخْطَأْتُمْ بِهِ وَ لكِنْ

سید المرسلین ،ج۲،ص:۲۳۵

ما تَعَمَّدَتْ قُلُوبُكُمْ وَ كانَ اللَّهُ غَفُوراً رَحِيماً» «۱».

فلا يكون الابن المتبنى و الولد الحقيقى فى صعيد الموضوع سيان أبدا، فكيف فى صعيد الاحكام كالتوارث، و الزواج و الطلاق و ما شابه ذلك.

فاذا ورث الولد الحقيقى من ابيه او بالعكس أو حرمت زوجة الولد الحقيقى على أبيه بعد طلاقها من زوجها لا يمكن أن نقول أن الابن المتبنى يشبهه و يشترك معه فى هذه الاحكام أبدا.

(۱) و من المسلم به أنّ مثل هذا التشريك فى الحقوق و الشؤون مضافا إلى كونه لا يستند الى أساس معقول و صحيح هو نوع من العبث بعامل النسب، و هو العنصر المهم فى المجتمع السليم الصحيح.

و على هذا الاساس إذا كان التبنى بدافع العاطفة أمرا مستحسنا و مقبولا- إلّا أنّه إذا كان بهدف إشراكه فى سلسلة من الأحكام

الاجتماعیة التی هی من شئون الولد الحقیقی و حقوقه یعد أمرا بعیدا و غریبا جدا عن المحاسبات العلمیة، و الاسس الموضوعیة.

و لقد کان المجتمع العربی- کما اسلفنا- یعدّ الابن بالتبنی کالولد الحقیقی دون فرق، و قد کلّف رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله من جانب اللّه تعالی بأن یقضی علی هذا التقلید الجاهلی و السنة الخاطئة باجراء عملی صارخ و ذلک بالتزوج بزینب مطلّقة متبناه «زید»، و یمحی من حیاة المجتمع العربی هذا التقلید القبیح بالعمل الذی یفوق القول، و وضع القانون، فی التأثیر، و الفاعلیة. و لم یکن لهذه الزیجة غیر هذا السبب.

(۲) لقد کان هذا التقلید أمرا مقدّسا فی المجتمع العربی بشکل کبیر جدّا بحیث لم یکن أحد لیجرأ علی نقضه و مخالفته و التزوج بمطلّقة دعیّه «۲» لقبحه فی نظر العرب لذلک دعا اللّه سبحانه نبیّه الی القیام بهذا العمل الخطیر، إذ قال:

---

(۱) الأحزاب: ۴ و ۵، راجع تفسیر المیزان: ج ۱۶ ص ۲۹۰ و ۲۹۱.

(۲) الدعیّ هو الابن المتبنی و جمعه أدعیاء.

«وَ إِذْ تَقُولُ لِلَّذِی أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَیْهِ وَ أَنْعَمْتَ عَلَیْهِ أَمْسِکْ عَلَیْکَ زَوْجَکَ وَ اتَّقِ اللَّهَ وَ تُخْفِی فِی نَفْسِکَ مَا اللَّهُ مُبْدِیهِ وَ تَخْشَی النَّاسَ وَ اللَّهُ أَحَقُّ أَنْ تَخْشاهُ فَلَمَّا قَضی زَیْدٌ مِنْها وَطَراً زَوَّجْناکَها لِکَیْ لا یَکُونَ عَلَی الْمُؤْمِنِینَ حَرَجٌ فِی أَزْواجِ أَدْعِیائِهِمْ إِذا قَضَوْا مِنْهُنَّ وَطَراً وَ کانَ أَمْرُ اللَّهِ مَفْعُولًا» «۱».

(۱) إن هذا الزواج مضافا إلی کونه استهدف منه تحطیم سنّة جاهلیّة مقیتة (سنة عدم الزواج بمطلقة المتبنی) و اعادة العلاقات العائلیة الی وضعها الصحیح یعتبر من أقوی مظاهر المساواة فی الإسلام، لأن النبیّ الاکرم صلّی اللّه علیه و آله تزوّج بمطلّقة عتیقه و قد کان مثل هذا العمل مخالفا لشؤون المجتمع یومذاک.

و لقد أثار هذا الاقدام الشجاع موجة من الاعتراض و النقد من جانب المنافقین، و أصحاب العقول الضیّقة، فقد طرحت هذه المسألة فی الاوساط و النوادی و أخذوا یشنعون بها علی رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و یقولون: لقد تزوّج محمّد بمطلّقة دعیّه.

فأنزل اللّه تعالی فی الرد علی تلکم الافکار و الاقوال الباطلة قوله:

«ما کانَ مُحَمَّدٌ أَبا أَحَدٍ مِنْ رِجالِکُمْ وَ لکِنْ رَسُولَ اللَّهِ وَ خاتَمَ النَّبِیِّینَ وَ کانَ اللَّهُ بِکُلِّ شَیْءٍ عَلِیماً» «۲».

(۲) علی أن القرآن لم یکتف بهذا البیان بل امتدح نبیّه الذی نفّذ حکم اللّه بشجاعة کاملة بقوله:

«ما کانَ عَلَی النَّبِیِّ مِنْ حَرَجٍ فِیما فَرَضَ اللَّهُ لَهُ سُنَّةَ اللَّهِ فِی الَّذِینَ خَلَوْا مِنْ قَبْلُ وَ کانَ أَمْرُ اللَّهِ قَدَراً مَقْدُوراً. الَّذِینَ یُبَلِّغُونَ رِسالاتِ اللَّهِ وَ یَخْشَوْنَهُ وَ لا یَخْشَوْنَ أَحَداً إِلَّا اللَّهَ وَ کَفی بِاللَّهِ حَسِیباً» «۳».

و خلاصة المفاد لهاتین الآیتین هی أنّ رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله کغیره من الأنبیاء یبلّغ رسالات اللّه و لا یخاف لوم اللائمین، و کید المنافقین، و إرجاف المرجفین.

---

(۱) الأحزاب: ۳۷.

(۲) الأحزاب: ۴۰.

(۳) الأحزاب: ۳۸ و ۳۹.

هذه هی فلسفة تزوّج رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله بزینب بنت جحش مطلّقة دعیّه و متبناه و عتیقه زید بن حارثة فی ضوء القرآن الکریم.

(۱)

المستشرقون و قضیة تزوّج النبیّ بزینب:

اشارة

إن زواج رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله بزینب مطلّقة زید بن حارثة- کما لاحظت- قضیة بسیطة خالیة عن أی إبهام أو غموض.

و لکنّ جماعة من المستشرقین تذرّعوا بها لإغراء البسطاء و من شاکلهم غیر الملمّین بالتاریخ الاسلامی و أرادوا بذلک إضعاف إیمان الـذین لا یعرفون السـیرة النبویّة حقّ المعرفة، فانّنا یجب أن ندرس ما قالوه فی هذا المجال، و نکشف للقارئ الکریم عن مواطن الدسّ و التحریف فیه.

و لا یخفی أن الاسـتعمار البغیض لم یکتف للسـیطرة علی بلادنا باستخدام القوة العسکریة، و السلاح الاقتصادی بل ربما دخلها متسترا بقناع العلم و التحقیق، فقـد سـعی- و لم یزل- لفرض أسوأ هیمنـة فکریـة شاملـة و تبعیـة ثقافیّة مقیتة علی شـعوبنا وفق تخطیط دقیق و مدروس و هذا هو ما یسمّی بالاستعمار الفکری، و الثقافی.

و فی الحقیقـة فان المستشـرق هو طلیعـة ذلک الاسـتعمار، بل و جیشه المتقنع بقناع العلم و المعرفـة الذی ینفذ إلی أعماق المجتمع، و یتسلسل إلی اوساط المفکرین و المثقفین و ینفث سمومه القاتلة، و یحذر العقول، و یمهّد النفوس للاستعمار السافر، و المکشوف.

(۲) و یمکن أن لا- یرتضـی کثیر من الکتّـاب و عشّـاق القلم و الثقافـة فی الغرب منطقنا هـذا فیعمـدوا الی رمینا بالتحجر، و العصبیّـة و التخلف و یتصوروا باننـا نقول مـا نقوله بـدافع العصبیّـة القومیـة أو الدینیـة، و لکنّ کتابـات المستشـرقین و إخفـاءهم المتعمّـد و الکثیر للحقائق، و تحریفهم و دسّـهم المکشوف فی تاریخ الاسـلام حینا و الخفیّ حینا آخر یشهد بوضوح أنّ دافعهم فی کثیر ممّا کتبوا لیس حبّ العلم و تحرّی المعرفة، فان أکثر ما کتبوه ممزوج بطائفة من أفکارهم المعادیة للاسلام، و لرسول

سید المرسلین ،ج۲،ص:۲۳۸

اللّه و المسلمین «۱».

(۱) و یشـهد علی هذه النزعة- بجلاء و وضوح- موقفهم من زواج رسول اللّه صـلّی اللّه علیه و آله بزینب بنت جحش و ما نسجوه من قضایـا خیالیّـة حول هـذه القضـیة، الـتی وقعت بهـدف إبطـال سـنة باطلـة، فأعطوهـا صـبغة قصـص الحب و أسـاطیر الغرام علی طریقة القصّاصـین و الروائیین و دیـدنهم، و عمدوا إلی حکایة تاریخیة مختلقة و ضـخّموها و نفخوا فیها و نسـبوه إلی أطهر إنسان عرفه العالم البشری.

و علی کل حال فان أساس هذه الاسطورة عبارات نقلها ابن الأثیر «۲» و من قبله الطبری «۳» و بعض المفسّرین، و هی أنه: خرج رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله یرید زیدا و علی الباب ستر من شعر فرفعته الریح فرآها و هی حاسرة فأعجبته!!!

و لکن المستشـرقین بـدل أن یتحققوا من سـند هـذه الأقوال، لم یکتفوا بنص مـا ذکره اولئک المؤرّخون و المفسـرون، بل الصـقوا به الکثیر الکثیر حتی تحوّلت تلک الجمل العابرة إلی قصة تشبه أقاصیص ألف لیلة و لیلة.

(۲) إنّ من المؤکّـد أنّ الذین یعرفون سـیرة رسول اللّه صـلّی اللّه علیه و آله الطاهرة یدرکون أنّ هذا التاریخ إنّما هو فی أصـله و فرعه من نسـج الخیـال، و صـنع الأوهـام، و انها تخالف ما فی صـفحات التاریـخ النبویّ الوضاءة النقیّـة مخالفـة کاملـة، الی درجـة أن علماء معروفین کالفخر الرازی و الآلوسـی کذّبوا هذه القصة بشـکلها الذی ذکرها ابن الاثیر و الطبری بصـراحة کاملة و قالوا: إن هذه الروایة روایة باطلة زوّرها و اختلقها أعداء الاسلام، و راجت فی کتب المؤلفین المسلمین «۴».

فکیف یمکن القول بأنّ هذه القصة و بهذه الکیفیة کانت مما یعتقد بصحته

(۱) للتاكّد الأكثر من هذا الأمر (راجع كتاب المستشرقون).

(۲) و (۳) الكامل فى التاريخ: ج ۲ ص ۱۲۱، جامع البيان فى تفسير القرآن: ج ۲۲ ص ۱۰.

(۴) مفاتيح الغيب: ج ۲۵ ص ۲۱۲، روح المعانى: ج ۲۲ ص ۲۳ و ۲۴.

سيد المرسلين ،ج۲،ص:۲۳۹

ابن الأثير، و الطبرىّ فى حين أن هناك العشرات ممن نقلوا خلافها و برّأوا ساحة النبىّ العظيم صلّى اللّه عليه و آله من هذه المساوئ.

و على أية حال فإننا نشير فى الصفحات التالية دلائل اختلاق هذا القسم من التاريخ، و نعتقد أن القضية فى واقعها و حقيقتها واضحة جدا، و اغنى من ان ندافع عنها.

و إليک أدلّتنا:

(۱) أولا- ان التاريخ المذكور يخالف المصدر الاسلامى الاصيل و هو (القرآن الكريم) لأنّ القرآن بشهادة الآية (۳۷) من سورة الأحزاب تصرّح بأنّ زواج رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله من زينب كان لأجل إبطال سنة جاهلية باطلة و هى السنّة القاضية بأنه لا يحق لأحد أن يتزوج مطلقة دعيّه، خاصة و أنّ رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله فعل ذلك بأمر اللّه سبحانه و ليس بدافع من الرغبة الشخصية، و الحب الشخصى، و لم يكذّب ذلك أحد فى صدر الاسلام.

فاذا كان ما قاله القرآن الكريم مخالفا للحقيقة لسارع اليهود و النصارى و المنافقون الى نقده و تفنيده، و لأحدثوا ضجة بسبب ذلك، فى حين أنّ مثل هذا لم يؤثر من أعداء الاسلام الذين كانوا يتحيّنون الفرص للايقاع برسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله، و تلويث سمعته.

(۲) ثانيا- أن «زينب بنت جحش» هى تلك المرأة التى اقترحت على رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله الزواج بها قبل أن يتزوج بها «زيد» و لكن رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله أصرّ على ان تتزوج غلامه المعتق زيدا رغم رغبتها فى الزواج من رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله.

فلو كان رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله يحبّ الزواج بها- و هو يعرفها طبعا- لما وجد مانعا من ذلك عند ما طلبت منه الزواج بها، فلما ذا لم يتزوج بها؟ و لما رفض طلبها؟.

أجل، انه لم يتزوج بها و لم يجب مطلبها بل ألحّ عليها أن تتزوج بشخص آخر رغم أنه أحسّ برغبة شديدة لدى زينب فى الزواج منه لا من غيره.

سيد المرسلين ،ج۲،ص:۲۴۰

(۱) و بعد تكذيب هذا القسم المحرّف من التاريخ الاسلامى لا يبقى مجال لتعليقات و أوهام جنود الاستعمار و طلائعه المغرضين.

إننا نبرّئ ساحة رسول الاسلام العظيم صلّى اللّه عليه و آله من أمثال هذه الترّهات و النسب الرخيصة و نرى أن ساحته المقدسة أجلّ من أن ننقل كلمات هذا الفريق من الكتّاب المغرضين الحاقدين فى حقّ نبىّ بقى مكتفيا بزوجة تكبره بثمانية عشر عاما، الى أن بلغ سن الخمسين.

من هنا نعرض عن ذكر أقوالهم.

و لا بأس بأن نذكر هنا ما كتبه جماعة من المحققين المصريين الذين أشرفوا على طباعة «التاريخ الكامل» لابن الأثير تعليقا على ما أدرجه فى هذا المجال:

هذه رواية باطلة زوّرها الملاحدة، و اختلقها أذهان أعداء الدين الاسلامى ليطعنوا فى نبى الاسلام عليه و على آله الصلاة و السلام، و هل يعقل: انه لا يعرف ابنة عمته التى كان ولى زواجها إلى مولاه زيد؟ و انما دسائس الزنادقة، و مبشّرى المسيحية قد تغلغلت فى

نفوس العلماء من حيث لا يعلمون، فافتكروا فى رواية الخبر، فاتخذوه أساسا، و أعرضوا عن كتاب اللّه و عن قول اللّه تعالى من أنّ اللّه أعلمه بأنها صارت زوجه قبل أن استشاره زيد فى طلاقها.

و العجيب أن ابن الأثير مع جلالة قدره ينقل هذه الرواية المزيّفة التى هى طعن صريح فى رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم، و قد قلّد فى روايته هذه ابن جرير قبله، و كلاهما وقع فى هوّة الضلالة من حيث لا يشعر، و لو عرضت كل رواية على كتاب اللّه تعالى لما أقدم أحد على مثل هذا الإفك العظيم!!

إن زينب هى وهبت نفسها لرسول اللّه فزوّجها من مولاه، ثم تزوجها رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم «كى لا يكون على المؤمنين حرج فى أزواج أدعيائهم اذا قضوا منهن وطرا»، فاذن كان الزواج لأجل التشريع، و كان عمليّا، لشدة نفرة أهل الجاهلية من هذا الزواج من النبىّ صلّى اللّه عليه و آله، لانهم يعدّون المتبنى ولدا صريحا أو فى مرتبته.

سيد المرسلين ،ج۲،ص:۲۴۱

قال الفخر الرازى: و فيه إشارة إلى أنّ التزويج من النبىّ صلّى اللّه عليه و آله لم يكن لقضاء شهوة النبىّ صلّى اللّه عليه و آله بل لبيان الشريعة بفعله، انتهى.

و نحن نعتب عليه أيضا إذ جعله اشارة و لم يجعله صريحا و بما أن روح التقليد الأعمى قد اشتدّ بين المسلمين منذ زمن بعيد فالحكاية التى أوردها المؤلف نقلها كثير من المفسرين غير مفكرين بما فيها من طعن فى الدين لإفادتها أن الشريعة الاسلامية عبارة عن إتباع أهواء أو تنفيذ شهوات تنزهت عن ذلك كله، و يرحم اللّه السيّد الآلوسى حيث قال فى تفسيره: و حاصل العتاب: لم قلت «امسک عليک زوجک»، و قد أعلمتک أنها ستكون من أزواجک و هو مطابق للتلاوة، لأنّ اللّه أعلم أنه مبدئ ما أخفاه عليه الصلاة و السلام و لم يظهر غير تزويجها منه فقال: «زوّجناکها» فلو كان الضمير محبتها و ارادة طلاقها، و نحو ذلک لأظهره جلّ و علا، و للقصّاص فى هذه القصّة كلام لا ينبغى أن يجعل فى حيّز القبول، انتهى.

ثم أورد الروايات المزيفة التى تشبه ما أورده المؤلف (أى ابن الأثير) محذرا الناس منها و من أمثالها التى لا تروج إلّا على الحمقى و المغفلين انتهى. راجع هامش الكامل فى التاريخ ج ۲ ص ۱۲۱. طبعة القاهرة ادارة الطباعة المنيرية عام ۱۳۴۹ ه.

(۱)

توضيح عبارتين:

هذا و استكمالا للبحث، و اتماما للفائدة ندرج نص الآية التى نزلت فى هذا المجال، و التى تسبّبت جملتان منها فى إثارة الشكوک لدى بعض الجاهلين بحقائق السيرة النبويّة الزكية، و نعطى بعض التوضيحات اللازمة حولهما: و إليک نص الآية أولا:

«وَ إِذْ تَقُولُ لِلَّذِى أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَ أَنْعَمْتَ عَلَيْهِ أَمْسِکْ عَلَيْکَ زَوْجَکَ وَ اتَّقِ اللَّهَ».

سيد المرسلين ،ج۲،ص:۲۴۲

و فيما يلى الجملتان اللتان تحتاجان الى التوضيح:

«و تخفى فى نفسک ما اللّه مبديه».

(۱) فما ذا كان رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله يخفى فى نفسه و قد أظهره اللّه و أبداه بعد كل تلک النصيحة التى نصح بها صلّى اللّه عليه و آله زيدا؟

ربما يتصوّر أحد أنّ الأمر الذى كان يخفيه رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله هو رغبة النبىّ صلّى اللّه عليه و آله فى تطليق زيد زوجته زينب أى أنه و ان كان رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله ينهى زيدا فى الظاهر عن تطليق زينب، إلا أنه كان فى سرّه يرضى بذلک بل يرغب فيه ليتسنّى له بعد ذلک أن يتزوجها هو.

و لا شک أنّ هـذا الاحتمال غیر صـحیح مطلقا لأن النبیّ صـلّی اللّه علیه و آله إذا کان یبطن مثل هذا الأمر، فلما ذا لم یبد اللّه سـبحانه نیّته هـذه بآیـات اخری، فی حین أنه سـبحانه وعـد فی هـذه الجملـة بـأن یظهر ما کان یخفیه رسول اللّه فی نفسه إذ قال تعالی: «مَا اللَّهُ مُبْدِیهِ»؟!

(۲) و لهـذا قـال المفسـرون: إن المقصود ممـا کـان یخفیه هو الوحی الالـهی الّـذی أنزله اللّه علیه، و توضـیح ذلک هو: أنّ اللّه تعالی أوحی إلیه بأن زیدا سـیطلّق زوجته رغم نصـیحة النبیّ، و أنه صلّی اللّه علیه و آله سیتزوج بها من بعده لإبطال سنّة جاهلیة مقیتة (و هی حرمة الزواج بمطلّقة الدعیّ).

و من هنا کان رسول اللّه صـلّی اللّه علیه و آله حین نصـیحته لزیـد و نهیه عن تطلیق زینب زوجته ملتفتا و منتبها إلی هذا الوحی الالهیّ أیضا، و لکنه أخفی هذا الوحی عن زید و غیره، و لکن اللّه تعالی أخبر النبیّ فی نفس تلک الجملة بأنه تعالی سیبدی للناس ما یخفیه رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله فی قلبه، و أن الامر لن یبقی خافیا علی أحد بإخفائه صلّی اللّه علیه و آله له.

و یشهد بهذا المعنی أنّ القرآن الکریم اظهر الامر فی ذیل نفس هذه الآیة إذ قال:

«فَلَمَّا قَضی زَیْدٌ مِنْها وَطَراً زَوَّجْناکَها لِکَیْ لا یَکُونَ عَلَی الْمُؤْمِنِینَ حَرَجٌ

سید المرسلین ،ج۲،ص:۲۴۳

فِی أَزْواجِ أَدْعِیائِهِمْ إِذا قَضَوْا مِنْهُنَّ وَطَراً وَ کانَ أَمْرُ اللَّهِ مَفْعُولًا» «۱».

فمن هـذا التعقیب یسـتفاد أن مـا کـان یخفیه رسول اللّه صـلّی اللّه علیه و آله هو الوحی الالـهی، بـأنه علیه أن یتزوج بزوجـة دعیّه بعد طلاقها لإبطال سنة جاهلیة خاطئة.

(۱) ۲- و اما الجملـة الثانیة التی هی بحاجة الی التوضـیح فهی قوله تعالی: «وَ تَخْشَی النَّاسَ وَ اللَّهُ أَحَقُّ أَنْ تَخْشاهُ». غیر أن هذا القسـم من الآیـة هی الجملـة الثانیة الأقلّ إیهاما و غموضا من الجملة السابقة بدرجات، لأن تجاهل سـنّة عریقة متجذرة فی بیئة منحرفة (و هی الزواج بمطلّقة الدعیّ) یقترن- بطبیعة الحال و حتما- بحرج نفسیّ یزول و یرتفع لدی الأنبیاء بتوجههم إلی الأمر الالهی ..

و اذا کان النبیّ صـلّی اللّه علیه و آله یعانی من حرج نفسـیّ شدید من هذه القضیّة فانما هو لأجل أنه صلّی اللّه علیه و آله کان یتصوّر أن جماعـة العرب الـذین لم یکن عهـدهم بالإسـلام طویلا، لم یمر علی انقطاعهم عن عاداتهم و تقالیـدهم الجاهلیـة سوی زمن قصـیر سیقولون: إن النبی ارتکب عملا سیّئا، و الحال أن الامر لیس کما یعتقدون.

قـال العلامـة الطباطبـائی فی هـذا الصـدد: قـوله: «لکی لاـ یکـون علی المؤمنین حرج فی ازواج أدعیـائهم لمّـا قضوا منهن وطرا» تعلیل للتزویج و بیان مصلحة للحکم. و قوله: و «کان أمر اللّه مفعولا» مشیر الی تحقق الوقوع و تأکید للحکم.

و من ذلک یظهر أن الذی کان النبیّ صلّی اللّه علیه و آله یخفیه فی نفسه هو ما فرض اللّه له أن یتزوجها لا هواها، و حبه الشدید لها و هی بعـد مزوّجة کما ذکره جمع من المفسـرین، و اعتذروا بأنها حالة جبلیّة لا یکاد یسـلم منها البشـر فإن فیه أولا: منع أن یکون بحیث یقوی علیه التربیة الإلهیة. و ثانیا: أنه لا معنی حینئذ للعتاب علی کتمانه و إخفائه فی نفسه فلا مجوّز فی الإسلام لذکر حلائل الناس

(۱) الاحزاب: ۳۷.

سید المرسلین ،ج۲،ص:۲۴۴

و التشبّب بهن «۱».

و لما کانت المسألـة مسألـة وضع قانون جدید لهذا مضـی القرآن الکریم یؤکدها و یزیل عنصـر الغرابة عنها فقال تعالی: «ما کانَ عَلَی النَّبِیِّ مِنْ حَرَجٍ فِیما فَرَضَ اللَّهُ لَهُ سُنَّةَ اللَّهِ فِی الَّذِینَ خَلَوْا مِنْ قَبْلُ وَ کانَ أَمْرُ اللَّهِ قَدَراً مَقْدُوراً الَّذِینَ یُبَلِّغُونَ رِسالاتِ اللَّهِ وَ یَخْشَوْنَهُ وَ لا یَخْشَوْنَ أَحَداً إِلَّا اللَّهَ، وَ کَفی بِاللَّهِ حَسِیباً. ما کانَ مُحَمَّدٌ أَبا أَحَدٍ مِنْ رِجالِکُمْ وَ لکِنْ رَسُولَ اللَّهِ وَ خاتَمَ النَّبِیِّینَ وَ کانَ اللَّهُ بِکُلِّ شَیْءٍ

عَلِيماً. يا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اذْكُرُوا اللَّهَ ذِكْراً كَثِيراً. وَ سَبِّحُوهُ بُكْرَةً وَ أَصِيلًا. هُوَ الَّذِی يُصَلِّی عَلَيْكُمْ وَ مَلائِكَتُهُ لِيُخْرِجَكُمْ مِنَ الظُّلُماتِ إِلَی النُّورِ وَ كانَ بِالْمُؤْمِنِينَ رَحِيماً. تَحِيَّتُهُمْ يَوْمَ يَلْقَوْنَهُ سَلامٌ وَ أَعَدَّ لَهُمْ أَجْراً كَرِيماً. يا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِنَّا أَرْسَلْناكَ شاهِداً وَ مُبَشِّراً وَ نَذِيراً. وَ داعِياً إِلَی اللَّهِ بِإِذْنِهِ وَ سِراجاً مُنِيراً. وَ بَشِّرِ الْمُؤْمِنِينَ بِأَنَّ لَهُمْ مِنَ اللَّهِ فَضْلًا كَبِيراً. وَ لا تُطِعِ الْكافِرِينَ وَ الْمُنافِقِينَ وَ دَعْ أَذاهُمْ وَ تَوَكَّلْ عَلَی اللَّهِ وَ كَفی بِاللَّهِ وَكِيلًا» «۲».

ففی هذه الآیات اشارة إلی:

۱- أن ما قام به النبی من التزوج بزینب کان بأمر اللّه، و کان علی سبیل سنّ قانون و تشریع سنة و لکن بصورة عملیة، و إن ذلک القانون علم اللّه ضرورتها و قدرها و زمانها و مکانها.

۲- أن زیدا لیس ابن محمّد صلّی اللّه علیه و آله انما هو متبّناه و دعیّه بل هو ابن والده حارثة واقعا و حقیقة و لیس ذلک إلّا تقریر و تأکید للحقیقة التی سبقت الاشارة إلیها فی قوله تعالی: «وَ ما جَعَلَ أَدْعِیاءَکُمْ أَبْناءَکُمْ».

۳- أن ما قام به رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله من التزوج بمطلّقة متبّناه هو جزء من تشریعه الذی یشرّعه بأمر اللّه و إذنه تعالی لتسیر علیه البشریة، وفق آخر رسالة السماء الی الأرض، لا أنه أمر واقع بدافع شخصی.

(۱) تفسیر المیزان: ج ۱۶ ص ۳۴۳.

(۲) الاحزاب: ۳۸- ۴۸.

سید المرسلین ،ج۲،ص:۲۴۵

۴- إن اللّه هو الذی یعلم ما یصلح لهذه البشریة و ما یصلحها و هو الذی فرض علی النبیّ ما فرض لیحلّ للناس ازواج أدعیائهم اذا ما قضوا منهن وطرا و انتهت حاجتهم منهن و اطلقوا سراحهن. قضی اللّه هذا وفق علمه بکل شیء، و معرفته بالاصلح و الاوفق من النظم و الشرائع.

۵- إن ما سنّه اللّه للمسلمین و ما اختاره تعالی للامة الاسلامیة فی مجال العلاقات العائلیة یرید بها الخیر و الخروج من الظلمات إلی النور، فعلیهم ان یذکروه و یشکروه أبدا و دائما، فانه سیکون لهم لو أطاعوه و سبّحوه و ذکروه شأن فی الملأ الاعلی فهو یصلی علیهم و ملائکته، و یذکرهم هناک بالخیر، و انما یفعل کل هذا من منطلق الرحمة و العنایة بهم.

۶- أن وظیفة النبی صلّی اللّه علیه و آله فی المسلمین هی (الشهادة) علیهم، فلیحسنوا العمل، و هی (التبشیر) لهم بما ینتظر العاملین من رحمة و غفران، و (الانذار) للغافلین المسیئین بما ینتظرهم من عذاب و نکال، و (الدعوة الی اللّه) لا إلی دنیا أو مجد أو عزة قومیة أو عصبیّة جاهلیة، و ذلک باذن اللّه فما هو بمبتدع، و لا بقائل من عنده شیئا.

۷- ان علی النبی صلّی اللّه علیه و آله أن یبشّر المؤمنین المطیعین لاوامر اللّه بأن لهم فضلا کبیرا، و لا یطیع الکافرین، و المنافقین، و ألّا یحفل أذاهم له و للمؤمنین، و ان یتوکل علی اللّه وحده و هو بنصره کفیل، و هو یوحی بأن المنافقین أرجفوا بالنبی صلّی اللّه علیه و آله فی هذه القضیة، ارجافا عظیما.

و کل هذه الامور توحی بأن تغییر تلک السنة الجاهلیة (عدم الزواج بمطلّقة المتبنّی) کانت عملیة صعبة فاحتاجت إلی کل هذا التعقیب، و بالتالی تثبیت اللّه للنفوس فیه، کی تتلقی ذلک الأمر بالرضی و القبول و التسلیم، و هذا هو الحال عند سنّ القوانین المهمّة و الخطیرة.

سید المرسلین ،ج۲،ص:۲۴۶

(۱) ۳۷

غزوة الاحزاب «۱» لقد قاد رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله فی السنة الخامسة مجموعة من الغزوات، کما و بعث سلسلة من السرایا

لافشال المؤامرات التی کانت فی طور الانعقاد أو التکوین أو التی کانت محتملة من جانب العدو.

و إلیک فیما یأتی بعض غزوات السنة الخامسة:

(۲) ۱- غزوة دومة الجندل «۲»: بلغ رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله أنّ بدومة الجندل جمعا کثیرا و أنهم یظلمون من مرّ بهم من المسافرین و التجار، و أنهم یریدون أن یدنوا من المدینة، فخرج رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله فی ألف من المسلمین، فکان یسیر اللیل و یکمن النهار أخذ بعنصر الاستتار و السریة علی عادته.

و لما دنا رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله من دومة الجندل و عرف به تلک الجماعة تفرقوا من فورهم فلم یجد صلّی اللّه علیه و آله بها أحدا، فأقام بها أیّاما و بثّ السرایا و الدوریّات و فرّقها حتی غابوا عنه یوما ثم رجعوا إلیه، و لم یصادفوا من

---

(۱) ذکر ابن هشام فی سیرته أن هذه الغزوة وقعت فی شهر شوال من السنة الخامسة للهجرة، و حیث إن غزوة الأحزاب انتهت فی الرابع و العشرین من شهر ذی القعدة، و طالت محاصرة المدینة شهرا واحدا لذلک یجب أن نقول إن هذه المعرکة بدأت منذ الرابع و العشرین من شهر شوال تقریبا.

(۲) المغازی: ج ۱ ص ۴۰۲، السیرة النبویة: ج ۳ ص ۲۱۳ و دومة الجندل منطقة بین دمشق و المدینة (الطبقات الکبری: ج ۲ ص ۴۴).

سید المرسلین ،ج۲،ص:۲۴۷

تلک الجماعة أحدا.

ثم إن رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله عاد إلی المدینة فی العشرین من شهر ربیع الثانی، من دون ان یقاتل «۱».

(۱)

۲- غزوة الخندق (الأحزاب):

اشارة

أجلی رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله یهود بنی النضیر فی السنة الرابعة من الهجرة کما قلنا بسبب نقضهم للمیثاق، و سیطر علی قسم من أموالهم و ممتلکاتهم، و اضطرّت بنو النضیر إلی أن تذهب الی «خیبر» و تسکن هناک، أو تسیر الی الشام.

و قد کان إجراء النبیّ صلّی اللّه علیه و آله هذا متطابقا مع ما جاء فی المیثاق المعقود بینه و بین یهود یثرب.

و قد دفع هذا الإجراء بسادة بنی النضیر و زعمائهم الی التآمر ضدّ الإسلام، فقدموا مکة، و حرّضوا قریشا علی حرب رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و إلیک مفصل هذه الغزوة:

عبّأ المشرکون العرب، و الیهود قواهم فی هذه المعرکة ضدّ الاسلام.

(۲) فقد شکّلوا اتّحادا نظامیا قویا و حاصروا المدینة مدة شهر واحد، و بما أن أحزابا مختلفة اشترکت فی هذه المعرکة سمیت هذه المعرکة بمعرکة الأحزاب، و ربما سمّیت بمعرکة «الخندق» لأن المسلمین احتفروا خندقا حول المدینة عظیما، دفاعا عنها، و منعا للکفار عن اجتیاحها.

و لقد کان زعماء بنی النضیر و بنی وائل- کما أسلفنا- هم المحرّکون الأصلیّون لهذه الحرب، و المشعلون الرئیسیون لفتیلها.

---

(۱) امتاع الاسماع: ج ۱ ص ۱۹۳ و ۱۹۴.

سید المرسلین ،ج۲،ص:۲۴۸

فانّ الضـربة القويـة التى تلقاها يهود بنى النضـير من المسـلمين، و التى اضـطرّوا على أثرها الى مغادرة المدينـة، فسـكن بعضـهم خيبر، دفعهم إلى ان يخطّطوا بصورة جهنميـة و دقيقـة لاستئصال شأفة الاسـلام، و القضاء عليه. و انها لخطّة عجيبة حقا، فقد جعلوا المسـلمين يواجهون طوائف متعددة و أحزاب مختلفة لم يعرف لها تاريخ العرب مثيلا!!

(۱) كما أن فى هـذه الخطة كان اليهود هم أنفسـهم المموّلون الاساسـيون لطوائف العرب العديدة، فقد أمدّوهم بأموال كبيرة، و هيّئوا كل ما يحتاجون إليه من حاجات و معدات!!

و كانت الخطة كالتالى: قدم جماعة من سادة بنى النضـير مثل «سـلام بن أبى الحقيق» و «حيى بن أخطب» فى نفر من بنى النضـير على قريش مكة، فدعوهم إلى حرب رسول اللّه صـلّى اللّه عليه و آله و قالوا: إنا سنكون معكم عليه حتى نستأصله، فلقد جئنا لخالقكم على عداوة محمّد و قتاله.

و قال حيى بن أخطب: إن محمّـدا قـد وتركم و وترنا و أجلانا من المدينـة من ديارنا و أموالنا، و أجلا بنى عمّنا بنى قينقاع فسـيروا فى الأرض، و اجمعوا حلفاءكم و غيرهم حتى نسـير إليهم، فقد بقى من قومى بيثرب سـبعمائة مقاتل و هم بنو قريظة، و بينهم و بين محمّد عهد و ميثاق و أنا أحملهم على نقض العهد بينهم و بين محمّد و يكونون معنا عليهم، فتأتونه انتم من فوق و هم من أسفل.

فـأثّرت كلمـات اليهود و مـا قاله «حيى بن اخطب» فى نفوس المشـركين الحانقين على رسول اللّه، و اصـحابه، و استحسـنوا خطتهم، و ابدوا اسـتعدادهم للخروج إلى رسول اللّه صـلّى اللّه عليه و آله و قتاله. و لكنهم قبل أن يوافقوا اليهود على ذلك الرأى سألوهم قائلين: يا معشر اليهود انكم أهل الكتاب الأوّل، و العلم، أخبرونا عما اصبحنا نحن فيه و محمّد، ا فديننا خير أم دين محمّد؟

(۲) و يجب أن نرى الآـن بمـا أجـابت هـذه الطائفـة (التى كانت و لا تزال تعـد نفسـها حامل لواء التوحيـد، الوحيـد فى العالم) اولئك المشركين الجهلة الذين

سيد المرسلين ،ج۲،ص:۲۴۹

وصـفوا اليهود بالعلم و المعرفة، و طلبوا منهم حل مشكلتهم؟! «أجل لقد قال اليهود بوقاحة كبيرة: بل دينكم خير من دينه، و أنتم أولى بـالحق، إنكم لتعظّمون هـذا البيت، و تقومون على السـقاية، و تنحرون البـدن، و تعبـدون ما كان عليه آباؤكم، فانتم أولى بالحق منه!!! «۱».

و لقد أضافت اليهود بهذه الاجابة الوقحة و صمة عار اخرى الى سجلّهم الاسود، و زادوا تاريخهم المشؤوم سوادا، و سوء.

و لقد كانت هذه الغلطة فضيعة، و قبيحة الى درجة أنّ الكتّاب اليهود تأسّفوا لوقوعها، فى ما بعد.

(۱) فهـذا هو الـدكتور اسـرائيل يكتب فى كتابه: (تاريخ اليهود فى بلاد العرب) حول هذا الموقف المشـين جدا قائلا: «كان من واجب هؤلاـء ألاـ يتورّطوا فى مثـل هـذا الخطأ الفاحش، و الا يصـرّحوا امام زعماء قريش بأن عبادة الاصـنام أفضل من التوحيـد الاسـلامى و لوأدى بهم الأمر الى عـدم اجابة مطالبهم كان من واجبهم أن يضـحّوا بحياتهم و كل عزيز لديهم فى سبيل ان يخذلوا المشـركين، هذا فضلا عن أنهم بالتجائهم إلى عبدة الاصنام انما كانوا يحاربون أنفسهم و يناقضون تعاليم التوراة» «۲».

(۲) و فى الحقيقـة أن هـذا المنطق هو الذى يتوسّل به الساسة الماديون اليوم لإنجاح مقاصدهم، و تحقيق مآربهم. فهم يعتقدون- بكل جـدّ- أن عليهـم- لتحقيق أهـدافهم- التوسل بكل وسـيلة ممكنة مشـروعة كانت أو غير مشـروعة، و هذا هو مقولة «الغاية تبرر الوسـيلة» التى طرحها ميكافيلى، و بالتالى فان «الاخلاق» فى منظور هذه الجماعة هو ما يخدم مصالحهم و يحقق أغراضهم ليس إلّا.

إن القرآن الكريم يتحدث عن هذه الواقعة المرة فيقول:

«أَ لَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ أُوتُوا نَصِيباً مِنَ الْكِتابِ يُؤْمِنُونَ بِالْجِبْتِ وَ الطَّاغُوتِ وَ

---

(۱) بحار الأنوار: ج ۲۰ ص ۲۱۷.

(۲) حیاة محمّد: ص ۳۲۹.

سید المرسلین ،ج۲،ص:۲۵۰

یَقُولُونَ لِلَّذِینَ کَفَرُوا هؤُلاءِ أَهْدی مِنَ الَّذِینَ آمَنُوا سَبِیلًا. أُولئِکَ الَّذِینَ لَعَنَهُمُ اللَّهُ، وَ مَنْ یَلْعَنِ اللَّهُ فَلَنْ تَجِدَ لَهُ نَصِیراً» «۱».

(۱) و لقد ترک کلام أدعیاء العلم و الدین هؤلاء، أثرا عجیبا فی نفوس المشرکین و عبدة الاوثان، فأظهروا موافقتهم علی خطّة الیهود الجهنمیة و هو تألیف جیش من قبائل متعددة لمقاتلة المسلمین و حدّدوا معهم موعدا للتوجه الی المدینة، لتحقیق ذلک الغرض المشؤوم.

فخرج مثیرو الفتنة و مشعلو الحرب (الیهود) من مکة بقلوب مملوءة سرورا، و غبطة، و ساروا الی نجد، لیتصلوا بقبیلة غطفان- و کانت من اعدی اعداء الاسلام- فاستجلبوا موافقة قبائل غطفان: بنی فزار، و بنی مرّة، و بنی اشجع، شریطة أن یعطونهم تمر خیبر، لمدة سنة، بعد الانتصار علی المسلمین، و لکن تحرکات قریش فی مجال ضمّ القبائل الی ذلک الجیش لم ینته الی هذا الحد فقد راسلت قریش حلفاءها من بنی سلیم و راسلت غطفان حلفاءها من بنی اسد، و دعوهم إلی المشارکة فی هذه الحرب، فاستجابت لهم تلک القبائل، و تحرکت جمیع هذه الفئات و الاحزاب فی جیش کبیر هائل قدمت عناصره من مختلف نقاط الجزیرة، نحو المدینة فی یوم معین و هی تبغی اجتیاح مرکز الاسلام، و استئصال شأفته!! «۲».

(۲)

استخبارات المسلمین ترفع تقریرا للقیادة:

منذ أن سکن رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله فی المدینة کان یبعث بجواسیسه و عیونه النشطین الاذکیاء الی مختلف مناطق الجزیرة، لتقصّی الأخبار، و مراقبة الأوضاع، و إخبار النبی صلّی اللّه علیه و آله بکلّ ما یحصلون علیه فی هذا المجال أولا بأول.

فقدم أحدهم علی رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و أخبره بخروج تلک القوة

---

(۱) النساء: ۵۱ و ۵۲.

(۲) المغازی: ج ۲ ص ۴۴۳.

سید المرسلین ،ج۲،ص:۲۵۱

الکبیرة و مسیرها إلی المدینة، و بهدفها، و تاریخ خروجها، و وصولها إلی مشارف یثرب.

فرعا رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله أصحابه فورا و أخبرهم خبر عدوّهم، و شاورهم فی الامر، لیستفیدوا من تجارب «احد»، فاقترح جماعة منهم اسلوب التحصن، و القیام بالدّفاع من داخل القلاع و الحصون، و لکن هذا العمل لم یکن کافیا لأن جیش العدوّ کان کثیفا و کبیرا جدا و کان من المحتمل بقوّة أن تقوم عناصره الکثیرة، الکبیرة فی عددها بهدم الحصون و القلاع، و القضاء علی المسلمین، فلا بد اذن من اتخاذ وسیلة تمنع العدوّ من الاقتراب الی المدینة أصلا.

(۱) فقال سلمان الفارسی الذی کان عارفا بفنون القتال عند الفرس معرفة کاملة: یا رسول اللّه إنّا اذا کنّا بأرض فارس، و تخوّفنا الخیل، خندقنا حولنا، فهل لک یا رسول اللّه أن تخندق؟ «۱»

و فی روایة اخری أنه قال: یا رسول اللّه نحفر خندقا یکون بیننا و بینهم حجابا، فلا یمکنهم أن یأتونا من کل وجه، فانا کنّا معاشر العجم فی بلاد فارس اذا دهمنا دهم من عدونا نحفر الخنادق فیکون الحرب من مواضع معروفة «۲»، (أی محدودة).

فاعجب رأی سلمان المسلمین جمیعا، و کان لهذا التکتیک أثر جوهری و بارز جدا فی حفظ الاسلام و صیانة المسلمین.

(۲) و من الجدیر بالذکر أن النبی صلّی اللّه علیه و آله خرج بنفسه یدرس المنطقة میدانیا و لکی یحدّد المنطقة التی یمکن ان ینفذ

من خلالها العدو فقرر ان يحفروا الخندق من ناحية «احد» الى «راتج» و كان سائر المدينة مشبك بالبنيان و النخيل لا يتمكن العدو منها، و علّم الموضع الذى يجب ان يحفر بخط خطّه على

---

(۱) المغازى: ج ۲ ص ۴۴۵، تاريخ الطبرى: ج ۲ ص ۲۳۴.

(۲) بحار الأنوار: ج ۲۰ ص ۲۱۸.

سيد المرسلين ،ج۲،ص:۲۵۲

الأرض.

و لكى يتم هذا الامر بنظام و سرعة جعل على كلّ عشرين خطوة، و ثلاثين خطوة جماعة من المهاجرين و الانصار يحفرونه، فحملت المساحى و المعاول، و بدأ رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله نفسه و أخذ معولا فحفر فى موضع المهاجرين بنفسه، و علىّ عليه السّلام ينقل التراب من الحفرة حتى عرق رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و عيى «۱» و هو يقول:

«لا عيش إلّا عيش الآخرة، اللّهم اغفر للأنصار و المهاجرة».

(۱) و قد كشف رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله بعمله هذا عن جانب من نهج الاسلام و اسلوبه، و فى ذلك تنشيط الامة و تقوية لعزائمهم فى مجال القيادة و اخلاق القائد، و أفهم المجتمع الاسلامى أنّ على القائد الاسلامىّ، و على إمام الامة أن يشارك الناس فى آلامهم كما يشاركهم فى آمالهم و يسعى أبدا الى التخفيف عن كاهلهم بمشاركته العملية فى الأعمال، و لهذا لما نظر الناس إلى رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله يحفر نشطوا و اجتهدوا فى الحفر، و نقلوا التراب، و لما كان اليوم الثانى بكّروا فى العمل، و كان ذلك النشاط العظيم عاملا فى أن يندفع يهود بنى قريظة أيضا إلى مساعدتهم فأعاروهم المساحى و الفؤوس و الأوعية الكبيرة لنقل التراب «۲».

و كان المسلمون يومئذ يعانون من نقص و ضيق شديدين فى المواد الغذائية، و مع ذلك كان أصحاب المكنة و الثراء من المسلمين يمدّونهم بالطعام و غيره «۳».

و ربما عرضت للمسلمين و هم يحفرون فى الخندق صخرة عظيمة عجزوا عن كسرها و إزالتها، فأخبروا رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله بذلك فأخذ معولا فكسرها و أزالها.

---

(۱) و جاء فى تاريخ الخميس: ج ۱ ص ۴۸۹ انه (ص) كان ينقل التراب حتى اغبرّ بطنه.

(۲) السيرة الحلبية: ج ۱ ص ۳۱۱.

(۳) السيرة الحلبية: ج ۱ ص ۳۱۲.

سيد المرسلين ،ج۲،ص:۲۵۳

(۱) أما طول الخندق فكان بالنظر الى عدد العاملين فى حفرها- و قد كان المسلمون يومئذ ثلاثة آلاف حسب المشهور، و كان كل عشرة يحفرون (۴۰) ذراعا- هو (۱۲۰۰۰) ذراعا اى ما يقارب خمس كيلومترات و نصف الكيلومتر، و أما العرض فكان بحيث لا يقدر الفرسان الماهرون من عبوره بالقفز بأفراسهم، فيكون عرضه بطبيعة الحال ما يقارب خمسة أمتار و عمقه خمسة أمتار أيضا.

(۲)

القولة النبوية الخالدة فى شأن سلمان:

عند ما قسّم رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله المهاجرين و الانصار جماعات جماعات، و أوكل الى كل جماعة حفر موضع من الخندق،

تنافس الناس يومئذ فی سلمان الفارسی و أراد كل أن يضمّه الی صفّه، فقال المهاجرون: سلمان منا و قالت الأنصار: سلمان منا و نحن أحق به!!

فبلغ رسول اللّه صلّی اللّه عليه و آله قولهم فقال قولته الخالدة فی شأن سلمان يومذاك:

«سلمان منّا أهل البيت» «۱».

ثم إنّ رسول اللّه صلّی اللّه عليه و آله بقی الی جانب الخندق ستة ليال بأيّامها حتی فرغ المسلمون من عمل الخندق غير أن المنافقين تخاذلوا فی هذه القضيّة و كانوا يتذرعون بأعذار مختلفة ليتملّصوا من العمل فی الخندق، و ربما كانوا يذهبون إلی منازلهم من دون أن يستأذنوا رسول اللّه صلّی اللّه عليه و آله.

أما المؤمنون الصادقون فكانوا يعملون باستمرار، و اذا ما احتاجوا إلی الذهاب إلی منازلهم أحيانا، أو جدّ لهم عذر استأذنوا رسول اللّه صلّی اللّه عليه و آله فأذن لهم ثم عادوا الی الخندق فور أن يرتفع عذرهم، و قد ذكر القرآن الكريم هذه القضية فی سورة النور فی الآيات ۶۲ و ۶۳ اذ يقول تعالی:

---

(۱) المغازی: ج ۲ ص ۴۴۶، الكامل فی التاريخ: ج ۲ ص ۱۲۲.

سيد المرسلين ،ج۲،ص:۲۵۴

«إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَ رَسُولِهِ وَ إِذا كانُوا مَعَهُ عَلی أَمْرٍ جامِعٍ لَمْ يَذْهَبُوا حَتَّی يَسْتَأْذِنُوهُ إِنَّ الَّذِينَ يَسْتَأْذِنُونَكَ أُولئِكَ الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَ رَسُولِهِ فَإِذَا اسْتَأْذَنُوكَ لِبَعْضِ شَأْنِهِمْ فَأْذَنْ لِمَنْ شِئْتَ مِنْهُمْ وَ اسْتَغْفِرْ لَهُمُ اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ. لا تَجْعَلُوا دُعاءَ الرَّسُولِ بَيْنَكُمْ كَدُعاءِ بَعْضِكُمْ بَعْضاً قَدْ يَعْلَمُ اللَّهُ الَّذِينَ يَتَسَلَّلُونَ مِنْكُمْ لِواذاً فَلْيَحْذَرِ الَّذِينَ يُخالِفُونَ عَنْ أَمْرِهِ أَنْ تُصِيبَهُمْ فِتْنَةٌ أَوْ يُصِيبَهُمْ عَذابٌ أَلِيمٌ».

(۱)

مقاتلوا العرب و اليهود يحاصرون المدينة:

و تتابعت أرتال الجيش العربیّ علی منطقة «احد» و علی مقربة من الخندق الذی كان قد تمّ انجازه قبل ستة أيام و قد كان الكفّار و من لف لفّهم يتوقعون أن يلتقوا جنود الإسلام عند جبل «احد»، و لكنهم لم يلقوا أحدا منهم هناك فتقدموا نحو المدينة حتی وصلوا الی الخندق، فلما نظروا الی الخندق الذی كان أشبه بحصن منيع يحفظ المدينة من الخطر، فوجئوا به و قالوا: هذه مكيدة ما كانت العرب تعرفها قبل ذلك ان هذا من تدبير الفارسی الذی معه.

(۲)

العدد الدقيق لقوات الطرفين:

كان جيش العرب لا يتجاوز فی عدده عشرة آلاف، و قد استقروا خلف الخندق و سيوفهم تلمع و هی تخطف بلمعانها الابصار!

و كان عدد المشاركين فی هذه الجيش من قريش وحدها- علی رواية المقريزی فی الامتاع- (۴ آلاف) مقاتل، معهم (۳۰۰) فرس و (۱۵۰۰) بعير.

و قد التحق بهم بنو سليم- و هم من حلفاء قريش- فی (۷۰۰) رجل فی مر الظهران و كان من قبيلة بنی فزارة (۱۰۰۰) مقاتل و من قبائل اخری. مثل اشجع و بنی مرة كل واحد منهما (۴۰۰) مقاتل، و الباقی و هم ما يقارب (۳۵۰۰) مقاتل من بقية القبائل، و علی هذا الاساس لم يكن المجموع ليتجاوز عشرة

سيد المرسلين ،ج۲،ص:۲۵۵

آلاف، و قد استقروا جميعا فى مكان آخر.

(۱) و أمّا عدد المسلمين فكان لا يتجاوز ثلاثة آلاف، و قد نزلوا فى سفح جبل سلع و هو موضع مرتفع، مشرف على الخندق و خارجه، إشرافا كاملا بحيث يمكن معه مراقبة جميع تحركات العدوّ و نشاطاته منه.

و قد و كل النبىّ صلّى اللّه عليه و آله جماعة من أصحابه بحفظ الممرّات و نقاط العبور على الخندق و مراقبة تحركات العدوّ، و رصد عناصره. و بذلك كان المسلمون يملكون متراسا قويا طبيعيا، و غير طبيعى، اذ أن سائر المدينة كان مشبكا بالبنيان، و النخيل كما أسلفنا.

لقد حاصر الكفار «المدينة» ما يقرب من شهر واحد، و مكثوا خلف الخندق متحيّرين، و لم يستطع أن يعبر منهم الخندق الّا أفراد معدودون، فمن كان يفكر فى العبور رماه المسلمون بالحجارة، فولّى هاربا!!

و للمسلمين فى هذه الفترة قصص جميلة و مواقف رائعة مع عناصر الجيش العربى المعتدى ذكرتها صحائف التاريخ الاسلامى فى مواضعها «۱».

(۲)

خطر البرد، و تناقص الغذاء و العلف:

صادفت غزوة الخندق فصل الشتاء و كانت المدينة قد أصيبت فى تلك السنة بقلة الغيث، و لذلك كانت تعانى من نقص فى الطعام. كما أن طعام المشركين لم يكن هو الآخر يكفى لمدة طويلة، و لم يكن أحد منهم يتصور أن عليه أن يمكث خلف الخندق مدة شهر واحد، بل كان المشركون- جميعا- يرون- بادئ الامر- أنهم سيقضون بهجوم واحد واسع، على جنود الاسلام، و يجتاحون المدينة، و يستأصلون المسلمين!!

و لقد أدرك مثيرو هذه الحرب العدوانية (اليهود) هذه المشكلة بعد أيام،

---

(۱) السيرة النبوية: ج ۲ ص ۲۲۵- ۲۲۸.

سيد المرسلين ،ج۲،ص:۲۵۶

فقد عرفوا بأن مضىّ الزمان سيقلّل من مقدرة سادة الجيش العربى و قادته على مقاومة القرّ، و قلة العلف و تناقص الطعام، و من هنا فكروا فى الاستعانة بيهود بنى قريظة داخل المدينة، ليشعلوا فتيل الحرب من داخل المدينة، و بذلك يمهّدوا السبيل لجيش العرب لغزو المدنية، و اجتياحها من الخارج!!

(۱)

حيى بن أخطب يدخل حصن بنى قريظة:

كان بنو قريظة الطائفة اليهودية الوحيدة التى بقيت فى المدينة تعايش المسلمين فى سلام و أمن، و كانوا يحترمون الميثاق الذى عقدوه مع النبى صلّى اللّه عليه و آله، احتراما كاملا.

فرأى «حيىّ بن أخطب» أن طريق الانتصار يتوقف على الاستعانة بمن فى داخل المدينة لصالح المعتدين العرب و ذلك بأن يدعو يهود بنى قريظة الى نقض العهد الذى عاهدوا رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله به. ليشعل بذلك حربا بين المسلمين و يهود بنى قريظة و يشغل المسلمين بفتنة داخلية، و بذلك يمهّد لانتصار المشركين الذين يحاصرون المسلمين خلف الخندق.

و انطلاقا من هـذه الفكرة أتى «حيىّ» الى حصن بنى قريظـة و دق عليهم الباب و عرّف نفسه، فأمر رئيس بنى قريظـة «كعب بن الاسد» بان لا يفتحوا له الباب و لكنه أصـر، و قال: ما يمنعك من فتح الباب إلا جشيشـتك (أى خبزك) الذى فى التنور تخاف أن اشاركك فيها فافتـح فانّك آمن من ذلك. فأثارت تلك الكلمات الجارحـة حميـة كعب فأمر بأن يفتحوا له باب الحصن، ففتحوا له، فدخل مثير الحرب المشؤوم «حيىّ» و قـال لكعب: يا كعب لقـد جئتك بعزّ الـدهر، هـذه قريش فى قادتها وسادتها مع حلفائهم من كنانـة، و هـذه فزارة مع قادتها و سادتها، و هـذه سـليم و غيرهم، و لا يفلت محمّـد و أصـحابه من هـذا الجمع أبـدا و قد تعاقدوا و تعاهدوا الّا يرجعوا حتى يستأصلوا محمّدا و من معه، فانقض العهد بينك و بين محمّد، و لا تردّ رأيى.

سيد المرسلين ،ج۲،ص:۲۵۷

(۱) فأجابه كعب قائلا: لقـد جئتنى- و اللّه- بـذلّ الدهر، و بسحاب يبرق و يرعد و ليس فيه شـىء، و أنا فى بحر لجى لا أقدر على أن أريم دارى و مالى معى، و الصبيان و النساء، انى لم أر من محمّد إلّا صدقا و وفاء فارجع عنّى، فانه لا حاجة لى فيما جئتنى به.

و لكن حيىّ بن أخطب لم يزل يراوض كعبـا و يخـاتله و يلـحّ عليه كمـا يفعـل صاحب الإبل الجامع الـذى يستصـعب عليه، حتى اقنعه بنقض عهد رسول اللّه صـلّى اللّه عليه و آله و هيّا لذلك، فقال: أنا أخشى أن لا يقتل محمّد و تنصرف قريش إلى بلادها، فما ذا نفعل حينذاك؟ فوعده حيى أن يدخل معه حصنه ليصيبه ما أصابه ان لم يقتل محمّد صلّى اللّه عليه و آله.

فقـال كعب: دعنى اشـاور رؤسـاء اليهود فـدعا رؤسـاء اليهود و شـيوخهم، و خبرهم الخبر، و حيى حاضـر، و قـال لهم كعب: ما ترون؟ فقـالوا: أنت سـيدنا، و المطـاع فينـا، و صـاحب عهـدنا و عقـدنا فان نقضت نقضـنا معك و إن أقمت أقمنا معك، و إن خرجت خرجنا معك.

(۲) فقـال «الزبير بن باطـا» و كان شـيخا كبيرا مجرّبا قـد ذهب بصـره: قـد قرأت فى التوراة التى أنزلها اللّه فى سـفرنا يبعث نبيّا فى آخر الزمان، يكون مخرجه بمكـة، و مهاجره فى هذه البحيرة ... يبلغ سـلطانه منقطع الخفّ و الحافر فان كان هذا (أى محمّد) هو فلا يهولنّه هؤلاء و لا جمعهم، و لو ناوى على هذه الجبال الرواسى لغلبها.

فقال أخطب من فوره: ليس هذا ذاك، ذلك النبى من بنى إسـرائيل، و هذا من العرب من ولد اسماعيل، و لا يكونوا بنو اسرائيل أتباعا لولـد اسـماعيل أبـدا، لأنّ اللّه فضّـلهم على النـاس جميعا و جعل فيهم النبوة و الملك، و ليس مع محمّـد آيـة، و إنّما جمعهم جمعا و سحرهم!!

و لم يزل يقنّع بهم، و يقلّبهم عن رأيهم، و يلـحّ عليهم حتى أجابوه، و رضوا بأن ينقضوا العهـد الـذى بينهم و بين رسول اللّه صـلّى اللّه عليه و آله.

فقال: أخرجوا الكتاب الذى بينكم و بين محمّد، فأخرجوه، فأخذه و مزقه،

سيد المرسلين ،ج۲،ص:۲۵۸

و قال: قد وقع الأمر، فتجهّزوا و تهيّأوا للقتال، و بذلك جعلهم أمام الامر الواقع الذى ظنوا أنه لا مفرّ منه!! «۱»

(۱)

النبى يعرف بنقض بنى قريظة للعهد:

بلغ رسول اللّه صـلّى اللّه عليه و آله عن طريق جواسيسه الاذكيـاء نقض بنى قريظـة للعهـد، فى مثـل ذلك الظرف الحساس، فغمه غما شديدا. فأمر من فوره «سـعد بن معاذ» و «سـعد بن عبادة»- و كانا من خيرة رجاله الشـجعان و من قادة جيشه الممتازين، كما أنهما كانا رئيسـى الأـوس و الخزرج- بأن يحصّـلا له على معلومات دقيقـة عن هـذا الحادث، و أسـبابه و ملابساته، و أنه اذا كان هناك خيانـة و نقض للعهـد فعلا أن يخبّراه وحـده فقط و لا يخبرا أحدا به و يقولا: عضل و القارة لكيلا لا يفتّ ذلك أعضاد المسلمين و لا يضـعف

من معنویاتهم، و أما إذا لم تکن هناک خیانهٔ، فیکذّبا الأمر بصراحهٔ.

فذهب الرجلان، و اقتربا إلی حصن بنی قریظهٔ، فأشرف علیهما کعب من داخل الحصن، فشتم سعدا و شتم رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله، و بـذلک أظهر نقضه للعهـد و المیثاق فأجابه سـعد- بالهام غیبی-: إنّما أنت ثعلب فی جحر، لتولّینّ قریش، و لیحاصـرنّک رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و لینزلنک علی الصغار و الذلّ و لیضربنّ عنقک.

ثم رجعا إلی رسول اللّه صـلّی اللّه علیه و آله فقالا له: عضل و القارهٔ. فکبّر رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله قائلا برفیع صوته: «اللّه أکبر أبشروا یا معشر المسلمین بالفتح» «۲».

و هذه العبارات تکشف عن مبلغ شجاعهٔ رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله

---

(۱) المغازی: ج ۲ ص ۴۵۶، بحار الأنوار: ج ۲۰ ص ۲۲۲ و ۲۲۳.

(۲) المغازی: ج ۲ ص ۴۵۹.

سید المرسلین ،ج۲،ص:۲۵۹

و عمق سیاسته، فقد قالها لکی لا تضـعف معنویهٔ المسـلمین، و لا یتملکهم الخوف إذا سمعوا بنقض بنی قریظهٔ للعهد، و هم فی تلک الظروف الحرجهٔ الشدیدهٔ أحوج ما یکونون إلی المعنویات العالیهٔ، و الاحساس بروح النصر.

(۱)

تجاوزات بنی قریظهٔ الاولیهٔ:

کانت الخطـهٔ المبدأیـهٔ لبنی قریظـهٔ تقضـی بأن یبدءوا عملهم الخیانی بالاغارهٔ علی المدینهٔ، و إرعاب النساء و الاطفال الموجودین فی البیوت و المنازل، و قد نفذت مراحل من هذه الخطهٔ تدریجا!!

فقد أخذ بعض صنادید بنی قریظهٔ یحومون حول بیوت المسلمین التی فیها اطفالهم و نساؤهم بصورهٔ مشبوههٔ!!

(۲) تقول «صـفیهٔ بنت عبد المطلب» عمهٔ النبیّ صـلّی اللّه علیه و آله: کنت فی فارع، حصن حسان بن ثابت و کان حسان بن ثابت معنا فیه، مع النسـاء و الصبیـان، فمرّ بنـا رجـل من یهود. فجعـل یطیف بالحصن، و قـد حاربت بنو قریظـهٔ، و قطعت ما بینها و بین رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله، و لیس بیننا و بینهم أحد یدفع عنا، و رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و المسلمون فی نحور عدوّهم، لا یستطیعون أن ینصـرفوا عنهم إلینـا إن أتانـا آت، فقلت لحسان: إن هـذا الیهودیّ کما تری یطیف بالحصن، و إنّی و اللّه ما آمنه أن یـدل علینا من وراءه من یهود، و قـد شـغل عنا رسول اللّه صـلّی اللّه علیه و آله، و أصـحابه، فانزل إلیه فاقتله، قال: یغفر اللّه لک یا ابنهٔ عبد المطلب و اللّه لقـد عرفت ما أنا بصاحب هذا، فلما قال لی ذلک احتجزت «۱» (أی شددت وسـطی) ثم أخذت عمودا، ثم نزلت من الحصن إلیه فضـربته بـالعمود حتی قتلته، فلما فرغت منه رجعت الی الحصن فقلت: یا حسان انزل إلیه فاسـلبه فانه لم یمنعنی من سـلبه، إلّا أنه رجل فقال حسان: ما لی بسلبه

---

(۱) و فی روایهٔ: اعتجرت.

سید المرسلین ،ج۲،ص:۲۶۰

حاجهٔ یا ابنهٔ عبد المطلب!! «۱».

(۱) و لما بلغ رسول اللّه صـلّی اللّه علیه و آله عن طریق عیونه علی الیهود أنهم نقضوا ما بینه و بینهم من العهـد و انهم طلبوا من قریش الف رجـل و من غطفـان ألف رجـل لیغیروا علی المدینـهٔ عبر حصن الیهود، و کـان ذلـک فی مـا کـان المسـلمون منشـغلین بحراسـهٔ

الخنـدق، فعظم بهـذا الخبر البلاء و صـار الخوف على الـذرارى أشـد من الخوف على أهل الخنـدق، بعث النبى صـلّى اللّه عليه و آله مسلمة بن أسلم و زيد بن حارثة فى خمسمائة رجل يحرسون المدينة و يظهرون التكبير تحفظا على الجوارى من بنى قريظة «۲».
(۲)

الإيمان فى مواجهة الكفر:

لقد خاض المشـركون حروبا عديدة ضدّ رسول اللّه صـلّى اللّه عليه و آله قبل معركة الأحزاب، و لكن العدوّ فى جميع تلك المعارك و الحروب كـان من طائفـة أو قبيلـة واحـدة، و لم يكن من عموم الجزيرة العربيـة، و من عموم القبائل، أى الاسـلام لم يواجه فى تلك الحروب و الوقائع عدوانا شاملا من سكان الجزيرة.
و حيث إن أعـداء الاسـلام رغم الجهود الكبيرة لم ينجحوا فى القضاء على الحكومـة الاسـلامية الفتيـة، قرروا هـذه المرة أن يستأصـلوا الاسـلام عن طريق اتّحاد عسـكرى عريض، يضم كل قبائل الجزيرة العربية المشـركة، و يرموا المسلمين بآخر سهم فى جعبتهم، من هنا عمدوا الى تعبئة أكبر قدر من المقاتلين، و استصرخوا أكبر قدر من القبائل و تحركوا فى جمع لم يعرف له تاريخ العرب و الجزيرة من نظير نحو المدينة لتحقيق ذلك الهدف المشؤوم. و لو لا تدبير المسلمين للدفاع عن المدينة لحقق العدوّ الحاقد أهدافه.
(۳) و لهذا جلب أعداء الاسلام معهم أكبر صنديد من صناديد العرب، و أشهر

---

(۱) السيرة النبوية: ج ۲ ص ۲۲۸.

(۲) السيرة الحلبية: ج ۱ ص ۳۱۵.

سید المرسلین ،ج۲،ص:۲۶۱

بطل من أبطالهم و رأسوه عليهم، و هو عمرو بن عبد ود العامرى ليشدّوا به أزرهم، و يحققوا بسببه ما كانوا يأملونه من الظفر.
و على هـذا الاساس كانت معركـة الأحزاب مواجهـة كاملـة بين كل الكفر و كلّ الايمان، و خاصـة عنـد ما تبارز بطل الاسـلام و بطل الكفر و تواجها فى ساحة القتال.
(۱) و لقـد كان الخندق الذى احتفره المسـلمون سـلفا من عوامل إخفاق المشـركين، و كان العدوّ يحاول أن يعبر هذا الخندق فتطيف فرسانهم به ليل نهار و لكن دون جدوى، لانهم كانوا يواجهون فى كل مرة سهام الحرس الذى و كلهم رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله بحراسة الخندق، و رصد محاولات العدو لاجتيازه و افشالها فورا، و أيضا بفضل تدابير النبى القائد نفسه.
كان الشتـاء و برده القارص فى تلك السنة و تناقص الطعام، و العلف يهدد جيش المشركين، و أنعامهم، و خيولهم فاستقرض حيى بن أخطب من بنى قريظـة عشـرين بعيرا محملـة شـعيرا و تمرا و تبنـا تقويـة لقريش، و لكن دوريـة من المسـلمين صادفتها فى أثناء الطريق فصادرتها و أتوا بها الى النبى صلّى اللّه عليه و آله فتوسع بها أهل الخندق «۱».
(۲) و ذات يوم من أيام الانتظار وراء الخندق كتب أبو سـفيان الى رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله كتابا يقول فيه: إنى احلف باللات و العزى لقد سـرت إليك فى جمعنا و إنّا نريد ألّا نعود إليك أبدا حتى نستأصلكم فرأيتك قد كرهت لقاءنا، و جعلت مضايق و خنادق، فليت شعرى من علمك هذا؟ فان نرجع عنكم فلكم منّا يوم كيوم احد تبقر فيه النساء «۲».
(۳) فكتب إليه رسول اللّه صـلّى اللّه عليه و آله: «من محمّد رسول اللّه إلى أبى سـفيان بن حرب ... أمّا بعد فقديما غرّك باللّه الغرور، أما ما ذكرت أنك سرت

---

(۱) السيرة الحلبية: ج ۲ ص ۳۲۳.

(۲) المغازی: ج ۲ ص ۴۹۲.

سید المرسلین ،ج۲،ص:۲۶۲

إلینـا فی جمعکم، و انـک لا تریـد أن تعود حتی تستأصـلنا فـذلک أمر اللّه یحول بینک و بینه، و یجعل لنا العاقبـة و لیأتینّ علیک یوم تدافعنی بالراح، و لیاتینّ علیک یوم أکسر فیه اللات و العزّی و اساف، و نائلة، و هبل حتی اذکّرک ذلک» «۱».

(۱) و لقـد وقعت إجابـة الرسول الا۔کرم صـلّی اللّه علیه و آله التی کـانت تنبئ عن قوة إرادته و شـدة عزیمته، و تصـمیمه القاطع موقع السـهم فی قلب زعیم المشـرکین، و حیث إن قریش کانت تعتقد بصدق رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله فانّها اصیبت بهذا الرد الحاسم فی عزیمتها و نفسیتها، و لکنها مع ذلک لم تکفّ عن مواصلة عدوانها.

و ذات لیلـة عزم «خالـد بن الولید» علی أن یعبر بجماعته الخندق و لکنه اضـطرّ الی التراجع عند ما واجه مقاومة شـجاعة من مائتین من المسـلمین بامرة «اسـید بن حضیر» و قد کلّفهم رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله بالقیام علی شفیر الخندق، و دفع المشرکین و منعهم من العبور!!

ثم ان رسول اللّه صـلّی اللّه علیه و آله لم یکن لیغفل عن تقویة عزائم المقاتلین المسـلمین و رفع معنویاتهم، و لهذا کان یهیّئهم بخطبه الحماسیة، و کلماته المشـجعة، الحاثـة علی الجهاد و الاسـتقامة و الـدفاع عن حیاض العقیـدة و الایمان، و الذود عن صـرح الحریة، و العدل.

فقد وقف ذات یوم خطیبا فی اجتماع کبیر من المسلمین و قال- بعد أن حمد اللّه و أثنی علیه-.

«أیّها النّاس إذا لقیتم العدوّ فاصبروا و اعلموا أنّ الجنّة تحت ظلال السیوف» «۲».

(۲)

أبطال من العرب یعبرون الخندق:

لبس خمسة من شجعان المشرکین هم: «عمرو بن عبد ود العامری»، «عکرمة

---

(۱) امتاع الاسماع: ج ۱ ص ۲۳۹ و ۲۴۰.

(۲) السیرة الحلبیة: ج ۲ ص ۳۲۳.

سید المرسلین ،ج۲،ص:۲۶۳

بن أبی جهل»، «هبیرة بن وهب»، «نوفل بن عبـد اللّه»، و «ضـرار بن الخطاب» لامـة الحرب، و وقفوا أمام بنی کنانـة فی غرور عجیب، و قالوا: تهیّأوا یا بنی کنانة للحرب، فستعلمون من الفرسان الیوم؟

ثم ضـربوا خیولهم فعبرت بهم الخندق من مکان ضـیق قد أغفله المسلمون، و لکنهم بادروا إلی محاصرة تلک الثغرة و منع غیرهم من العبور.

و کان الموضع الذی وقف فیه اولئک الشـجعان الخمسة الذی عبروا الخندق للمبارزة یقع بین الخندق و جبل سـلع حیث تمرکز جنود الاسلام «۱».

ثم أخذوا یدعون المسلمین إلی البراز، فی کبریاء و غرور کبیرین، و هم یقطعون ذلک الموضع جیئة و ذهابا بخیولهم!!

(۱) بیـد أنّ أشـجع اولئـک الخمسـة و أجرأهم و أعرفهم بفنـون القتـال و هو: «عمرو بن عبـد ود العـامری» تقـدم، و أخـذ یرتجز داعیا المسلمین الی النزال و البراز قائلا:

و لقد بححت من النداءبجمعکم هل من مبارز

و وقفت إذ جبن المشجّع موقف البطل المناجز

إنّی کذلک لم أزل متسرّعا نحو الهزاهز

إن السماحة و الشجاعة فی الفتی خیر الغرائز فأحدثت نداءات عمرو الرهیبة حالة من الرعب، و الوجل الشدیدین فی معسکر المسلمین، و سکت الجمیع، و لم ینبسوا ببنت شفة رهبة و خوفا منه.

(۲) فقال رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله:

«أیکم یبرز إلی عمرو أضمن له الجنة»؟

و قد قالها رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله ثلاث مرات، و فی کلّ مرة یقوم علیّ علیه السّلام و یقول: انا له یا رسول اللّه، و القوم ناکسوا رءوسهم «۲» او کأنّ المسلمین یومئذ علی رءوسهم الطیر لمکان عمرو و شجاعته، کما یقول الواقدی «۳».

(۱) تاریخ الطبری: ج ۲ ص ۲۳۹، الطبقات الکبری: ج ۲ ص ۲۸.

(۲) تاریخ الخمیس: ج ۱ ص ۴۸۶.

(۳) المغازی: ج ۲ ص ۴۷۰.

سید المرسلین ،ج۲،ص:۲۶۴

(۱) و لا بدّ أن تحلّ هذه المشکلة بید علی علیه السلام فارس میادین الحرب المقدام، و کان کذلک، فلما أبدی علیّ علیه السّلام استعداده الکامل لمقاتلة عمرو أعطاه رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله سیفه و عممه بیده، و وجّهه صوب عمرو و قد دعا له قائلا: اللّهم أعنه علیه. و قال أیضا:

«اللّهم إنّک أخذت منّی عبیدة بن الحارث یوم بدر، و حمزة بن عبد المطلب یوم احد، و هذا أخی علی بن أبی طالب ربّ لا تذرنی فردا و أنت خیر الوارثین» «۱».

فبرز علیّ علیه السلام إلی عمرو یهرول فی مشیته، مبادرا إلیه دون ابطاء، و هنا قال رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله کلمته الخالدة فی تلک المواجهة:

«برز الإیمان کله إلی الشرک کلّه» «۲» و ارتجز علیه السّلام قائلا:

لا تعجلنّ فقد أتاک مجیب صوتک غیر عاجز

ذونیّة و بصیرةو الصدق منجی کل فائز

إنی لأرجو أن اقیم علیک نائحة الجنائز

من ضربة نجلاء یبقی ذکرها عند الهزاهز (۲) و قد کان علیّ علیه السّلام مسربلا بالحدید لا یری منه إلّا عیناه من تحت المغفر، فأراد عمرو أن یعرف من برز إلیه فقال: من أنت؟

قال: أنا علیّ بن أبی طالب.

فقال عمرو: إنّی أکره أن اریق دمک، و اللّه إن أباک کان لی صدیقا و ندیما، ما أمن ابن عمک حین بعثک إلیّ أن اختطفک برمحی هذا فأترکک شائلا بین السماء و الأرض لا حیّ و لا میت.

فقال علیّ علیه السّلام: لکننی ما أکره و اللّه أن أهریق دمک، و قد علم ابن

(۱) کنز الفوائد: ص ۱۳۷.

(۲) تاریخ الخمیس: ج ۱ ص ۴۸۶ و ۴۸۷، بحار الأنوار، ج ۲۰ ص ۲۱۵.

سید المرسلین ،ج۲،ص:۲۶۵
عمی أنّک إن قتلتنی دخلت الجنة، و أنت فی النّار، و إن قتلتک فانت فی النّار و أنا فی الجنة.
فضحک عمرو و قال مستهزئا: کلتاهما لک یا علیّ، تلک إذا قسمة ضیزی.
(أی ناقصة جائرة).
(۱) یقول ابن أبی الحدید: کان شیخنا أبو الخیر یقول اذا مررنا فی القراءة علیه بهذا الموضع: و اللّه ما أمر عمرو بن عبد ود علیا (علیه السّلام) بالرجوع إبقاء علیه، بل خوفا منه، فقد عرف قتلاه ببدر و احد، و علم أنه إن ناهصه قتله، فاستحیا أن یظهر الفشل فأظهر الإبقاء، و إنه لکاذب فیه «۱».
ثم إن علیا علیه السّلام ذکّر عمرا بعهد قطعه علی نفسه فقال له:
یا عمرو إنّک کنت تقول فی الجاهلیة: لا یدعونی أحد الی واحدة من ثلاث خصال إلا أجبته إلی واحدة منها و أنا أعرض علیک ثلاث خصال فأجبنی إلی واحدة.
قال عمرو: أجل، فهاتها یا علیّ.
قال: تشهد أن لا إله الّا اللّه، و انّ محمّدا رسول اللّه، و تسلم لرب العالمین.
فقال عمرو: نحّ عنی هذا.
قال علیّ علیه السّلام: فالثانیة أن ترجع إلی بلادک، فان یک محمّد صادقا فأنتم أعلی به عینا و ان یک غیر ذلک کفتکم ذؤبان العرب أمره.
(۲) فقال عمرو فی غرور عجیب: اذا تتحدّث نساء قریش بذلک، و ینشد الشعراء فیّ أشعارها انی جبنت، و رجعت علی عقبی فی الحرب، و خذلت قوما رأسونی علیه.
فقال له علی علیه السّلام: فالثالثة أن تنزل إلیّ فانک راکب و أنا راجل، حتی انابذک.

---

(۱) شرح نهج البلاغة لابن أبی الحدید: ج ۱۹ ص ۲۰.
سید المرسلین ،ج۲،ص:۲۶۶
فقال عمرو: هذه خصلة ما ظننت أن أحدا من العرب یسومنی علیها، ثم وثب عن فرسه، و لکی یرعب علیّا علیه السّلام عرقب قوائم فرسه علی عادة العرب فی الجاهلیة «۱».
(۱)

تصاول البطلین:

و هنا بدأ تصاول شدید بین البطلین، و ارتفعت بینهما عجاجة حجبت الرؤیة، و انما کان الناس یسمعون فقط صوت اصطکاک السیوف و الدروع الحدیدیة و غیرها، و بعد فترة من التصاول بین ذینک البطلین العملاقین ضرب «عمرو» «أمیر المؤمنین علیا» علیه السّلام بالسیف علی رأسه، فاتقاه علی علیه السّلام بالدرقة فقطعها، و شجّت الضربة رأسه ففاجأه علیّ علیه السّلام بضربة قویة علی ساقیه فقطعهما جمیعا، ثم انکشفت العجاجة فنظر المسلمون فاذا علیّ علیه السّلام علی صدر عدوّ اللّه یرید أن یذبحه. و ارتفع صوت علیّ بالتکبیر من بین العجاجة یعلن عن انتصاره، و مقتل عمرو.
فألقی هلاک فارس العرب الاکبر «عمرو بن عبد ود» رعبا عجیبا فی نفوس بقیه الابطال و الشجعان الذین عبروا معه الخندق، فهربوا راجعین الی معسکرهم، إلّا «نوفل» الذی سقط فرسه فی الخندق، و هوی هو إلی الارض بشدة، فرماه حرس الخندق بالحجارة فقال:

قتلة أجمل من هذا، ينزل إلىّ بعضكم فأقاتله، فنزل إليه علىّ عليه السّلام فضربه حتى قتله فى الخندق «۲».

فهيمن الخوف و الرعب على كل أرجاء المعسكر العربى المشرك، و بهت أبو سفيان أكثر من غيره.

ثم إنه كان يتصور أن المسلمين سيمثّلون بجسد «نوفل» انتقاما لحمزة الذى

---

(۱) المغازى: ج ۲ ص ۴۷۰ و ۴۷۱.

(۲) بحار الأنوار، ج ۲۰ ص ۲۵۶، تاريخ الطبرى: ج ۲ ص ۲۴۰.

سيد المرسلين ،ج۲،ص:۲۶۷

مثل به فى احد، فبعث إلى رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله من يشترى جثته بعشرة آلاف فقال النبىّ صلّى اللّه عليه و آله.

«هو لكم، لا ناكل ثمن الموتى» «۱».

(۱)

قيمة هذه الضربة:

لقد قتل علىّ عليه السّلام- حسب الظاهر- رجلا شجاعا لا أكثر، بيد أنه بضربته لعمرو و بقتله إياه أحيا- فى الحقيقة- كل من أرعبته نداءات عمرو المهدّدة، من المسلمين، و القى رعبا كبيرا فى نفوس جيش قوامه (۱۰ /۰۰۰) رجل تعاهدوا و تعاقدوا على محو الاسلام و استئصال الحكومة الاسلامية الفتية. و لو أن الانتصار كان يحالف عمرا لعرفنا حينئذ قيمة هذه التضحية الكبرى التى قام بها علىّ عليه السّلام.

و عند ما عاد علىّ عليه السّلام ظافرا منتصرا قال رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله:

«ضربة على يوم الخندق أفضل من عبادة الثقلين».

و قيل إنه قال:

«لو وزن اليوم عملك بعمل جميع امة محمّد لرجح عملك على عملهم و ذاك أنه لم يبق بيت من المشركين إلا و قد دخله ذل بقتل عمرو، و لم يبق بيت من المسلمين إلّا و قد دخله عز بقتل عمرو» «۲».

و بذلك كشف عن أهمية الضربة التى أوقعها على عليه السّلام بعمرو فى تلك الواقعة.

لما ذا التنكر لهذا الموقف؟

و يحق لنا هنا أن نستغرب تنكر بعض المؤرخين أو تجاهلهم لهذا الموقف

---

(۱) بحار الأنوار، ج ۲۰ ص ۲۰۵.

(۲) بحار الأنوار: ج ۲۰ ص ۲۱۶، مستدرك الحاكم: ج ۳ ص ۳۲.

سيد المرسلين ،ج۲،ص:۲۶۸

العظيم الذى أدى إلى هزيمة المشركين، و الاحزاب فى معركة الخندق هزيمة نكراء، كل واحد بشكل من الاشكال و صورة من الصور:

فهذا ابن هشام رغم اسهابه فى بعض الامور التاريخية ممّا لا قيمة له بعد أن يذكر مقتل «عمرو» على يد بطل الاسلام الخالد علىّ عليه السّلام من دون أن يذكر ما قاله النبى صلّى اللّه عليه و آله عند مطالبة عمرو بالمنازل و المبارز، ذكر أبياتا قالها علىّ عليه فى المقام ثم

یشکک فی نسبتها إلیه علیه السّلام «۱».

و هکذا ابن الاثیر رغم اهتمامه بالدقائق التاریخیهٔ و وصفه لکتابه بالکامل نجده یحاول التقلیل من أهمیهٔ هذا الموقف بصورهٔ اخری و هو أن علیّا خرج ضمن مجموعهٔ لمقاتلهٔ عمرو و لیس وحده.

و لکن المعلّقین علی الطبعهٔ المنیریهٔ للکامل و التی أشرف علیها فضیلهٔ الاستاذ عبد الوهاب النجار لم یرق لهم هذا الصنیع، و أبت علیهم ضمائرهم الحرّهٔ أن یترکوا الروایهٔ علی حالها فقالوا فی الهامش: و روی السهیلی عن ابن اسحاق أن عمرا دعا المسلمین للمبارزهٔ و عرض رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله الأمر ثلاث مرات و لا یقوم إلّا علیّ کرم اللّه وجهه، و فی الثالثهٔ قال له: انه عمرو قال: و ان کان عمرا، فنزل إلیه، و قتله و کبر فکبّر المسلمون فرحا بقتله «۲».

و هذا ابن تیمیهٔ یحاول التنقیص من هذه الفضیلهٔ و لکن بالضرب علی وتر آخر حیث قال ان قول النبی صلّی اللّه علیه و آله فی شأن علیّ علیه السّلام لما قتل عمرا: «قتل علیّ لعمرو بن ود أفضل من عبادهٔ الثقلین» من الاحادیث الموضوعهٔ التی لم ترد فی شیء من الکتب التی یعتمد علیها بسند ضعیف، و کیف یکون قاتل کافر أفضل من عبادهٔ الثقلین ... ثم قال: بل ان عمرو بن ود لم یعرف له ذکر إلّا فی هذه الغزوهٔ.

فهو یحاول التقلیل من شأن عمرو، و الایحاء بأنه لم یکن شیئا، فلا یکون

(۱) السیرهٔ النبویهٔ: ج ۲ ص ۲۲۵.

(۲) الکامل فی التاریخ: ج ۲ ص ۱۲۴.

سید المرسلین ،ج۲،ص:۲۶۹

لقتله أهمیهٔ.

و لکن صاحب السیرهٔ الحلبیهٔ الذی ینقل کل هذه العبارات عن ابن تیمیهٔ یرد علیه قائلا: و یرد قوله: «ان عمرو بن ود هذا لم یعرف له ذکر إلّا فی هذه الغزوهٔ» قول الأصل: و کان عمرو بن عبد ود قد قاتل یوم بدر حتی اثبتته الجراحهٔ فلم یشهد یوم احد فلما کان یوم الخندق خرج معلما (أی جعل له علامهٔ) لیعرف مکانه و یری.

و یرده أیضا ما تقدم من أنه نذر أن لا یمسّ رأسه دهنا حتی یقتل محمّدا صلّی اللّه علیه و آله.

و استدلاله: و کیف یکون إلی آخره، فیه نظر لان قتل هذا کان فیه نصرهٔ للدین و خذلان الکافرین «۱».

و ما قاله صاحب السیرهٔ الحلبیهٔ عن مشارکهٔ عمرو فی معرکهٔ بدر یوافق ما جاء فی الکامل لابن الاثیر الجزء ۲ الصفحهٔ ۱۲۴ و یوافق أیضا ما جاء فی السیرهٔ النبویّهٔ الجزء ۲ الصفحهٔ ۲۲۵.

(۱)

مروءهٔ علیّ علیه السّلام و شهامته:

و لقد أحجم علیّ علیه السّلام عن سلب «عمرو بن عبد ود» درعه، و کان درعا غالیهٔ الثمن لیس للعرب، درع خیر منها، و قد فعل ذلک مروءهٔ، و ترفعا، فاعترض علیه بعض، حتی أن عمر بن الخطاب قال له: هلا استلبته درعه فانه لیس فی العرب درع مثلها؟ «۲».

و لما عرفت اخت عمرو بمقتله سألت عمن قتله، فاخبروها بأن علیا علیه السّلام هو الذی قتله فقالت لم یعد موته إلّا علی ید کفؤ کریم، لا رقأت دمعتی إن هرقتها علیه، قتل الابطال، و بارز الاقران، و کانت منیته علی ید کفؤ

(۱) السیرهٔ الحلبیهٔ: ج ۲ ص ۳۲۰.

(۲) السیرة الحلبیة: ج ۲ ص ۳۲۰.

کریم من قومه ما سمعت بأفخر من هذا یا بنی عامر.

ثم انشأت تقول:

لو کان قاتل عمرو غیر قاتلهلکنت أبکی علیه آخر الأبد

لکنّ قاتل عمرو لا یعاب بهمن کان یدعی قدیما بیضة البلد «۱» و قد ذکر علیّ علیه السّلام صنیعه هذا فی أبیات أنشأها یوم الخندق إذ قال:

أ علیّ تقتحم الفوارس هکذا؟عنّی و عنها خبّروا أصحابی

أردیت عمرا إذ طغی بمهنّدصافی الحدید مجرّب قضاب

فصددت حین ترکته متجدّلاکالجذع بین دکادک و روابی

و عففت عن أثوابه و لو انّنی کنت المقطّر بزّنی أثوابی «۲» و الآن حان أن نری إلی أیّ مصیر آل أمر معسکر المشرکین بعد مقتل فارس العرب و شجاعها البارز.

(۱)

جیش العرب یتفرق فی موقفه:

لم یکن دافع جیش العرب و من عاونهم و مالأهم من الیهود الی محاربة الاسلام واحدا، فالیهود کانوا یخشون من اتساع رقعة الحکومة الاسلامیة الفتیة، المتزائد، و اما دافع قریش فکان هو العداء القدیم للاسلام و المسلمین. و أما قبائل «غطفان» و «فزارة» و غیرها من القبائل فلم یحرّکها إلّا الطمع فی محاصیل «خیبر» التی وعدهم بها الیهود.

فعلی هذا الاساس لم یکن محرّک «الأحزاب» المشارکة فی جیش الشرک أمرا واحدا، فقد کان محرّک الطوائف الأخیرة أمرا مادیا، و لو أنّ هذا الهدف تحقّق عن طریق المسلمین لعادت هذه القبائل إلی أوطانها مسرورة راضیة، و خاصّة أن البرد، و قلّة الطعام، و العلف، و طول مدّة المحاصرة قد أوجدت فی

---

(۱) مستدرک الحاکم: ج ۳ ص ۳۳.

(۲) المستدرک علی الصحیحین: ج ۳ ص ۳۲.

نفوسهم کللا و مللا، من جهة، و عرّضت أنعامهم لخطر الهلاک و الفناء من ناحیة اخری.

(۱) من هنا کلّف رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله جماعة بأن یتصلوا بهذه القبائل (الأخیرة) و یذکروا لهم بأنّ المسلمین مستعدّون لإعطائهم ثلث تمر المدینة إن هم ترکوا قریشا و عادوا إلی دیارهم، فأعدّوا عهدا و جاءوا به إلی رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله لیمضیه، و لکنه شاور فیه سعد بن معاذ، و سعد بن عبادة قبل أن یمضیه، فقالا: یا رسول اللّه إن کان أمرا من السماء فامض له، و ان کان أمرا لم تؤمر فیه فان الرأی عندنا هو السیف، فإنهم ما طمعوا بهذا منّا قطّ فی الجاهلیة أن یأخذوا تمرة، الا بشری أو قری، فحین أتانا اللّه تعالی بک، و أکرمنا بک، و هدانا بک نعطی الدنیّة؟ لا نعطیهم أبدا إلّا السیف؟

(۲) فقال رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله مبیّنا علة إقدامه علی مثل هذا الصلح:

«إنی رأیت العرب رمتکم عن قوس واحدة، فقلت ارضیهم و لا- أقاتلهم، الآن قد عرفت ما عندکم فکونوا علی ما أنتم علیه، فان اللّه

تعالى لن يخذل نبيّه، و لن يسلمه حتى ينجز له ما وعده» «۱».

فمحى سعد بن معاذ ما فى الصحيفة باذن رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و قال: ليجهدوا علينا «۲».

و بهذا كشف رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله عن صفحة اخرى من سياسته الحكيمة، فقد كان إقدامه على ثنى القبائل المتحالفة مع قريش فى جيش الاحزاب باعطاء بعض التنازلات المادية (لا المعنوية) و تحييدها خطوة سياسية و عسكرية صحيحة، و رائعة، و كان مشورته مع أصحابه من الانصار (خاصة) عملا حكيما أيضا لانه استشار بذلك هممهم، و شدّ من عزائمهم، فوعدوا

---

(۱) السيرة النبوية: ج ۲ ص ۲۲۳، بحار الأنوار: ج ۲۰ ص ۲۵۲.

(۲) امتاع الاسماع: ج ۱ ص ۲۳۶ و جاء فيه انه (ص) استشار سعد بن معاذ و سعد بن عبادة خفية.

سيد المرسلين ،ج۲،ص:۲۷۲

بالصمود و المقاومة فى ذلك الظرف العصيب و عدم تقديم اية تنازلات و لهذا انصرف رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله عن ما اراد أولا، فكان مجموع هذه الخطوات عملا حكيما جدا، يكشف عن حنكة سياسية عظيمة، و دراية عسكرية عميقة.

(۱)

العوامل التى فرقت كلمة «الاحزاب»:

هناك عوامل عديدة تسببت فى تفرق الجيش العربى الذى زحف إلى المدينة لاجتياحها، و انقسام الاحزاب على أنفسهم، و إليك أبرزها:

(۲) ۱- إن أول عامل من تلك العوامل هو تكلم مبعوثى رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله مع سادة غطفان و فزارة، لأن هذه المعاهدة و إن لم توقع إلّا أنها لم تنقض، فتسبّب ذلك فى أن يختلفوا مع قريش فى الرأى، أى اجتياح المدينة و بشكل من الاشكال و ان لا يقدموا على أى إجراء عسكرىّ مع غيرهم انتظارا للتوقيع على تلك المعاهدة، و لهذا كلّما طلبت القيادة القرشية منهم الهجوم الشامل اعتذروا ببعض الاعذار تملّصا من ذلك الطلب.

(۳) ۲- مصرع «عمرو بن عبد ود» فارس العرب الأكبر الذى كان الأغلبية فى ذلك الجيش يعلّقون عليه آمالهم فى الانتصار على المسلمين. فلما قتل تملّك الجميع رعب غريب و انهارت آمالهم، و بخاصة عند ما هرب زملاؤه الشجعان من وجه علىّ عليه السّلام خوفا، و رهبة.

(۴) ۳- ما لعبه «نعيم بن مسعود» الذى أسلم حديثا، من دور فى إلقاء روح الشك و الفرقة بين يهود بنى قريظة و جيش «الاحزاب»، فقد قام بهذا الدور بشكل رائع، تماما كما يفعله الجواسيس المنظّمون فى عصرنا الحاضر، بل كان ما فعله أفضل و أكبر تأثيرا و عطاء.

فقد أتى «نعيم» هذا رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و قال يا رسول اللّه؛ قد أسلمت، و إن قومى لم يعلموا باسلامى، فمرنى بما شئت.

سيد المرسلين ،ج۲،ص:۲۷۳

فقال رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله «إنما أنت فينا رجل واحد، فخذّل عنّا ما استطعت (أى ادخل بين القوم حتى يخذّل بعضهم بعضا). فان الحرب خدعة».

(۱) فخرج نعيم حتى أتى بنى قريظة، و كان لهم نديما فى الجاهليّة، فقال: يا بنى قريظة قد عرفتم ودّى، و خاصّة ما بينى و بينكم.

قالوا: صدقت، لست عندنا بمتّهم.

فقال: إنّ قريشا و غطفان ليسوا كأنتم، البلد بلدكم، فيه أموالكم و أبناؤكم و نساؤكم، لا تقدرون على أن تحولوا منه إلى غيره، و ان قريشا و غطفان قد جاءوا لحرب محمّد و أصحابه، و قد ظاهرتموهم عليه، و بلدهم و أموالهم و نساؤهم بغيره، فليسوا كأنتم، فان رأوا

نهزة أصابوها، و إن كان غير ذلك لحقوا ببلادهم، و خلّوا بينكم و بين محمّد، و لا طاقة لكم به. إن خلا بكم فلا تقاتلوا مع القوم حتى تأخذوا منهم رهنا من أشرافهم يكونون بأيديكم ثقة لكم، على أن تقاتلوا معهم محمّدا حتى تناجزوه.

فقالوا: لقد أشرت بالرأى.

(۲) ثم خرج حتى أتى قريشا، فقال لأبى سفيان بن حرب و من معه من رجال قريش: قد عرفتم ودّى لكم، و فراقى لمحمّد، و انه قد بلغنى أمر قد رأيت علىّ حقا أن أبلغكموه، نصحا لكم فاكتموا عنى. فقالوا: نفعل.

قال: اعلموا أنّ معشر اليهود قد ندموا على ما صنعوا فيما بينهم و بين محمّد، و قد أرسلوا إليه إنا قد ندمنا على ما فعلنا، فهل يرضيك أن نأخذ من القبيلتين، من قريش و غطفان رجالا من اشرافهم فنعطيكم فتضرب أعناقهم، ثم نكون معك على من يبقى منهم حتى نستأصلهم؟ فأرسل إليهم: أن نعم، فإن بعثت إليكم يهود يلتمسون منكم رهنا من رجالكم، فلا تدفعوا إليهم منكم رجلا واحدا.

(۳) ثم خرج حتى أتى غطفان فقال: يا معشر غطفان، إنكم أصلى و عشيرتى، و أحب الناس إلىّ، و لا أراكم تتهمونى، قالوا: صدقت ما أنت عندنا بمتهم، قال

سيد المرسلين ،ج۲،ص:۲۷۴

فاكتموا عنى، قالوا: نفعل فما أمرك، ثم قال لهم مثل ما قال لقريش و حذّرهم ما حذّرهم.

و هكذا أدّى «نعيم» وظيفته بأحسن صورة ثم دخل سرا فى جيش المسلمين، و اشاع بين المسلمين أنّ بنى قريظة تنوى أخذ رجال من المشركين لتسليمهم الى النبى و المسلمين.

و قد كان يقصد من اشاعة هذا النبأ أن يبلغ مسامع رؤساء العرب و قادتهم.

(۱)

مبعوثو قريش يمشون إلى بنى قريظة:

و لما كانت ليلة السبت قرّر أبو سفيان ان يحسم الموقف بشكل من الأشكال فأرسل إلى بنى قريظة جماعة من سادة قريش و غطفان فقالوا لهم: إنا لسنا بدار مقام قد هلك الخف و الحافر، فاغدوا للقتال حتى نناجز محمّدا، و نفرغ ممّا بيننا و بينه.

فأرسل بنو قريظة إليهم: إن اليوم يوم السبت، و هو يوم لا نعمل فيه شيئا، و قد كان أحدث فيه بعضنا حدثا فأصابه ما لم يخف عليكم، و لسنا مع ذلك بالذى نقاتل معكم محمّدا حتى تعطونا رهنا من رجالكم يكونون بأيدينا ثقة لنا حتى نناجز محمّدا، فاننا نخشى إن ضرستكم الحرب، و اشتدّ عليكم القتال أن تسرعوا إلى بلادكم و تتركونا، و الرجل فى بلدنا و لا طاقة لنا بذلك منه.

فلما رجعت الرسل بما قالت بنو قريظة قالت قريش و غطفان: و اللّه إن الّذى حدّثكم نعيم بن مسعود لحق.

فارسلوا إلى بنى قريظة من يقول لهم: إنا و اللّه لا ندفع إليكم رجلا واحدا، فان كنتم تريدون القتال فاخرجوا فقاتلوا.

فقالت بنو قريظة- حين انتهت الرسل إليهم بهذا: إن الذى ذكر لكم نعيم بن مسعود لحق، ما يريد القوم إلّا أن يقاتلوا فان رأوا فرصة انتهزوها، و ان كان

سيد المرسلين ،ج۲،ص:۲۷۵

غير ذلك أسرعوا إلى بلادهم و خلّوا بيننا و بين محمّد. فى بلدنا «۱».

و هكذا انسحبت بنو قريظة من الأحزاب و أوقع اللّه التخاذل بينهم، و تفرّقوا، و تمزق شملهم، و كان ذلك من عوامل فشل الاحزاب، و تقهقرهم و رجوعهم خائبين.

(۱)

آخر العوامل لهزيمة الكفار:

لقد انضمت العوامل المذكورة إلى عامل آخر يمكن تسميته- فى الحقيقة- بالامداد الغيبىّ ففرقت جماعة الاحزاب، و شتّت جماعتهم و ذلك العامل هو أن اللّه تعالى بعث عليهم فجأة الريح و العاصفة، و اشتدّ البرد، و كان اشتداد الريح كبيرا بحيث أكفأ قدورهم، و اقتلع خيامهم و مضاربهم، و أطفأ أضواءهم، و أوجد حريقا فى الصحراء.

و هنا أمر رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله حذيفة أن يعبر الخندق، و يأتيه بخبر عن أحوال المشركين و من مالأهم من الاحزاب.

يقول حذيفة: فذهبت فدخلت فى القوم و الريح و جنود اللّه تفعل ما تفعل بهم لا تقرّ لهم قدرا، و لا نارا و لا بناء، فسمعت أبا سفيان يقول، و قد قام فى جماعة من قريش: يا معشر قريش إنكم و اللّه ما أصبحتم بدار مقام، لقد هلك الكراع و الخفّ، و أخلفتنا بنو قريظة و لقينا من شدّة الريح ما ترون ما تطمئنّ لنا قدر، و لا تقوم لنا نار، و لا يستمسک لنا بناء، فارتحلوا إنى مرتحل.

ثم قام إلى جمله- و هو معقول- فجلس عليه ثم ضربه فوثب به على ثلاث، فو اللّه ما أطلق مقاله إلّا و هو قائم من شدّة الدهش و الخوف!!

و لم يسفر الصبح إلّا و أسرعت قريش و غطفان عائدين إلى بلادهم يجرّون أذيال الخيبة، و لم يبق منهم أحد هناك.

---

(۱) السيرة النبوية: ج ۲ ص ۳۳۹- ۲۳۱، تاريخ الطبرى: ج ۲ ص ۲۴۲ و ۲۴۳.

سيد المرسلين ،ج۲،ص:۲۷۶

و هكذا انتهت معركة الاحزاب فى الرابع و العشرين من شهر ذى القعدة من السنة الخامسة للهجرة «۱».

القرآن الكريم و معركة الاحزاب

و لقد أشار القرآن الكريم إلى أبرز النقاط فى معركة الأحزاب (الخندق) ضمن سبع عشرة آية و ها نحن ندرجها برمتها و نشير باختصار إلى ما تضمنته من حقائق:

«يا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اذْكُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ إِذْ جاءَتْكُمْ جُنُودٌ فَأَرْسَلْنا عَلَيْهِمْ رِيحاً وَ جُنُوداً لَمْ تَرَوْها وَ كانَ اللَّهُ بِما تَعْمَلُونَ بَصِيراً. إِذْ جاؤُكُمْ مِنْ فَوْقِكُمْ وَ مِنْ أَسْفَلَ مِنْكُمْ وَ إِذْ زاغَتِ الْأَبْصارُ وَ بَلَغَتِ الْقُلُوبُ الْحَناجِرَ وَ تَظُنُّونَ بِاللَّهِ الظُّنُونَا. هُنالِكَ ابْتُلِيَ الْمُؤْمِنُونَ وَ زُلْزِلُوا زِلْزالًا شَدِيداً. وَ إِذْ يَقُولُ الْمُنافِقُونَ وَ الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ ما وَعَدَنَا اللَّهُ وَ رَسُولُهُ إِلَّا غُرُوراً وَ إِذْ قالَتْ طائِفَةٌ مِنْهُمْ يا أَهْلَ يَثْرِبَ لا مُقامَ لَكُمْ فَارْجِعُوا وَ يَسْتَأْذِنُ فَرِيقٌ مِنْهُمُ النَّبِيَّ يَقُولُونَ إِنَّ بُيُوتَنا عَوْرَةٌ وَ ما هِيَ بِعَوْرَةٍ إِنْ يُرِيدُونَ إِلَّا فِراراً. وَ لَوْ دُخِلَتْ عَلَيْهِمْ مِنْ أَقْطارِها ثُمَّ سُئِلُوا الْفِتْنَةَ لَآتَوْها وَ ما تَلَبَّثُوا بِها إِلَّا يَسِيراً وَ لَقَدْ كانُوا عاهَدُوا اللَّهَ مِنْ قَبْلُ لا يُوَلُّونَ الْأَدْبارَ وَ كانَ عَهْدُ اللَّهِ مَسْؤُلًا. قُلْ لَنْ يَنْفَعَكُمُ الْفِرارُ إِنْ فَرَرْتُمْ مِنَ الْمَوْتِ أَوِ الْقَتْلِ وَ إِذاً لا تُمَتَّعُونَ إِلَّا قَلِيلًا قُلْ مَنْ ذَا الَّذِي يَعْصِمُكُمْ مِنَ اللَّهِ إِنْ أَرادَ بِكُمْ سُوءاً أَوْ أَرادَ بِكُمْ رَحْمَةً وَ لا يَجِدُونَ لَهُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلِيًّا وَ لا نَصِيراً قَدْ يَعْلَمُ اللَّهُ الْمُعَوِّقِينَ مِنْكُمْ وَ الْقائِلِينَ لِإِخْوانِهِمْ هَلُمَّ إِلَيْنا وَ لا يَأْتُونَ الْبَأْسَ إِلَّا قَلِيلًا. أَشِحَّةً عَلَيْكُمْ فَإِذا جاءَ الْخَوْفُ رَأَيْتَهُمْ يَنْظُرُونَ إِلَيْكَ تَدُورُ أَعْيُنُهُمْ كَالَّذِي يُغْشى عَلَيْهِ مِنَ الْمَوْتِ فَإِذا ذَهَبَ الْخَوْفُ سَلَقُوكُمْ بِأَلْسِنَةٍ حِدادٍ أَشِحَّةً عَلَى الْخَيْرِ أُولئِكَ لَمْ يُؤْمِنُوا فَأَحْبَطَ اللَّهُ أَعْمالَهُمْ وَ كانَ ذلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيراً يَحْسَبُونَ سيد المرسلين ج۲ ۲۷۶ القرآن الكريم و معركة الاحزاب ..... ص : ۲۷۶

---

(۱) تاريخ الطبرى: ج ۲ ص ۲۴۴، امتاع الاسماع: ج ۱ ص ۲۳۹.

سيد المرسلين ،ج۲،ص:۲۷۷

الْأَحْزابَ لَمْ يَذْهَبُوا وَ إِنْ يَأْتِ الْأَحْزابُ يَوَدُّوا لَوْ أَنَّهُمْ بادُونَ فِي الْأَعْرابِ يَسْئَلُونَ عَنْ أَنْبائِكُمْ وَ لَوْ كانُوا فِيكُمْ ما قاتَلُوا إِلَّا قَلِيلًا. لَقَدْ كانَ

لَكَمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أَسْوَةٌ حَسَنَةٌ لِمَنْ كانَ يَرْجُوا اللَّهَ وَ الْيَوْمَ الْآخِرَ وَ ذَكَرَ اللَّهَ كَثِيراً. وَ لَمَّا رَأَ الْمُؤْمِنُونَ الْأَحْزابَ قالُوا هذا ما وَعَدَنَا اللَّهُ وَ رَسُولُهُ وَ صَدَقَ اللَّهُ وَ رَسُولُهُ وَ ما زادَهُمْ إِلَّا إِيماناً وَ تَسْلِيماً مِنَ الْمُؤْمِنِينَ رِجالٌ صَدَقُوا ما عاهَدُوا اللَّهَ عَلَيْهِ فَمِنْهُمْ مَنْ قَضى نَحْبَهُ وَ مِنْهُمْ مَنْ يَنْتَظِرُ وَ ما بَدَّلُوا تَبْدِيلًا لِيَجْزِيَ اللَّهُ الصَّادِقِينَ بِصِدْقِهِمْ وَ يُعَذِّبَ الْمُنافِقِينَ إِنْ شاءَ أَوْ يَتُوبَ عَلَيْهِمْ إِنَّ اللَّهَ كانَ غَفُوراً رَحِيماً وَ رَدَّ اللَّهُ الَّذِينَ كَفَرُوا بِغَيْظِهِمْ لَمْ يَنالُوا خَيْراً وَ كَفَى اللَّهُ الْمُؤْمِنِينَ الْقِتالَ وَ كانَ اللَّهُ قَوِيًّا عَزِيزاً». (۱).

و یمکن تقسیم هذه الآیات الی ثلاثة أقسام:

القسم الاول و هی الآیات التی ترسم الوضع العام للمسلمین عند ما أتتهم عساکر الاحزاب.

القسم الثانی و هی الآیات التی تتعرض لذکر موقف المنافقین و ضعاف الایمان.

القسم الثالث و هی الآیات التی تتعرض لذکر موقف المؤمنین الصادقین.

و إلیک بیانا لمفاد هذه الآیات علی وجه الاختصار.

۱- تبدأ هذه المجموعة من الآیات بتذکیر المؤمنین- فی الآیة الاولی- بنعمة اللّه علیهم أن ردّ عنهم الجیش الذی قصد استئصالهم لو لا عنایة اللّه و مدده العظیم، و فی هذا إشعار قوی بأن اللّه هو الذی یحمی القائمین علی دعوته و منهجه من عدوان الکافرین و المتآمرین.

۲- ثم تشرح الآیة الثانیة الحالة العسکریة الخطیرة التی کان یواجهها المسلمون، فهم محاصرون من قبل الاعداء و المتواطئین معهم من کل جهة محاصرة

(۱) الأحزاب: ۹- ۲۵.

سید المرسلین ،ج۲،ص:۲۷۸

ألقت الرعب فی قلوب الکثیرین من أهل المدینة فزاغت الابصار هولا، و بلغ القلوب الحناجر خوفا، و ظنّ البعض أن ما أعطاهم اللّه و رسوله من الوعد بالتأیید و النصرة لم یکن صحیحا.

۳- ثم تحدثت الآیة الثالثة عن الابتلاء و الاختبار الذی أفرزه هذا الوضع الخطیر، فقد ابتلی المسلمون فی هذه الواقعة، و تملکهم خوف شدید.

۴- و لکن المنافقین، و الذین فی قلوبهم مرض کانوا أشد هولا و خوفا حتی أن ذلک الکرب و الهول أخرج خبیئة نفوسهم، فشککوا فی وعود اللّه الصادقة، و قالوا: ما وعدنا اللّه إلّا غرورا، فهو خدعنا إذ وعدنا بالغلبة علی أعدائنا.

۵- و لم یکتف المنافقون باشاعة هذه التشکیکات بین المسلمین بل دعوا أهل المدینة إلی الانسحاب من المیدان إلی داخل المدینة، و بالتالی حرّضوهم علی ترک الصفوف. و احتجوا لذلک بالخوف علی النساء و الصبیان من کید الاعداء قائلین: «بیوتنا عورة» و هم لا یریدون إلّا الفرار جبنا و خوفا.

۶- ثم تکشف الآیة السادسة و السابعة عن حقیقة ما فی نفوس اولئک المنافقین، فهم لا یریدون الانسحاب إلی داخل المدینة للمحافظة علی الذراری و الصبیان، انما هو نقض العهد، و خلف الوعد و فقدان الایمان القلبی فهم اذا دخل علیهم العدوّ المدینة و طلبوا منهم الرجوع عن الاسلام لرجعوا إلی الکفر دون تأخیر. و لکن اللّه سیسألهم عن العهد الذی أعطوه من قبل بأن یثبتوا امام العدو، و کان عهد اللّه مسئولا».

۷- ثم إن اللّه تعالی یوبخهم- فی الآیة فی الآیات اللاحقة- علی موقفهم المتخاذل هذا، و یقول لهم: بأن الفرار و الانسحاب لن ینجیهم من الموت ان کان مقدّرا علیهم، و حتی لو عاشوا أیاما فلن یعیشوها فی خیر و أمان.

کما و یقول لهم: بأن اللّه لا یخفی علیه ما یقومون به من تخذیل و عرقلة لمسیرة الاسلام الصاعدة، و لا تخفی علیه سبحانه مواقفهم

فی أوقات المحنة، من کف الایدی عن مساعدة المؤمنین، أو سلقهم بألسنتهم و تحمیلهم عوامل المحنة و الشدة،

سید المرسلین ،ج۲،ص:۲۷۹

حتی بعد الانتصار.

و هنا یبدو و یبرز دور المنافقین، و تظهر حالاتهم العجیبة فی الحرب و السلم.

فهم یخافون خوفا شدیدا، و هم یظنون باللّه ظن السوء و هم یشیعون الخوف و روح الهزیمة فی الناس و هم ینسحبون و یدعون إلی الانسحاب من الصفوف و هم مستعدون فی کل وقت للارتداد و الرجوع عن الاسلام الی الکفر، و هم بالتالی اشحة بخلاء، فی نفوسهم کزازة علی المسلمین کزازة بالجهد و کزازة بالمال و کزازة بالعواطف و المشاعر علی السواء.

۸- إنهم لکونهم لم تخالط قلوبهم بشاشة الایمان و لم یهتدوا بنوره یفقدون الشجاعة و القوة حتی بعد ذهاب عوامل الخوف و الهول.

فهم ما یزالون یرتعشون، و یتخاذلون، و یأبون أن یصدقوا أن الاحزاب قد ذهبت و ولّت مهزومة. و یودون لو أن الاحزاب دخلت المدینة أن لا یکونوا فیها مبالغة فی النجاة من الأهوال!!

۹- و لکن فی مقابلة هذا الفریق المتخاذل الجبان یرسم القرآن الکریم فی الآیات ۲۱ إلی ۲۵ صورة المؤمنین الصادقین و فی مقدمتهم رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله القدوة الحسنة لجمیع المسلمین فی جمیع الحالات و الظروف.

فان هذه الجماعة المؤمنة الصادقة لما رأت الاحزاب قالت: هذا ما وعدنا اللّه و رسوله، هذا الهول لا بد أن یجیء فیه النصر فهو وعد اللّه الصادق المحقق.

فصمدوا و صدقوا ما عاهدوا اللّه علیه، فجزاهم اللّه بصدقهم إذ ردّ الذین کفروا بغیظهم، لم ینالوا خیرا و کفی اللّه المؤمنین القتال، و کان اللّه قویا عزیزا خلافا لما ظنه المنافقون، و توهموه.

و قد کانت هذه الواقعة فی منظور القرآن الکریم امتحانا عظیما، و اختبارا دقیقا للنفوس و القلوب و هو امتحان لا بد منه حتی یتمیز الصادق عن المنافق، و الموفون بعهدهم و الناقضون له.

کما أن هذه الواقعة و ما جاء حولها من الآیات کشفت عن أن وعود اللّه

سید المرسلین ،ج۲،ص:۲۸۰

صادقة و محققة اذا توفرت شرائطها، و مقدماتها، و منها استخدام الوسائل الطبیعیة المناسبة، و الاتکال علی اللّه و استمداد العون منه.

و فی هذه الآیات إشارة إلی دور ما یسمی الآن بالطابور الخامس و إلی خطورة الشائعات السیئة فی المجتمع، و بخاصة فی ظروف الحرب.

کما أن فیها اشارة إلی کیفیة مواجهة هذه الشائعات و التعامل مع فعالیات هذا الفریق الخطر.

و لقد لاحظنا خلال ما مضی من السیرة کیف أن رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله کان یبطل بتکتیکاته العسکریة مفعول تلک النشاطات التخریبیة و المضرة.

فقد کان یعتمد اسلوب الدعاء، و الذکر، و التشجیع، و التکبیر، و ارسال الدوریات العسکریة و العمل المباشر و المشارکة الفعلیة فی عملیات الدفاع و الحراسة و ما شاکل ذلک ممّا ذکرناه و ممّا لم تسع هذه الدراسة لذکره.

سید المرسلین ،ج۲،ص:۲۸۱

حوادث السنة الخامسة من الهجرة (۱)

۳۸ سقوط آخر أوکار الفساد و المؤامرة

اشارة

أقدم رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله فى السنة الاولى من هجرته الى المدينة، على تنظيم و عقد ميثاق تعايش بين سكان المدينة و ما حولها، بغية إنهاء جميع أشكال الاختلاف، و التنازع، و الصراع الداخلىّ.

و قد تعهّد الأوسيّون و الخزرجيّون، عامة و اليهود من تينك القبيلتين أن يدافعوا عن المدينة و ما حولها، و قد مرّ النص الكامل لهذا الميثاق على القارئ الكريم فيما سبق «۱».

هذا من ناحية.

(۲) و من ناحية اخرى عقد رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله بينه و بين يهود المدينة ميثاقا آخر ينصّ على أنّ مختلف الطوائف اليهودية تتعهد بأن لا تلحق أىّ ضرر و أذى برسول اللّه و أصحابه، و لا تمدّ أعداءهم بالخيل و السلاح، و أنها لو فعلت شيئا من ذلك يكون لرسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله الحق فى أن يقتلهم، و يسبى نساءهم و أبناءهم.

إلّا أنّ جميع الطوائف اليهودية الثلاث نقضت الميثاق المذكور بشتى العناوين و الصور، و تجاهلت بنوده، و مواده!

فقد قتل «بنو قينقاع» مسلما، و خطّطت «بنو النضير» لاغتيال رسول اللّه

(۱) راجع صفحة ۲۱ من هذا الجزء.

صلّى اللّه عليه و آله، و أجبرهم على الجلاء من المدينة و أخرجهم من البيئة الاسلامية.

و تعاونت «بنو قريظة» مع جيش المشركين لضرب المسلمين، و طعنهم من الخلف، و الآن يجب أن نرى كيف يوبخ رسول اللّه بنى قريظة على نقضهم للميثاق.

قوات الاسلام تحاصر بنى قريظة:

(۱) لم يكن الصبح قد أسفر بعد عند ما غادرت آخر مجموعة من جنود «الأحزاب» أرض المدينة قافلة إلى بلادها مرعوبة فزعة للغاية.

كما أن آثار التعب و الارهاق لم تكن قد فارقت بعد ملامح المسلمين، و مع ذلك فقد أمر اللّه نبيه صلّى اللّه عليه و آله بأن يعالج قضيّة «بنى قريظة» بصورة نهائية، فأذّن مؤذّن رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و صلّى النبىّ صلّى اللّه عليه و آله بالمسلمين صلاة الظهر، ثم نادى منادى النبى صلّى اللّه عليه و آله فى الناس:

من كان سامعا مطيعا فلا يصلينّ العصر إلّا ببنى قريظة!

ثم إن رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله قدّم «علىّ بن أبى طالب» برايته «۱»، و خرج معه جنود الإسلام الشجعان، فحاصروا حصون «بنى قريظة»، فأخبرهم ديرانيهم بنشاط المسلمين، فبادروا إلى اغلاق أبواب الحصون، و التحصّن فى داخلها، و نشبت الحرب بين بنى قريظة و المسلمين من اللحظات الاولى فقد أخذ اليهود يشتمون رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و قالوا فيه مقالة قبيحة فرجع علىّ عليه السّلام بالمسلمين فالتقى رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله فى الطريق و قد كره أن يسمع النبى صلّى اللّه عليه و آله أذاهم و شتمهم و حاول أن يثنى رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله من الاقتراب إلى حصن بنى قريظة قائلا: لا عليك أن تدنو

(۱) زاد المعاد: ج ۲ ص ۷۳، و امتاع الاسماع: ج ۱ ص ۲۴۳.

من هؤلاء الاخابث.

فلما عرف رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله بسبب ذلك قال: لو رأونى لم يقولوا من ذلك شيئا فلما دنا رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله

من حصونهم قال لهم:

«هل أخزاكم اللّه و أنزل عليكم نقمته»؟

و قد كانت ردة فعل رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله الشديدة غير متوقعة لليهود، و من هنا قالوا: يا أبا القاسم ما كنت جهولا .. و هم يريدون بذلك إطفاء مشاعره الملتهبة ضدّهم «۱».

فأثارت كلمتهم هذه عاطفة رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله بحيث رجع من غير اختيار، و سقط رداؤه من كتفه.

(۱)

اليهود يتشاورون حول الموقف:

تشاور يهود بنو قريظة و هم معتصمون بحصونهم فى الموقف، و قد شارك فيه «حيى بن أخطب» مثير معركة الأحزاب، فانه لم يذهب إلى خيبر بعد أن وضعت الحرب- فى معركة الاحزاب- أوزارها و ولى العرب المشركون بل دخل فى حصون بنى قريظة.

هذا و قد طرح زعيم بنى قريظة ثلاثة اقتراحات و طلب من الجميع أن يتفقوا على واحدة منها لمعالجة الموقف:

(۲) ۱- أن يؤمنوا برسول اللّه، و يصدّقونه لأنه قد تبيّن لهم أنه نبى مرسل، و أنه الّذى يجدونه فى كتابهم، و بذلك يأمنون على دمائهم و أموالهم و نسائهم و أبنائهم.

(۳) ۲- أن يقتلوا أبناءهم و نساءهم ثم يخرجوا إلى محمّد و أصحابه يقاتلونهم، فإذا هلكوا، هلكوا و لم يتركوا وراءهم نسلا يخشى عليه، و إن انتصروا تزوجوا

---

(۱) السيرة النبوية: ج ۲ ص ۲۳۴، تاريخ الطبرى: ج ۲ ص ۲۴۵ و ۲۴۶.

سيد المرسلين ،ج۲،ص:۲۸۴

من جديد، و وجدوا أبناء.

(۱) ۳- ان الليلة هى ليلة السبت، و انه عسى أن يكون محمّد و أصحابه قد منوهم فيها، لعلمهم بأن اليهود لا يقاتلون فى السبت، فلينزلوا من الحصون لعلهم يصيبون من محمّد و أصحابه على حين غفلة.

و لكن المشاورين رفضوا جميع هذه الطروحات و قالوا: لا نفارق حكم التوراة أبدا، و لا نستبدل به غيره، و قالوا: ان نقتل أبناءنا و نساءنا فما خير العيش بعدهم، و قالوا: لا نقاتل ليلة السبت، محمّدا و أصحابه نفسد سبتنا علينا، و نحدث فيه ما لم يحدث من كان قبلنا إلّا من قد علمت، فأصابه ما لم يخف عليك من المسخ «۱».

إن هذا الحوار يساعدنا على فهم نفسية تلك الجماعة (و نعى اليهود)، و خصالهم و أخلاقهم الفاسدة.

فإن رفض الاقتراح يكشف عن أنهم كانوا جماعة معاندة، لجوجة، لأنهم إذا كانوا حقا يعرفون صدق نبوة رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله- كما قال زعيمهم- لم يكن لوقوفهم سبب الا العناد و العتوّ، و اللجاج.

(۲) و اما الاقتراح الثانى و ما دار حوله من كلام فيشهد- بجلاء- على أن تلك الطائفة كانت جماعة قاسية، لا تعرف للرحمة و الحنان معنى، لان قتل الاطفال و النساء الابرياء لا يمكن من دون قسوة شديدة.

هذا مضافا إلى أن المشاورين آنذاك رفضوا هذا المقترح لا بدافع الرحمة و الشفقة على الأطفال و النساء، بل لأن الحياة لا تعود لذيذة بعد فقدهم هذا هو ما قالوه. و لم يقل أى واحد منهم: و ما ذا جنى الاطفال و النساء حتى نقتلهم و نذبحهم، و لو أن رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله- تمكن منهم- لم يقتلهم، فكيف نعمد نحن (الآباء الرحماء) إلى ارتكاب مثل هذه الجريمة بحقهم. فنفسك دماءهم

(۱) السیرة النبویة: ج ۲ ص ۲۳۶.

سید المرسلین ،ج۲،ص:۲۸۵

من غیر جرم و لا جنایة؟

(۱) و أما الاقتراح الثالث فیکشف عن أنهم لم یکونوا یعرفون جیدا مدی علم رسول الاسلام صلّی اللّه علیه و آله بفنون القتال، و الدفاع و کانوا یتصورون أن القائد الأعلی للاسلام لا یراعی قواعد الحذر و الاحتیاط لیلة السبت و یومه، و خاصة فی مواجهة أعداء خونة، أخوان غدر و مکر، أمثال الیهود الناقضین للعهود، الناکثین للمواثیق.

ان دراسة و تقییم معرکة «الاحزاب» تثبت ندرة وجود الاذکیاء و الفطنین بین هذه الجماعة، و الّا لکانوا یتمکنون من حفظ کیانهم حتی من الناحیة السیاسیة فی تلک الظروف من دون أن ینحازوا إلی أیّ واحد من طرفی الصراع (الاسلام و الشرک).

أی أنه کان من الممکن أن یتخذوا جانب الحیاد الکامل، و یبقوا متفرجین لما یدور بین محمّد، و جیش المشرکین، و بهذا یبقوا محافظین علی کیانهم و وجودهم، انتصر من انتصر و غلب من غلب.

(۲) و لکنهم خدعوا بتسویلات «حیی بن أخطب» و وسوساته و انحازوا الی جیش العرب المشرکین فتورطوا فی مثل تلک الورطة، و هی أن یتخلوا- فی النهایة- عن مساعدة قریش بعد شهر کامل من التعاون معهم، و الرضوخ لخطة «نعیم بن مسعود»، و إخبار قریش بأنهم لن یتعاونوا معهم ضدّ رسول الاسلام ما لم تسلم قریش بعض شخصیاتها إلیهم، لغرض الاحتفاظ بهم فی حصونهم کوثیقة!!

لقد غاب عن تلک الزمرة المعاندة اللجوجة أنهم قد تعاونوا ضدّ رسول الاسلام فی بدایة الأمر، فاذا قطعوا علاقاتهم مع قریش، و ترک جیش المشرکین ساحة المعرکة إذا أحسّ بالعجز عن تحقیق أی انتصار، و عاد الی بلاده، فان بنی قریظة بأجمعهم سیکونون حینئذ فی قبضة المسلمین.

(۳) فلو کانوا یملکون شیئا من الرؤیة السیاسیة الصحیحة لکان علیهم أن یعلنوا لرسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله- فور قطع العلاقات مع قریش- عن ندامتهم علی

سید المرسلین ،ج۲،ص:۲۸۶

نقض المیثاق الذی عقدوه من قبل مع النبی صلّی اللّه علیه و آله و یعتذروا إلیه ممّا بدر منهم لینجوا من الخطر- فی صورة انتصار المسلمین علی الکفار- و لکن الشقاء أصابهم عند ما قطعوا العلاقات مع جیش قریش، و لم یلتحقوا بالمسلمین، و لم یعتذروا إلی رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله.

علی أنه لم یکن فی مقدور النبیّ صلّی اللّه علیه و آله أن یترک بنی قریظة- بعد هزیمة جیش العرب- علی حالهم، و یغض النظر عن موقفهم إذ لم یکن من المستبعد، أن یفکر العرب فی مناسبة اخری فی تسییر جیش ضخم و منظم آخر لاجتیاح المدینة، و یتمکنوا مع مساعدة بنی قریظة من استئصال الاسلام.

فکان یهود بنی قریظة یعتبرون- فی الحقیقة- العدوّ الداخلی الذی یهدّد کیان الاسلام من الداخل، و علی هذا کان من الواجب معالجة الامر مع بنی قریظة، و حلّ هذه المسألة الخطیرة بالنسبة الی المسلمین من الاساس.

(۱)

خیانة أبی لبابة:

لقد طلب یهود بنی قریظة بعد محاصرة النبی صلّی اللّه علیه و آله لهم، أن یبعث إلیهم «أبا لبابة» الأوسی لیتشاوروا معه فی الموقف، و قد کان أبو لبابة حلیفا للیهود قبلی دخول الاسلام إلی المدینة، فأرسله رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله إلیهم، فلما رأوه قام إلیه الرجال

و جهش إليه النساء و الصبيان يبكون فى وجهه و قالوا: يا أبا لبابة أ ترى أن ننزل على حكم محمّد؟

قال: نعم- و أشار بيده إلى حلقه- يريد أنهم سوف يقتلهم و لن يحقن دماءهم، لو سلّموا.

لقد كان أبو لبابة يعلم أن رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله لن يوافق على بقاء هذه الزمرة الشريرة الخائنة الخطرة على دين التوحيد، إلّا أن أبا لبابة قد خان بفعله هذا المسلمين، و مصالح الاسلام العليا، و أفشى سرّا كان عليه أن يكتمه قبل وقوعه، و لهذا ندم على فعله ندما شديدا، فخرج من حصن بنى قريظة و هو

سيد المرسلين ،ج۲،ص:۲۸۷

يرتجف و يقول: إنّى خنت اللّه و رسوله صلّى اللّه عليه و آله، و انطلق على وجهه، و لم يأت رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و المسلمين و هم ينتظرون رجوعه إليهم- و ربط نفسه فى المسجد بعمود من أعمدته، و قال لا أبرح مكانى هذا حتى يتوب اللّه علىّ ما صنعت!!

(۱) و يقول المفسرون: فنزل فى خيانة أبى لبابة قول اللّه تعالى:

«يا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لا تَخُونُوا اللَّهَ وَ الرَّسُولَ وَ تَخُونُوا أَماناتِكُمْ وَ أَنْتُمْ تَعْلَمُونَ» «۱».

فلما بلغ رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله خبر أبى لبابة، و كان قد استبطأه قال:

أما أنه لو جاءنى لاستغفرت له، فأما إذ قد فعل ما فعل فما أنا بالذى أطلقه من مكانه حتى يتوب اللّه عليه.

و بقى أبو لبابة مرتبطا بالاسطوانة، و كانت ابنته أو زوجته تأتيه فى مواعيد الصلاة، و تحلّ رباطه، فيصلّى ثم تعيد الرباط.

فلما كان السحر من اليوم السابع نزلت توبة أبى لبابة بواسطة ملك الوحى- على رسول اللّه و هو فى بيت أمّ سلمة، و الآية التى نزلت فى توبته هى قوله تعالى:

«وَ آخَرُونَ اعْتَرَفُوا بِذُنُوبِهِمْ خَلَطُوا عَمَلًا صالِحاً وَ آخَرَ سَيِّئاً عَسَى اللَّهُ أَنْ يَتُوبَ عَلَيْهِمْ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ» «۲».

(۲) فلما نظرت أمّ سلمة إلى رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و هو مستبشر يضحك قال صلّى اللّه عليه و آله لها:

«لقد تيب على أبى لبابة إن شئت فبشريه».

فقامت إليه و هو مرتبط بالجذع فى المسجد و قالت له: يا أبا لبابة أبشر فقد تاب اللّه عليك.

فلما عرف الناس بذلك أرادوا أن يطلقوه فقال: لا و اللّه حتى يكون رسول اللّه

---

(۱) الأنفال: ۲۷.

(۲) التوبة: ۱۰۲.

سيد المرسلين ،ج۲،ص:۲۸۸

صلّى اللّه عليه و آله هو الذى يطلقنى.

فلما مر عليه رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله خارجا إلى صلاة الصبح أطلقه «۱».

(۱) و لا شك إن زلّة أبى لبابة كانت بسبب عواطفه تجاه يهود بنى قريظة، فقد سلبه بكاء رجالهم و نسائهم، و صبيانهم و استغاثتهم العاطفية القدرة على ضبط النفس، فكشف سرّا من أسرار المسلمين كان عليه أن يكتمه، و لكنّ قوة الايمان باللّه و الخشية من عذابه أكبر و أعلى من كل شىء الى درجة أنها دفعت بابى لبابة إلى أن يندم على فعله ذلك الندم العجيب، و يعمد- لجبران تلك الخيانة- الى ما فعل من الانابة، و الاستغفار، الأمر الذى تكون نتيجته أن لا تراود مثل هذه الفكرة نفسه مرة اخرى قط.

(۲)

إلى أىّ مدى ذهب الطابور الخامس فى مشاغبته؟

خرج «شأس بن قيس» اليهودى من الحصن ليتحادث مع رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله نيابة عن بنى قريظة، فطلب من رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله ان يسمح ليهود بنى قريظة بأن يحملوا معهم أموالهم و يخرجوا من المدينة كما فعل رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله مع بنى النضير، فأبى رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و قال: «لا، إلّا أن تنزلوا على حكمى».

فقال شأس: لك الاموال و السلاح و تحقن دماءنا، فابى النبى صلّى اللّه عليه و آله و رفض هذا الاقتراح أيضا.

و هنا يطرح السؤال التالى نفسه و هو: لما ذا رفض رسول الاسلام صلّى اللّه عليه و آله مقترحات مندوب بنى قريظة؟!

إن السبب واضح، فانه لم يكن من المستبعد أن تقدم هذه الزمرة- بعد

---

(۱) السيرة النبوية: ج ۲ ص ۲۳۷ و ۲۳۸.

سيد المرسلين ،ج۲،ص:۲۸۹

خروجها من قبضة المسلمين- على تحريك العرب المشركين الوثنيين ضدّ الاسلام و المسلمين على نحو ما فعلت بنو النضير، و تعرّض المجتمع الاسلامى و الدولة الاسلامية الفتية لأخطار كبرى جدا، و تسبب فى سفك دماء كثيرة.

(۱) و لهذا لم يوافق رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله على اقتراحات مندوب بنى قريظة، و عاد شأس إلى الحصن، و اخبر قومه بمقالة رسول اللّه عليه و آله، و رفضه لمقترحاته.

فقرر بنو قريظة التسليم للمسلمين من دون أى قيد أو شرط.

أو الرضا بما يحكم به سعد بن معاذ الأوسى- و كان حليفا لهم- فى حقهم.

و لهذا عمدوا الى فتح باب الحصن، و دخل علىّ عليه السّلام على رأس كتيبة خاصة من المسلمين الحصن و جرّدوا بنى قريظة من السلاح، و حبسوهم فى منازل «بنى النجار» ليتقرر مصيرهم فيما بعد.

(۲) و حيث إن يهود بنى قينقاع قد اسروا على أيدى جنود الاسلام، ثم عفى عنهم بوساطة من الخزرج و بخاصة «عبد اللّه بن ابى»، و انصرف النبى صلّى اللّه عليه و آله عن إهراق دمهم فيما مضى، لذا ضغط الاوسيون المتحالفون مع بنى قريظة على رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و أصرّوا عليه اصرارا شديدا بأن يعفو عن بنى قريظة الذين كانوا متحالفين مع الأوس من قبل أن يقدم رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله المدينة، و ذلك منافسة للخزرج، و لكن رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله قاوم هذا الطلب، و قال لهم:

«أ لا ترضون يا معشر الأوس أن يحكم فيهم رجل منكم»؟

قالوا: بلى.

قال رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله فذاك إلى «سعد بن معاذ» فهو يحكم فيهم.

(۳) و الطريف أن اليهود قد قبلوا هم أيضا بما يحكم به سعد بن معاذ فقد بعث بنو قريظة الى رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله- كما يروى ابن هشام «۱» و الشيخ

---

(۱) السيرة النبوية: ج ۲ ص ۲۴۰.

سيد المرسلين ،ج۲،ص:۲۹۰

المفيد «۱»-: يا محمّد ننزل على حكم سعد بن معاذ.

(۱) و كان سعد آنذاك يتداوى فى خيمة لامرأة تدعى «رفيدة» من سهم أصابه فى معركة الخندق، و كانت رفيدة تداوى الجرحى فى سبيل اللّه، و كان رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله يعود سعدا بين الحين و الآخر، فلما حكّمه فى بنى قريظة أتاه فتيان الأوس، و حملوه

علی حمار و قد وطئوا له بوسادة من أدم و کان رجلا جسیما جمیلا، ثم أقبلوا معه الی رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله، فلما طلع سعد علی رسول اللّه و الناس حوله صلّی اللّه علیه و آله جلوس، قال رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله:

«قوموا إلی سیّدکم».

فقام الناس علی أرجلهم صفین احتراما لسعد، و حیّاه کل واحد منهم، حتی انتهی إلی رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله، و قد طلب منه رجال قومه مرارا أن یحسن الحکم فی حلفائهم: یهود بنی قریظة، و یخلّصهم من خطر الموت و القتل قائلین: یا سعد أجمل إلی موالیک فأحسن فیهم فان رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله قد حکّمک فیهم لتحسن فیهم.

و لکن سعدا حکم فی ذلک المجلس- رغم کل ذلک الالحاح، و الضغط- بأن یقتل رجال الیهود، و تقسّم أموالهم، و تسبی ذراریهم و نساؤهم «۲».

(۲)

تقییم ما استند إلیه سعد فی حکمه:

لیس من شک فی أنه اذا غلبت عواطف القاضی و أحاسیسه علی عقله، تعرض جهاز القضاء للفوضی و الاختلال، و انتهی الی تمزق المجتمع و سقوطه،

---

(۱) الارشاد: ص ۵۰ و أیضا راجع زاد المعاد: ج ۲ ص ۷۳، امتاع الاسماع: ج ۱ ص ۲۴۶.

(۲) السیرة النبویة: ج ۲ ص ۲۴۰، المغازی: ج ۲ ص ۵۱۰، زاد المعاد: ج ۲ ص ۷۳ و ۷۴.

سید المرسلین ،ج۲،ص:۲۹۱

و انهیار کل شیء، لارتباط کل شیء بالعدالة و ارتباط العدالة بالقضاء و المؤسسة القضائیة.

إن العواطف تشبه الی حد بعید الشهیة الکاذبة التی تزیّن فی نظر صاحبها کل مضر مهلک فی حین إذا غلبت هذه العواطف و المشاعر العقل سحقت مصالح الفرد و المجتمع، أو أضرت به أشدّ و أبلغ إضرار.

(۱) إنّ عواطف سعد و أحاسیسه و مشاعره، و منظر صبیان و نساء بنی قریظة المحزن، و أوضاع رجالهم التی کانت تثیر الاشفاق و هم فی الحبس، و ملاحظة الرأی العام فی قبیلة الأوسیین الذین کانوا یلحّون علی سعد أن یحسن الحکم و الرأی فی بنی قریظة، کل هذه الاعتبارات کان من شأنها أن تجعل القاضی فریسة العاطفة، فیصدر حکمه علی أساس من تقدیم مصالح أقلیة خائنة مشاغبة علی مصالح الاکثریة (أی عامة المسلمین) و یبرّئ بنی قریظة الجناة الخونة، أو یخفف عن عقوبتهم أکبر قدر ممکن، علی الأقلّ، أو یسلّم لإحدی المقترحات السابقة.

إلّا أن منطق العقل، و حریة القاضی و استقلاله فی الحکم و القضاء و مراعاة المصالح العامة کل ذلک قاد سعدا إلی ناحیة اخری، فحکم بأن یقتل رجال تلک الزمرة المتآمرة الخائنة، و تصادر أموالهم، و تسبی نساؤهم و أطفالهم.

(۲) و قد استند هذا الحاکم فی حکمه هذا إلی الامور التالیة:

(۳) ۱- أن یهود بنی قریظة قد تعهّدوا للنبی صلّی اللّه علیه و آله قبل مدّة بأنهم لو تآمروا ضدّ الإسلام، و المسلمین، و ناصروا أعداء التوحید، و اثاروا الفتن و القلاقل، و ألبوا علی المسلمین کان للمسلمین الحق فی قتلهم و مصادرة أموالهم و سبی نسائهم «۱».

و قد رأی بأنه لو حکم بمعاقبة الیهود حسب هذا المیثاق لم یصدر حکما مخالفا

---

(۱) و لقد مرّ علیک نص هذا المیثاق الذی وقع علیه کعب بن الاسد رئیس بنی قریظة.

سيد المرسلين ،ج۲،ص:۲۹۲

للعدالة، و لم يرتكب ظلما.

(۱) ۲- إن هذه الزمرة الناقضة للميثاق أخلّت بأمن المدينة فى ظل حراب القوى المشركة، فترة من الزمن، و هاجمت منازل المسلمين، و لو لا مراقبة النبىّ صلّى اللّه عليه و آله للاوضاع و حراسة من عيّنهم من جنود الاسلام للحفاظ على أمن المدينة، لفعلت تلك الزمرة الأفاعيل و لارتكبت أسوأ الفضائع و الفجائع، و لو أتيح لهم أن يسيطروا على المدينة لقتلوا رجال المسلمين و صادروا أموالهم، و سبوا نساءهم و أطفالهم.

و من هنا رأى سعد بن معاذ فى نفسه بأنه لو قضى فيهم بمثل هذا القضاء لما خالف الحق و أطفالهم.

(۲) ۳- من المحتمل جدا أن سعد بن معاذ رئيس الأوس الحلفاء ليهود بنى قريظة، و الذين كانت بينهم علاقات ودّ و محبّة كان مطّلعا على قوانين اليهود، الجزائية فى هذا المجال، فإن التوراة تنص بما يلى: «حين تقرب من مدينة لكى تحاربها استدعاها إلى الصلح. فان اجابتك إلى الصلح و فتحت لك فكل الشعب الموجود فيها يكون لك للتسخير، و يستعبد لك. و ان لم تسالمك بل عملت معك حربا فحاصرها. و اذا دفعها الرب إلهك إلى يدك فاضرب جميع ذكورها بحدّ السيف، و اما النساء و الأطفال و البهائم و كل ما فى المدينة كل غنيمتها فتغتنمها لنفسك» «۱».

و لعلّ سعدا فكر فى نفسه بأن القاضى المرضىّ و المقبول لدى الجانبين لو عاقب المعتدين حسب شريعتهم ما فعل إلّا ما يقتضيه العدل و الانصاف.

(۳) ۴- و الذى نتصوره هو أن أكبر أسباب هذا الحكم هو أن «سعد بن معاذ» رأى بام عينيه أن رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله عفا عن بنى قينقاع المعتدين بناء على طلب من الخزرجيين، و اكتفى- من عقابهم- باخراجهم من المدينة، و اجلائهم

---

(۱) التوراة: سفر التثنية الفصل العشرون ۱۰- ۱۴.

سيد المرسلين ،ج۲،ص:۲۹۳

عنها و لكن تلك الزمرة التى شملها عفو النبىّ لم تكن تغادر أراضى الاسلام حتى بدأت بالمشاغبة و المؤامرة الدنيئة ضدّ الاسلام، فذهب كعب بن الأشرف الى مكة، و أخذ يتباكى- دجلا و خداعا- على قتلى بدر، و يذرف عليهم دموع التماسيح، و لم يفتأ عن تأليب قريش ضد رسول الاسلام و أصحابه حتى عزمت قريش على تسيير جيشها نحو المدينة، و كانت واقعة «احد» التى استشهد فيها اثنان و سبعون من خيرة أبناء الاسلام، و رجاله.

(۱) و هكذا فعلت بنو النضير المتآمرون الخونة، الذين عفا عنهم رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و اكتفى من عقابهم بمجرّد اجلائهم عن المدينة، و لكنهم قابلوا هذا الموقف الانسانى، بتأليب القبائل العربية المشركة ضدّ الاسلام، و المسلمين، و كوّنوا اتحادا نظاميا بينها، و ألفوا منها جيشا قويا ساروا به الى عاصمة الاسلام (المدينة)، فكانت وقعة (الاحزاب) التى لو لا حنكة رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله، و خطة حفر الخندق لقضى على الاسلام بسببها منذ الايام الاولى، و لما بقى من ذلك الدين خبر و لا أثر و لقتل آلاف الناس.

(۲) لقد لاحظ سعد بن معاذ كل هذه الاعتبارات، فلم تسمح له التجارة الماضية بأن يستسلم لعواطفه، و يضحّى بمصالح الآلاف فى سبيل الحفاظ على مصالح أقلية لأنه كان من المسلّم به أن هذا الفريق سيقوم فى المستقبل بايجاد تحالف عسكرى أوسع، و سيثير و يؤلب قوى العرب ضد الاسلام، و يعرّض مركز الاسلام، و محوره الاساسى للخطر من خلال تدبير مؤامرات اخرى.

و على هذه الأساس رأى بأن وجود هذه الزمرة يضرّ المجتمع الاسلامى مائة بالمائة و أيقن بأن هذه الزمرة لو أتيح لها أن تخرج من قبضة المسلمين لما فتأت لحظة عن المؤامرة و لواجه المسلمون بسببها أخطارا كبرى.

(۳) و من المحقق أنه اذا لم تكن فى المقام هذه الجهات و الاعتبارات لكان إرضاء الرغبة العامة فى الابقاء على بنى قريظة أو

التخفيف فى عقابهم أمرا فى غاية الأهمية بالنسبة إلى سعد بن معاذ، فان رئيس أى قوم، أو جماعة أحوج ما يكون

سيد المرسلين ،ج۲،ص:۲۹۴

إلى تأييد قومه و جماعته و كسب رضاهم و دعمهم، و لا ريب أن عدم الاستجابة لمطلبهم، و تجاهل توصياتهم يوجّه أكبر ضربة لسيد القوم و رئيسهم، و لكن سعدا (رئيس الأوس) أدرك أن جميع هذه التوصيات و الوساطات تخالف مصالح الآلاف من المسلمين، من هنا آثر عدم الحياد عن حكم العقل، و المنطق، على رضا قومه عنه.

هذا و إن الّذى يشهد بدقة نظر سعد، و صواب رأيه، و صحة تشخيصه و تقديره للأمر أنه عند ما اتى بحيى بن أخطب ليضرب عنقه فوقعت عينه على رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله قال: ما لمت نفسى فى عداوتك، و لكنه من يخذل اللّه يخذل. أى لو لا خذلان اللّه لليهود لاستمرّوا فى معاداة رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و تدبير المؤامرات ضده.

ثم أقبل على الناس فقال: يا أيّها الناس لا بأس بأمر اللّه، ملحمة كتبها اللّه على بنى إسرائيل.

(۱) ثم إنه قتل فى هذه الواقعة من النساء امرأة واحدة لأنها ألقت برحى من فوق الحصن فقتلت به أحد المسلمين، فقتلت قصاصا.

و كان بين المحكوم عليهم بالقتل رجل اسمه «الزبير بن باطا» شفع له رجل من المسلمين يدعى ثابت بن قيس، فلم يقتل، و اخلى سبيل زوجته و أولاده، و اعيدت إليه أمواله، و أسلم أربعة من بنى قريظة، و قسّمت غنائم العدوّ بين المسلمين بعد إخراج الخمس منها، و اخراج ما يرتبط بالامور الادارية الاسلامية العامة.

و قد اعطى للفارس سهمان، و للراجل سهم واحد، و سلّم رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله أموال «الخمس» إلى زيد بن حارثة ليذهب بها إلى نجد و يشترى بها العتاد، و السلاح، و الخيل، و غيرها من أدوات الحرب «۱».

---

(۱) تاريخ الطبرى: ج ۲ ص ۲۵۰، السيرة النبوية: ج ۲ ص ۲۴۱، زاد المعاد: ج ۲ ص ۷۴.

سيد المرسلين ،ج۲،ص:۲۹۵

(۱) و هكذا انتهت مشكلة بنى قريظة فى التاسع عشر من شهر ذى الحجة من السنة الخامسة للهجرة، و قد نزلت فى شأن هذه الواقعة الآيات ۲۶- ۲۷ من سورة الاحزاب اذ يقول سبحانه:

«وَ أَنْزَلَ الَّذِينَ ظاهَرُوهُمْ مِنْ أَهْلِ الْكِتابِ مِنْ صَياصِيهِمْ وَ قَذَفَ فِي قُلُوبِهِمُ الرُّعْبَ فَرِيقاً تَقْتُلُونَ وَ تَأْسِرُونَ فَرِيقاً. وَ أَوْرَثَكُمْ أَرْضَهُمْ وَ دِيارَهُمْ وَ أَمْوالَهُمْ وَ أَرْضاً لَمْ تَطَؤُها وَ كانَ اللَّهُ عَلى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيراً».

و قد استشهد «سعد بن معاذ» الذى سبق أن جرح فى معركة الخندق بعد حادثة بنى قريظة هذه «۱»

---

(۱) السيرة النبوية: ج ۲ ص ۲۵۰- ۲۵۴.

سيد المرسلين ،ج۲،ص:۲۹۶

(۱)

حوادث السنة السادسة من الهجرة

۳۹ أعداء الاسلام تحت المراقبة المشدّدة «۱»

اشارة

لم تنقض السنة الهجرية الخامسة إلّا و قد انتهت فتنة «الاحزاب» و «بنى قريظة»، و قضى عليهما بالكامل، و أصبحت المدينة و ضواحيها

برمتها فی قبضة المسلمین و تحت سیطرتهم، و ازدادت قواعد الحکومة الاسلامیة الفتیة رسوخا و ثباتا، و ساد هدوء نسبی فی المنطقة التی تخضع للحکومة الاسلامیّة، غیر أن هذا الهدوء کان هدوء موقتا، و کان علی قائد المسلمین الأعلی أن یراقب أحوال العدو و أوضاعه، و تحرکاته لیقضی فی المهد علی کل مؤامرة ضدّ الاسلام بما اوتی من قوی و امکانیات.

(۲) و لقد سمح الهدوء الذی ساد المنطقة للنبیّ صلّی اللّه علیه و آله بأن یقمع بعض مشعلی فتنة «الاحزاب» الذین هربوا من قبضة المسلمین بعد رحیل «الاحزاب».

فلقد قتل «حیی بن أخطب» الذی کان من مشعلی معرکة الأحزاب، فی غزوة بنی قریظة، و لکن رفیقه «سلّام بن أبی الحقیق» کان لا یزال یعیش فی خیبر، و لاـ شکّ فی أن هذا العنصر الخطر لم یکن لیفتأ لحظة واحدة عن إثارة و تألیب «الأحزاب» مرّة اخری ضدّ الاسلام، و خاصة أن العرب الوثنیین کانوا

---

(۱) یستفاد من السیرة النبویة: ج ۳ ص ۲۹۱ ط ۱۳۵۵ أن خطة اغتیال «سلّام» کانت قبل نهایة السنة الهجریة الخامسة، و لکن بالنظر إلی أن قضیة بنی قریظة حدثت فی التاسع عشر من شهر ذی الحجة یستبعد هذا الرأی.

سید المرسلین ،ج۲،ص:۲۹۷

مستعدین لشن حرب علی الاسلام، و کان من المحتمل إذا نوفرت هناک جهة تتکفل نفقات الحرب، أن تتکرر قضیة الاحزاب مرة اخری.

(۱) علی أساس هذه المحاسبات کلّف رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله «۱» مجموعة من شجعان الخزرج و فوارسهم بأن یصفّوا هذا العنصر الخطر، الجریء و الحاقد، بشرط أن لا یتعرّضوا لأحد من أبنائه و زوجاته.

فخرجوا حتی قدموا خیبر، فدخلوا خیبر لیلا و لم یدعوا بابا فی الدار الا أغلقوه علی أهله حتی لا یحس بهم أحد إذا صاح و استغاث بأحد، ثم تسللوا إلی غرفته و کانت فی الطابق الاعلی، فطرقوا باب حجرته، فخرجت إلیهم امرأته و قالت:

من أنتم؟ قالوا: ناس من العرب نلتمس المیرة، ففتحت الباب و سمحت لهم بالدخول علیه من دون التحقق من أمرهم، فدخلوا فی غرفته و ابتدروه و هو علی فراشه بأسیافهم بعد أن أغلقوا باب الغرفة علی أنفسهم، و قضوا علی ذلک المفسد الشریر الذی طالما أزعج المسلمین بفتنه و مؤامراته، ثم خرجوا، و انحدروا من الدرج و اختبئوا فی ممرّ مائی من خارج الحصن الی داخله، فصاحت زوجته، و استغاثت بالجیران، فأوقد الیهود النیران، و اشتدوا فی طلب تلک الجماعة الفدائیة المسلمة، و لکن من دون جدوی، و عند ما یئسوا من القبض علیهم رجعوا الی صاحبهم المقتول، و قد بلغ من جرأة المسلمین أن بعثوا أحدهم لیدخل بین الیهود فی خیبر و یأتی لهم بخبر ابن أبی الحقیق، لأنهم کانوا یظنون بأنه لا یزال علی قید الحیاة.

(۲) فدخل ذلک الرجل بین الیهود فوجدهم و امرأته حول ابن أبی الحقیق، و فی یدها المصباح تنظر فی وجهه، و تحدثهم، و تقصّ علیهم ما جری، ثم أقبلت علیه

---

(۱) إن السبب أو الحکمة فی تکلیف رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله الخزرج بهذه المهمة هو أن الاوس قاموا بعملیة مشابهة فی حق «کعب بن الأشرف» الیهودی الخطر فأراد رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله إقامة توازن فی کسب المفاخر بین تینک القبیلتین و لذلک أوکل مهمة تصفیة هذا الیهودی المفسد إلی رجال الخزرج.

سید المرسلین ،ج۲،ص:۲۹۸

تنظر فی وجهه ثم قالت: فاظ (أی مات) و إله یهود.

فعاد إلی رفاقه و أخبرهم بنجاح عملیّتهم و هلاک عدوّ اللّه: «سلام بن أبی الحقیق» علی أیدیهم، فخرجوا فی تلک اللیلة من مخبأهم و

عادوا إلى المدينة و أخبروا رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله بما جرى «۱».

(۱)

أهل الرأى من قريش يهاجرون الى الحبشة:

توجه جماعة من أهل الرأى فى قريش الذين أخافهم تقدّم الاسلام، و انتشاره المطرد بشدة، الى البلاط الحبشى ليقطنوا و يقيموا فى الحبشة فقد قالوا: الرأى أن نلحق بالنجاشى فنكون عنده، فان ظهر «محمّد» على قومنا كنا عند النجاشى، فإنا أن نكون تحت يديه أحب إلينا من أن نكون تحت يدى محمّد و إن ظهر قومنا فنحن من عرفوا فلن يأتينا منهم إلّا خير.

و خرجت هذه الجماعة و فيهم «عمرو بن العاص» بهدايا كثيرة من الحجاز قاصدة أرض الحبشة، و بلاط النجاشىّ بالذات.

(۲) و صادف دخولهم على «النجاشى» ورود «عمرو بن اميّة الضمرى» مبعوث رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و حامل كتابه إلى النجاشى يوصيه فيه بجعفر بن أبى طالب، و المهاجرين الآخرين من رفقائه.

فقال «عمرو بن العاص»: لو دخلت على «النجاشىّ» بالهدايا و سألته عمرو بن اميّة فاعطانيه، فضربت عنقه.

فدخل «عمرو بن العاصى» على «النجاشىّ»، و سجد له- على النحو الذى كان متبعا- فسأله النجاشىّ عن حاله، ثم قال: هل أهديت إلىّ من بلادك شيئا؟

قال ابن العاص: نعم أيها الملك، قد أهديت إليك ادما كثيرا، ثم قال: أيها

---

(۱) السيرة النبوية: ج ۲ ص ۲۷۴ و ۲۷۵.

سيد المرسلين ،ج۲،ص:۲۹۹

الملك انى قد رأيت رجلاـ خرج من عندك (و يقصد مبعوث رسول اللّه) و هو رسول عدوّ لنا، فاعطنيه لأقتله، فإنه قد أصاب من أشرافنا و خيارنا.

(۱) فغضب النجاشىّ لمقالة ابن العاص غضبا شديدا فصفعه صفعة كادت أن تكسر أنفه، ثم قال: أ تسألنى أن اعطيك رسول رجل يأتيه الناموس الأكبر الذى كان يأتى موسى لتقتله. ويحك يا عمرو أطعنى و اتبعه فانه و اللّه لعلى الحق، و ليظهرنّ على من خالفه كما ظهر موسى على فرعون و جنوده، ثم قال: أ فتبايعنى له على الاسلام؟

يقول عمرو بن العاص: فقلت نعم، فبسط يده فبايعته على الاسلام، ثم خرجت إلى أصحابى، و قد حال رأيى عما كان عليه، و كتمت أصحابى إسلامى «۱».

(۲)

الوقاية من تكرار التجارب المرة:

تركت حادثة «الرجيع» المرّة التى قتل فيها جماعة من قبائل «عضل» و «القارة» من بنى لحيان ثلة من دعاة الاسلام غدرا و من دون رحمة، بل و سلّمت رجلين منهم بقوا على قيد الحياة إلى قريش فصلبتهما قريش صبرا انتقاما من رسول اللّه و المسلمين.

لقد تركت هذه الفاجعة المأساوية المؤلمة ألما شديدا فى نفوس المسلمين، و أحدثت جرحا عميقا فى ضمائرهم و أدت إلى توقف حركة الارشاد و التبليغ و الدعوة.

و لكن فى الظروف المستجدة التى استطاع الاسلام أن يزيل- بعد الأحزاب و بنى قريظة- كل العراقيل و العقبات عن سبيل المسلمين رأى رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله أن من الضرورى تأديب بنى لحيان لتعتبر بقية القبائل، فلا يؤذوا بعد ذلك فرق الدعوة و بعثات

التبليغ الاسلامى.

(۱) السيرة النبوية: ج ۲ ص ۲۷۶ و ۲۷۷.

سيد المرسلين ،ج۲،ص:۳۰۰

(۱) فاستخلف مكانه لإدارة شئون المدينة «ابن أمّ مكتوم» فى الشهر الخامس من السنة الهجرية السادسة و لم يظهر لأحد ما يقصده، بل خرج يظهر أنه يريد الشام ليصيب «بنى لحيان» على غفلة منهم، فلما وصل الى طريق مكة عرّج حتى نزل بمنطقة تدعى غراب و هى منازل بنى لحيان، و قد كان بنو لحيان قد عرفوا بمسير النبى إليهم فحذروه، و تمنعوا فى رءوس الجبال.

و كان غزو المسلمين هذا، و جبن العدو قد تركا أثرا نفسيا قويا، فأحدث رعبا فى قلوب أعداء الإسلام.

و استكمالا لهذا الهدف العسكرىّ الهامّ عمد رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله إلى القيام بسلسلة من المناورات العسكرية، و استعراض القوة القتالية فى جنوده ليرهب أعداء اللّه القريب منهم و البعيد و لتسمع بهم قريش خاصة فيذعرهم، فنزل فى مائتى راكب من أصحابه حتى نزل عسفان على مقربة من مكة و قد قال من قبل:

«لو هبطنا عسفان لرأى أهل مكة أنا قد جئنا مكة».

ثم بعث فارسين من أصحابه حتى بلغا كراع الغميم (و هو موضع بناحية الحجاز بين مكة و المدينة و هو واد أمام عسفان بثمانية أميال). ثم عاد مع أصحابه إلى المدينة «۱».

هذا و كان جابر بن عبد اللّه الأنصارى يقول: سمعت رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله يقول حين رجوعه من هذه الغزوة:

«... أعوذ باللّه من وعثاء السفر و كآبة المنقلب و سوء المنظر فى الأهل و المال» «۲».

(۲) غزوة ذى قرد:

لم يقم رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله فى المدينة بعد عودته من الغزوة

(۱) السيرة النبوية: ج ۲ ص ۲۷۹ و ۲۸۰.

(۲) تاريخ الطبرى: ج ۲ ص ۲۵۴، المغازى: ج ۲ ص ۵۳۵، إمتاع الاسماع: ج ۱ ص ۲۵۹ و ۲۶۰.

سيد المرسلين ،ج۲،ص:۳۰۱

السابقة إلّا ليالى قلائل حتى أغار «عيينة من حصن الفزارى» بمساعدة بنى غطفان، على إبل لرسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله كانت ترعى فى منطقة تدعى الغابة (و هى موضع قرب المدينة من ناحية الشام) كانت مرعى أهل المدينة، و كان فيها آنذاك رجل من بنى غفار، و امرأة مسلمة له، فقتلوا الرجل، و أخذوا معهم المرأة و الإبل.

(۱) و كان أول من أخبر الناس بذلك رجل يدعى سلمة بن عمرو بن الأكوع الأسلمى و كان قد غدا يريد الغابة متوشحا سيفه و قوسه و نبله، يريد الصيد، حتى إذا علا «ثنية الوداع» نظر إلى بعض خيول المغيرين، فصعد على تلّة سلع و صرخ مستغيثا و مستنجدا: وا صباحاه،

ثم خرج يشتد فى آثار القوم (المغيرين) فجعل يردّهم بالنبل، و لكن المعتدين لاذوا بالفرار.

و كان رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله أول من سمع صراخ ابن الاكوع و استغاثاته، فصرخ صلّى اللّه عليه و آله هو مستغيثا: الفزع، الفزع. فأسرع جماعة من الفرسان برسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله، فلما اجتمعوا عنده أمّر عليهم «سعد بن زيد الاشهلىّ» و قال له:

«اخرج فى طلب القوم، حتى الحقك فى الناس».

فخرج الفرسان المسلمون فى طلب القوم، و خرج رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله من ورائهم، حتى أدركوا القوم فى ذى قرد، فوقع بين

المسلمين، و بين المغيرين قتال قليل قتل فيه من المسلمين رجلان، و من المعتدين ثلاثة، و استنقذت المرأة، و بعض الابل المسروقة، و لكن العدوّ لجأ إلى غطفان، فأقام رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله فى تلك المنطقة يوما و ليلة، تخويفا للعدوّ، و لم ير من الصالح ملاحقة العدوّ رغم إصرار بعض المسلمين على ملاحقتهم، و استنقاذ بقية السرح (الابل).

سيد المرسلين ،ج۲،ص:۳۰۲

ثم رجع رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله قافلا حتى قدم المدينة «۱» و كانت هذه الغزوة فى الثالث من ربيع الاوّل من السنة السادسة من الهجرة «۲».

(۱)

النذر غير المشروع

و اقبلت المرأة الغفارية المسلمة التى استنقذت من أيدى المغيرين على ناقة من إبل رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله حتى قدمت على رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و أخبرته بما جرى ثم قالت: يا رسول اللّه إنى قد نذرت إن نجّانى اللّه على هذه الناقة، أن أنحرها فآكل كبدها و سنامها.

فتبسم رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و قال:

«بئس ما جزيتيها أن حملك اللّه عليها و نجاك ثم تنحرينها، انه لا نذر فى معصية، و لا فيما لا تملكين إنّما هى ناقة من إبلى فارجعى إلى أهلك على بركة اللّه» «۳».

و بذلك بيّن رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله حكما فى مجال النذر، و هو أن النذر لا يصح فى مال الغير، فلا نذر إلّا فى ملك.

و القصة إلى جانب ذلك تكشف عن الخلق العظيم الذى كان يتحلى به قائد الاسلام الأعلى رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله، و لطفه بأصحابه و اتباعه، حيث جابه المرأة المذكورة برفق و لطف، و بصّرها بما لها و ما عليها فى منتهى التواضع و الشفقة.

---

(۱) تاريخ الطبرى: ج ۲ ص ۲۵۵، المغازى: ج ۲ ص ۵۳۷ و ۵۴۹.

(۲) امتاع الاسماع: ج ۱ ص ۲۶۰ و ۲۶۱.

(۳) السيرة النبوية: ج ۲ ص ۳۸۱- ۲۸۹، الطبقات الكبرى: ج ۲ ص ۱۳۳، امتاع الاسماع: ج ۱ ص ۲۶۳ قال صاحب الامتاع: و كانت الناقة هى القصواء، و القصواء اسم ناقة رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله.

سيد المرسلين ،ج۲،ص:۳۰۳

حوادث السنة السادسة من الهجرة (۱)

۴۰ تمرّد بنى المصطلق

اشارة

لقد بلغت قوة المسلمين العسكرية فى السنة الهجرية السادسة حدا ملفتا للنظر، بحيث تمكن جماعة خاصة منهم أن يترددوا على المناطق القريبة من مكة بمنتهى الحرية، و من دون خوف، بيد أن هذه القوة العسكرية لم تكن كافية للسيطرة على المناطق التى كان يتواجد فيها القبائل المشركة، و مصادرة أموالهم و ممتلكاتهم.

و اذا كان المشركون لا ينتزعون المسلمين حريتهم، و كانوا يسمحون لأن تجرى النشاطات التبليغية من دون منع أو معارضة لما كان

رسول الاسلام صلّى اللّه عليه و آله يقدم على شراء الاسلحة، و بعث السرايا، و المجموعات العسكرية، و لكن حيث ان نشاطات المسلمين التبليغية، و مجموعات الارشاد و الدعوة كانت تتعرض باستمرار للمضايقة، و الاذى، بل و الاغتيال من قبل العدو، لذلك كان رسول الاسلام صلّى اللّه عليه و آله مضطرا بحكم العقل و الفطرة أن يقوى من قدرات الاسلام الدفاعية.

(۲) لقد كانت العلل و الأسباب الواقعيّة لأكثر الحروب التى وقعت إلى السنة الهجرية السادسة بل حتى آخر لحظة من حياة رسول الاسلام صلّى اللّه عليه و آله تتلخص فى إحدى الامور التالية:

(۳) ۱- الردّ على اعتداءات المشركين الغادرة، مثل معركة «بدر» و «احد» و

سيد المرسلين ،ج۲،ص:۳۰۴

«الخندق».

(۱) ۲- تأديب و عقاب الظالمين الذين قتلوا رجالا أبرياء من المسلمين، أو قتلوا جماعات الدعوة و التبليغ فى البرارى و القفار النائية، أو عرّضوا كيان الاسلام للخطر بنقضهم عهودهم، و تتمثل هذه الحروب فى الغزوات الثلاثة ضدّ الطوائف اليهودية الثلاث (بنى قينقاع، بنى النضير، بنى قريظة) و بنى لحيان.

(۲) ۳- افشال و احباط المؤامرات، أو محاولات التمرد التى كانت على شرف الانعقاد فى القبائل التى كانت تنوى بجميع الرجال و الاسلحة غزو المدينة، و اكتساح عاصمة الاسلام، و استئصال المسلمين، و كانت أكثر الحروب الصغيرة و المناوشات العابرة ناشئة من هذا العامل الأخير.

(۳)

غزوة بنى المصطلق:

كان بنو المصطلق من قبائل «خزاعة» المتحالفة مع قريش.

و قد بلغ رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله أن الحارث بن أبى ضرار زعيمها يعدّ العدّة، و يجمع الرجال المقاتلين لمحاصرة المدينة و غزوها، فقرّر رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله بأن يقضى على هذه المؤامرة فى مهدها كما كان يفعل دائما.

و لهذا أرسل أحد أصحابه و هو: «بريدة» إلى أرض بنى المصطلق ليأتى بأخبارهم، فذهب بريدة، و دخل فيهم و تحادث- فى هيئة متنكرة- مع رئيسهم و عرف بنيته، ثم عاد إلى المدينة و اخبر رسول الاسلام صلّى اللّه عليه و آله بما رآه و سمعه، و أن بنى المصطلق عازمون على المسير إلى رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله لمحاصرة المدينة.

فخرج رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله فى جمع من أصحابه حتى لقيهم عند ماء يدعى «المريسيع»، و نشبت الحرب بينهم و بين المسلمين، و لكن صمود المسلمين و بسالتهم التى كانت قد أرعبت قلوب قبائل العرب تسبب فى أن

سيد المرسلين ،ج۲،ص:۳۰۵

لا يطول القتال بين المسلمين و بين «بنى المصطلق» فتفرق جيش العدو بأن قتل منهم عشرة رجال، كما و قتل رجل مسلم خطأ، فأصاب المسلمون غنائم كثيرة و سبوا جماعة كبيرة من نساء بنى المصطلق «۱».

(۱) هذا و ان النقاط و الدروس المفيدة فى هذه الواقعة تتمثل فى السياسة الحكيمة التى مارسها رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله فى حوادث هذه الغزوة، ممّا سنذكر بعضها عما قريب.

و قد شبّ فى هذه المنطقة و لأوّل مرّة خلاف بين المهاجرين و الأنصار، كاد أن يأتى بنتائج مروّعة أبسطها أن توجّه ضربة قوية إلى الاتحاد الحاصل بين المسلمين نتيجة هوى البعض و هو سهم لو لا تدبير النبى صلّى اللّه عليه و آله و حكمته، الرشيدة التى أنهت كل شىء، و ابقت على روح التآخى بين المسلمين.

و تعود جذور هذه الحادثة إلى تزاحم رجلين من المسلمين على البئر بعد ان وضعت الحرب أوزارها.
فقد ازدحم «جهجاه بن مسعود» و هو من المهاجرين و «سنان بن وبر الجهنى» و هو من الأنصار على الماء فاقتتلا، فصرخ الجهنى- مستغيثا بقبيلته على عادة الجاهليين-: يا معشر الأنصار، و صرخ جهجاه: يا معشر المهاجرين، و كاد أن يتقاتل المسلمون من الفريقين فيما بينهم فى هذه الحادثة، و فى هذا المكان البعيد عن عاصمة الاسلام و مركزه، و يتعرض بذلك كيانهم للسقوط و الانهيار، لأنهم تواعدوا على القتال كل فريق انتصارا الصريحة.
فلما عرف رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله بذلك قال:
«دعوها فإنها منتنة» «۲».
أى أن هذا النوع من الاستغاثة و لمثل هذا الدافع ما هو إلّا من دعوى

---

(۱) تاريخ الطبرى: ج ۲ ص ۲۶۰، امتاع الاسماع: ج ۱ ص ۱۹۵ و ۱۹۶.
(۲) السيرة النبوية: ج ۱ ص ۲۹۰ (الهامش).

سيد المرسلين ،ج۲،ص:۳۰۶

الجاهلية، و قد جعل اللّه المؤمنين إخوة و حزبا واحدا، فانما ينبغى أن تكون الدعوة للمسلمين، و إلّا كانت جاهلية، لا قيمة لها فى الإسلام «۱».
و بذلك قضى النبى الحكيم على الفتنة فى مهدها، و جنّب المسلمين أخطارها.
(۱)

منافق حاول إشعال الموقف:

أجل لقد استطاع رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله بهذا الاستنكار الشديد أن يطفئ نار الاختلاف و التنازع فكيف الفريقان (القبيلتان) عن استئناف التنازع و التقاتل.
إلّا أن «عبد اللّه بن ابى» رئيس حزب المنافقين بالمدينة، و الذى كان يكنّ حقدا كبيرا على الإسلام و قد شارك فى تلك الغزوة طمعا فى الغنيمة، أظهر- فى هذه الحادثة- حقده، و ضغينته على الإسلام، و قال لرهط من أهل المدينة كانوا عنده آنذاك: هذا ما فعلتم بأنفسكم، أحللتموهم بلادكم، و قاسمتموهم أموالكم أما و اللّه لو أمسكتم عنهم ما بأيديكم لتحولوا الى غير داركم، لقد نافرونا (أى المهاجرين) و كاثرونا فى بلادنا، و اللّه ما أعدنا و جلابيب قريش إلّا كما قال الأول: سمّن كلبك يأكلك، أما و اللّه لئن رجعنا إلى المدينة ليخرجنّ الأعز منها الأذل (و يقصد بالأذل المهاجرين)!!!
(۲) فتركت كلمات «ابن ابى» أمام تلك الجماعة التى كانت لا تزال تعانى من بقايا عصبية جاهلية، أثرها فى نفوسهم، و كادت توجه ضربة قاضية إلى صرح الوحدة الاسلاميّة، و الاخوة الايمانية التى كانت تشدّ المسلمين- أنصارا و مهاجرين- بعضهم ببعض كالبنيان المرصوص.
و من حسن الحظ أن فتى غيورا من فتيان المسلمين هو زيد بن الارقم

---

(۱) راجع هوامش السيرة النبوية: ج ۲ ص ۲۹۰.

سيد المرسلين ،ج۲،ص:۳۰۷

لما سمع بهذه الكلمات المثيرة للشغب و الفتنة رد على «ابن ابى» بكلمات قوية شجاعة اذ قال: أنت و اللّه الذليل القليل المبغض فى

قومک، و محمّد فی عزّ من الرحمن، و مودّة من المسلمین، و اللّه لا احبّک بعد هذا أبدا.

(۱) ثم نهض و مشی إلی رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و أخبره الخبر، فرده رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله ثلاث مرات حفظا للظاهر، قائلا: لعلّک و همت یا غلام، لعلّک غضبت علیه، لعلّه سفّه علیک.

و لکن زیدا کان یؤکّد علی صحة ما أخبر به رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله من مقالة المنافق الخبیث «عبد اللّه بن ابی»، و تحریکه للناس ضد رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله.

و هنا طلب عمر بن الخطاب من رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله أن یقتل «ابن ابی» قائلا: مر به عبّاد بن بشر فلیقتله «۱».

و لکن رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله أجاب عمر بقوله:

«فکیف یا عمر إذا تحدّث الناس أن محمّدا یقتل أصحابه، لا» «۲».

(۲) و لقد مشی «عبد اللّه بن ابی» إلی رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله حین بلغه أنّ «زید بن الارقم» قد بلّغ رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله ما سمع منه، فحلف

---

(۱) تثبت دراسة حیاة الخلیفة الثانی أنه لم یبد فی أیة معرکة من معارک الاسلام قوة و بسالة، بل کان فی صف المتقاعدین دائما. و لکن کلما أسّر المسلمون أحدا کان هو اول من یقترح علی رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله بقتله و نذکر للمثال ما یلی:

أ- هذا المورد الذی طلب فیه من رسول اللّه أن یقتل ابن أبی.

ب- طلبه من النبی بأن یقتل حاطب بن أبی بلتعة الذی تجسس لصالح المشرکین من أهل مکة فی فتح مکة.

ج- طلبه من رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله بقتل أبی سفیان الذی جاء به العباس عم النبیّ صلّی اللّه علیه و آله إلی خیمة رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله قبیل فتح مکة، و غیر ذلک من الموارد التی سبقت أو التی تأتی.

(۲) امتاع الاسماع: ج ۱ ص ۲۰۲.

سید المرسلین ،ج۲،ص:۳۰۸

باللّه: ما قلت ما قال، و قال بعض من حضر من أهل الرأی من أصحابه دفاعا عن ابن ابی: یا رسول اللّه عسی أن یکون الغلام قد اوهم فی حدیثه و لم یحفظ ما قال الرجل.

(۱) و لکن الامر لم ینته إلی هذا، فقد کان هذا نوعا من الهدوء المؤقت تماما کالهدوء الذی یسبق العاصفة، الذی لا یمکن الاطمئنان إلیه.

فقد کان یتوجب علی قائد المسلمین الأعلی أن یقوم فورا بما یؤدی إلی أن ینسی الطرفان هذه القصة نهائیا، و لهذا أمر بالرحیل فی ساعة من النهار لم یکن صلّی اللّه علیه و آله یرتحل فیها عادة.

فجاءه «اسید بن حضیر»، و قال: یا رسول اللّه لقد رحت فی ساعة منکرة ما کنت تروح فی مثلها؟

فقال له رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله:

«أو ما بلغک ما قال صاحبکم؟ زعم أنه إن رجع الی المدینة أخرج الاعز منها الاذل»؟

فقال اسید: فأنت و اللّه یا رسول اللّه تخرجه إن شئت، هو و اللّه الذلیل، و أنت العزیز، ارفق به یا رسول اللّه، فو اللّه لقد جاء اللّه بک و ان قومه لینظمون له الخرز لیتوّجوه، و أنه لیری أنک قد استلبته ملکا.

(۲) ثم أمر رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله بالرحیل فارتحل الناس، و سار بهم النبی صلّی اللّه علیه و آله یومهم ذاک حتی أمسی، و لیلتهم تلک حتی أصبح، من دون أن یسمح لهم بالنزول و الاستراحة، إلّا للصلاة، و سار بهم فی الیوم هکذا حتی آذتهم الشمس و سلبوا القدرة علی مواصلة السیر فأذن لهم بالاستراحة، فنزل الناس، و لم یلبثوا ان وجدوا مسّ الارض فوقعوا نیاما من شدة التعب، و قد

نسوا كل شـيء من تلك الـذكريات المرّة، و كان هـذا هو ما يريـده النبى صـلّى اللّه عليه و آله، فقد سار بهم ليل نهار من دون توقف ليشغلهم عن الحديث الذى كان من

سيد المرسلين ،ج۲،ص:۳۰۹

«عبد اللّه بن ابى» المنافق المفتّن «۱»

(۱)

صراع بين الايمان و العاطفة:

كان عبـد اللّه ابن «عبـد اللّه بن ابى» من فتيان الإسـلام الشـجعان، و من فرسانه البواسل، و كان- كما تقتضـيه تعاليم الإسـلام- يبر بأبيه المنافق أكثر من غيره، و لكنه عند ما عرف بما تفوّه به أبوه فى شأن رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و ظن أن رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله سيقتل أباه جاء الى النبى صلّى اللّه عليه و آله و قال: يا رسول اللّه انه قد بلغنى أنك تريد قتل «عبد اللّه بن ابى»، فيما بلغك عنه فإن كنت لا بـدّ فاعلا فمرنى به فانا أحمل إليك رأسه، فو اللّه لقـد علمت الخزرج ما كان لها من رجل أبرّ بوالـده منى، و إنى أخشـى أن تـامر به غيرى، فيقتله فلاـ تـدعنى نفسـى انظر إلى قاتـل عبـد اللّه بن أبى يمشـى فى النـاس فاقتله، فأقتل (رجلا) مؤمنا بكافر فأدخل النار!!

(۲) إن حديث هذا الفتى يعكس- فى الحقيقة- أعظم تجليات الإيمان و آثاره فى النفس، و الروح الانسانية.

لمـا ذا لم يطلب من النبى صـلّى اللّه عليه و آله أن يعفو عن أبيه؟! لأـنّه كـان يعلم أن ما يفعله رسول اللّه صـلّى اللّه عليه و آله إنما هو بأمر اللّه تعالى، و لكن ابن عبد اللّه كان يرى نفسه فى صراع روحىّ حادّ.

فمن جانب كانت تدعوه عواطف البنوة و الابوّة و الأخلاق العربيّة أن ينتقم ممّن يقتل أباه، و يسفك بالتالى دم مسلم.

و من جانب آخر توجب عوامل اخرى مثل ضرورة استتباب الأمن و الطمأنينة فى البيئة الاسلامية أن يقتل رأس المنافقين «ابن أبى»، انه صورة من صور الصراع بين مقتضى الايمان، و مقتضى العاطفة.

---

(۱) تاريخ الطبرى: ج ۲ ص ۲۶۱ و ۲۶۲، مجمع البيان: ج ۱۰ ص ۲۹۲- ۲۹۵.

سيد المرسلين ،ج۲،ص:۳۱۰

(۱) و لقد اختار عبد اللّه بن عبد اللّه بن ابى طريقا ثالثا فى هذا الصراع، يضمن مصالح الإسلام من جهة، و يحافظ على مشاعره من أن تجرح على أيدى الآخرين من جهة اخرى، و ذلك بأن يكون هو الذى ينفّذ حكم الاعدام فى أبيه المنافق المشاغب.

و هذا العمل و ان كان شاقا مؤلما إلّا أن قوة الايمان باللّه و التسليم لأمره سبحانه كانت تفيض عليه قدرا كبيرا من الطمأنينة و السكون.

و لكن النبى الرحيم صلّى اللّه عليه و آله قال ردا على سؤال و اقتراح عبد اللّه بن عبد اللّه بن أبى:

«بل نترفق به و نحسن صحبته ما بقى معنا»!!!

(۲) و هـذا الكلام الذى يكشف عن سـمو أخلاق النبىّ صـلّى اللّه عليه و آله و مبلغ رحمته، أدهش المسـلمين جميعا فتوجهوا باللوم و العتـاب الحادّ إلى المنافق «عبـد اللّه بن أبى»، و لحقه بسـبب ذلك ذل شديـد بين الناس ما وراءه ذل، و هوان ما وراءه هوان، و احتقره الناس حتى انه لم يعد أحد يعبأ به، و يقيم له وزنا.

لقد علّم رسول اللّه صـلّى اللّه عليه و آله المسـلمين فى هذه الحوادث دروسا مفيدة جدا، و أظهر جانبا من سـياسة الاسلام الحكمية، و الرشيدة.

فقـد تحطم «عبـد اللّه بن أبى» رئيس المنافقين بعـد هذه الحادثة، و لم يعد له أى دور، بل عاش بقية حياته مهانا محتقرا بين الناس بعد

أن رأى الناس إيذاءه المستمر لرسول اللّه، و عفو النبى صلّى اللّه عليه و آله عنه، و اغضاءه عن مساوئه.

و قد قال رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله لعمر بن الخطاب ذات يوم حين بلغه احتقار الناس لابن ابى ذلك الاحتقار، و سقوط محله فى القلوب:

«كيف ترى يا عمر، أما و اللّه لو قتلته يوم قلت لى: اقتله، لارعدت له انف، لو أمرتها اليوم بقتله لقتلته».

فقال عمر: قد و اللّه علمت لأمر رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله أعظم بركة

سيد المرسلين ،ج۲،ص:۳۱۱

من أمرى «۱».

(۱)

الزواج المبارك:

كانت «جويرية» بنت الحارث بن أبى ضرار رئيس بنى المصطلق من جملة السبايا التى وقعت فى أيدى المسلمين فى غزوة بنى المصطلق، فأقبل أبوها الحارث بفداء ابنته إلى المدينة فلما كان فى وادى العقيق نظر إلى الإبل التى جاء بها لفداء ابنته فرغب فى بعيرين منها فغيّبها فى شعب من شعاب العقيق، ثم أتى إلى النبى صلّى اللّه عليه و آله و قال: يا محمّد أصبتم ابنتى و هذا فداؤها، فقال رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله.

«فأين البعيران اللذان غيّبتهما بالعقيق فى شعب كذا و كذا»؟!

(۲) فلما سمع الحارث بهذا الخبر الغيبى على لسان رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله آمن هو و والده به، و أسلم اناس آخرون من قومه كانوا معه، و أرسل إلى البعيرين فجاء بهما، فدفع الإبل إلى رسول اللّه و دفعت إليه ابنته «جويرية» فأسلمت هى أيضا.

ثم خطبها رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله إلى أبيها، فزوّجه اياها، و أصدقها أربعمائة درهم.

فلما بلغ الناس أن رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله تزوّج جويرية بنت الحارث و كان بأيديهم بعض الاسرى من بنى المصطلق قالوا: أصهار رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله فأطلقوا ما كان بأيديهم من اولئك الاسرى و كانوا مائة عائلة، فما علم امرأة اعظم بركة على قومها منها، فقد اعتق بتزويجه اياها مائة أهل بيت من بنى

---

(۱) السيرة النبوية: ج ۲ ص ۲۹۲ و ۲۹۳ و فى السيرة الحلبية: ج ۲ ص ۲۹۱: لأرغدت له أنوف، و تعنى هذه القولة النبوية الشريفة: ان النبى لو كان يأخذ باقتراح عمر بقتل عبد اللّه بن أبى لدافع عنه اناس حمية و عصبية، و لكنه اليوم و بعد أن خذله الناس أنفسهم لو أمر النبى اولئك المدافعين بقتله. لقتلوه دون إبطاء.

سيد المرسلين ،ج۲،ص:۳۱۲

المصطلق.

و هكذا اطلق جميع أسرى بنى المصطلق الذين كانوا بأيدى المسلمين رجالا و نساء بفضل ذلك الزواج المبارك، أو قل بفضل هذه السياسة الاجتماعية الحكيمة، و عادوا الى قبيلتهم «۱».

(۱)

الفاسق يفتضح:

كان إسلام بنى المصطلق اسلاما نابعا من قناعة و رغبة لأنهم لم يجدوا من المسلمين خلال مدّة الأسر إلّا حسن المعاملة و الإحسان و

العفو حتى أنه تم اطلاق جميع الأسرى ببعض الذرائع و عادوا إلى قبيلتهم و أهليهم.

ثم إن رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله أرسل إليهم «وليد بن عقبة بن أبى معيط» لجباية زكاتهم، فلما سمعوا بقدومه خرجوا إليه راكبين ليكرموه و ليؤدوا إليه ما عليهم من الزكاة، فلما سمع بهم هابهم، فرجع إلى رسول اللّه مسرعا فأخبره بأن القوم همّوا بقتله، و أنهم منعوه ما قبلهم من صدقتهم، فطلب المسلمون غزوهم، و فى الاثناء قدم وفد من بنى المصطلق على رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و قالوا: يا رسول اللّه سمعنا برسولك حين بعثته إلينا فخرجنا إليه لنكرمه، و نؤدى إليه ما قبلنا من الصدقة فأسرع راجعا فبلغنا أنه زعم لرسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله أنّا خرجنا إليه لنقتله و و اللّه ما جئنا لذلك. فنزلت فى هذا الشأن الآية السادسة من سورة الحجرات تؤيد مقالة بنى المصطلق و تصف الوليد بالفسق، اذ يقول تعالى:

«يا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنْ جاءَكُمْ فاسِقٌ بِنَبَإٍ فَتَبَيَّنُوا أَنْ تُصِيبُوا قَوْماً بِجَهالَةٍ فَتُصْبِحُوا عَلى ما فَعَلْتُمْ نادِمِينَ» «۲».

---

(۱) السيرة النبوية: ج ۲ ص ۲۹۵، امتاع الاسماع: ج ۱ ص ۱۹۸ و ۱۹۹.

(۲) السيرة النبوية: ج ۲ ص ۲۹۶ و ۲۹۷.

سيد المرسلين ،ج۲،ص:۳۱۳

(۱)

۴۱ قصة الإفک

اشارة

بقى رئيس حزب النفاق عبد اللّه بن ابى يواصل تجارته بالجوارى، و الإماء و يضعهن تحت تصرف الرجال للزنا بهن، ليجنى من هذا الطريق أرباحا طائلة.

حتى بعد دخول الاسلام فى المدينة.

فعند ما نزلت آيات تحريم الزنا كان ذلك الفاسق يمارس حرفته القذرة، حتى أن إماءه ضقن بهذا العمل الفاجر ذرعا، فشكين إلى رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و قالت إحداهن: إن سيّدى يكرهنى على البغاء.

فنزل قوله تعالى فى شجب هذا العمل الدنىء: «وَ لا تُكْرِهُوا فَتَياتِكُمْ عَلَى الْبِغاءِ إِنْ أَرَدْنَ تَحَصُّناً لِتَبْتَغُوا عَرَضَ الْحَياةِ الدُّنْيا» «۱» «۲».

و لقد أراد رجل يعبث بعفاف النساء كهذا، أن يسىء إلى امرأة ذات مكانة و شخصية فى المجتمع الاسلامى «۳»، و يتهمها بالزنا نكاية بالمؤمنين، و المؤمنات، و بغيا و حسدا.

---

(۱) النور: ۳۳.

(۲) مجمع البيان: ج ۴ ص ۱۴۱، الدر المنثور: ج ۵ ص ۴۶.

(۳) اخترنا هذا التعبير لورود نوعين من شأن النزول فى المقام بحيث لم يتأكد للمؤلف من هى المقصودة هنا، و ستقرأ فى الصفحات القادمة أدلة عدم ثبوت من عيّنه البعض.

إن ما يستفاد من الآيات و الروايات المرتبطة بهذه القصة تفيد إجمالا أن امرأة ذات مكانة فى المجتمع الاسلامى آنذاك تعرضت لاتهام المنافقين لها، و أما من هى تلك المرأة على وجه التعيين فذلك ما لا يمكن البت فيه، على وجه القطع و اليقين.

سيد المرسلين ،ج۲،ص:۳۱۴

(۱) حقا إن معاداة النفاق للایمان من أشدّ أنواع المعاداة، فان العدوّ المشرک و الکافر یعمد دائما إلی إشفاء غیظه و اطفاء غضبه و حنقه باستخدام عدائه فی جمیع الموارد و الاوقات.

و لکن المنافق الذی یتظاهر بالایمان، و یتستر بالاسلام حیث انه لا یمکنه التظاهر بعدائه، فان عداءه الباطنی یتراکم و یتصاعد حتی یصل أحیانا إلی حدّ الانفجار، لهذا ینطلق المنافق فی کیل التهم من دون حساب أو میزان تماما کما یفعل المجانین.

و نری مثل هذه الحالة فی عبد اللّه بن ابی.

و لقد ظهرت ذلّة «عبد اللّه بن ابی» رئیس حزب النفاق فی واقعة بنی المصطلق، و قد منعه ابنه من دخول المدینة، و لم یسمح له بدخولها إلّا بوساطة من النبی صلّی اللّه علیه و آله، و هکذا آل مصیر رجل کان یحلم بالملوکیة و السلطان الی أن یمنعه أخصّ أقربائه عن الدخول إلی مسقط رأسه، فیما کان یطلب هو من رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله أن یکف عنه ولده.

(۲) إن من الطبیعی أن یعمد رجل مثل هذا إلی فعل کل ما یشفی غلیله و یذهب غیظه، و من ذلک ترویج الشائعات الکاذبة انتقاما من المجتمع الاسلامی.

فعند ما یعجز العدوّ عن المواجهة المباشرة یعمد إلی حبک الشائعات، و ترویجها و اشاعتها لیستطیع من خلال ذلک، توجیه ضربة نفسیّة إلی المجتمع، و کذا بلبلة الرأی العام، و إشغاله بالتوافه و صرفه عن القضایا المهمة و المصیریة.

إن سلاح الشائعات من الأسلحة المدمرة التی یمکن أن تستخدم فی تشویه سمعة الأفراد الصالحین، و ابعاد الناس عنهم.

(۳)

المنافقون یتهمون شخصا نقیّ الجیب:

اشارة

یستفاد من الآیات النازلة فی قضیّة «الإفک» أن المنافقین اتهموا شخصا

سید المرسلین ،ج۲،ص:۳۱۵

بریئا کان یتمتع فی المجتمع الاسلامی آنذاک بتهمة الزنا، تحقیقا لمآربهم الدنیئة، و اضرارا بالمجتمع الاسلامیّ، و قد ردّهم القرآن و شجب عملهم بشدّة قل نظیرها، و أبطل خطتهم.

فمن هو- تری- ذلک البریء؟ ان فی ذلک خلافا بین المفسرین، فالاکثرون علی أنها «عائشة» زوجة رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله، و یری الآخرون أنها «ماریة» القبطیة أم إبراهیم و زوجة رسول اللّه أیضا لقد ذکروا أسبابا مختلفة لنزول هذه الآیات لا تخلو من عن إشکال. و ها نحن ندرس القول الذی یذهب إلی أن المراد فی هذه الآیات هو: «عائشة» و توضیح ما یصح و ما لا یصح فی هذا المجال:

(۱)

دراسة القول الأوّل:

یری المحدّثون و المفسرون من أهل السنة أن نزول آیات «الإفک» یرتبط بعائشة، و یذکرون فی هذا المجال روایة مفصّلة لا یتلاءم بعضها مع عصمة رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و من هنا لا یمکن القبول بهذا القول علی اطلاقه.

و ها نحن نذکر ما یتلاءم من هذه القصة مع عصمة النبی صلّی اللّه علیه و آله ثم نستعرض آیات الإفک، ثم نشیر إلی القسم الذی یخالف عصمته صلّی اللّه علیه و آله فی هذا القول.

إن اسناد هذه الروایة تنتهی برمتها إلی «عائشة» «۱» نفسها، فهی تقول:

کـان رسول اللّه صـلّی اللّه علیه و آله إذا أراد سـفرا أقرع بین نسائه، فأیّهن خرج سـهمها خرج بها معه، فلما کانت غزوة بنی المصـطلق أقرع بین نسائه کما کان یصـنع عادة فخرج سـهمی علیهن معه فخرج بی رسول اللّه صـلّی اللّه علیه و آله فلما فرغ رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله من سـفره ذلـک وجه قافلاـ حتی إذا کـان قریبـا من المدینـة نزل منزلاـ فبـات به بعض اللیـل، ثم أذن فی النـاس بالرحیـل، فارتحل

(۱) راجع الدر المنثور: ج ۵ ص ۲۴- ۳۴.

سید المرسلین ،ج۲،ص:۳۱۶

النـاس و خرجت لبعض حاجتی، و فی عنقی عقـد لی، فیه جزع ظفار، (أی خرز یمنی) (۱) فلمـا فرغت انسلّ من عنقی و لا أدری فلما رجعت إلی الرحـل ذهبت التمسه فی عنقی فلم أجـده، و قـد أخـذ الناس فی الرحیل، فرجعت إلی مکانی الـذی ذهبت إلیه، فالتمسـته حتی وجـدته، و جـاء القوم خلاـ فی الـذین کانوا یرحّلون لی البعیر، و قـد فرغوا من رحلته، فأخـذوا الهودج، و هم یظنون أنی فیه کما کنت أصـنع، فاحتملوه، فشدّوه علی البعیر و لم یشکّوا أنی فیه، ثم اخذوا رأس البعیر، فانطلقوا به، فرجعت إلی العسکر و ما فیه من داع و لا مجیب، قد انطلق الناس.

فتلففت بجلبابی، ثم اضـطجعت فی مکانی، و عرفت أن لو قد افتقدت لرجع إلیّ. فو اللّه إنی لمضـطجعة (۲) اذ مرّ بی صفوان السلمی (و هو من فرسان الاسـلام) و قد کان تخلّف عن العسکر لبعض حاجته، فلم یبت مع الناس، فرأی سوادی، فأقبل حتی وقف و قد کان یرانی قبل أن یضرب علینا الحجاب، فلما رآنی قال:

إنا للّه و إنا إلیه راجعون ظعینة رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله، و أنا متلففة فی ثیابی. قال: ما خلّفک یرحمک اللّه. فما کلّمته، ثم قرّب البعیر فقال: ارکبی، و اسـتأخر عنّی فرکبت، و أخذ برأس البعیر، فانطلق سریعا یطلب الناس، فو اللّه ما أدرکنا الناس، و ما افتقدت حتی أصـبحت، و نزل النـاس فلما اطمأنوا طلع الرجل یقود بی، فقال أهل الإفک ما قالوا؛ و ارتعـج العسکر (أی شـکوا فیّ) و و اللّه ما اعلم بشیء من ذلک. حتی نزلت آیات «الإفک» تبرئنی ممّا اتهمنی به المنافقون.

هذا القسم من شأن النزول الذی لخصـناه لک من قصّة مفصّلة یمکن تطبیقها مع آیات «الإفک»، و لیس فیه ما ینافی عصمة رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله.

و إلیک الآیات التی نزلت فی هذا المجال:

إِنَّ الَّذِینَ جاؤُ بِالْإِفْکِ عُصْـبَةٌ مِنْکُمْ لا تَحْسَـبُوهُ شَرًّا لَکُمْ بَلْ هُوَ خَیْرٌ لَکُمْ لِکُلِّ امْرِئٍ مِنْهُمْ مَا اکْتَسَبَ مِنَ الْإِثْمِ وَ الَّذِی تَوَلَّی کِبْرَهُ مِنْهُمْ لَهُ عَذابٌ

سید المرسلین ،ج۲،ص:۳۱۷

عَظِیمٌ لَوْ لاـ إِذْ سَـمِعْتُمُوهُ ظَنَّ الْمُؤْمِنُونَ وَ الْمُؤْمِنـاتُ بِأَنْفُسِـهِمْ خَیْراً وَ قـالُوا هـذا إِفْکٌ مُبِینٌ. لَوْ لا جاؤُ عَلَیْهِ بِأَرْبَعَـةِ شُـهَداءَ فَإِذْ لَمْ یَأْتُوا بِالشُّهَـداءِ فَأُولئِکَ عِنْـدَ اللَّهِ هُمُ الْکاذِبُونَ وَ لَوْ لا فَضْلُ اللَّهِ عَلَیْکُمْ وَ رَحْمَتُهُ فِی الدُّنْیا وَ الْآخِرَةِ لَمَسَّکُمْ فِیما أَفَضْـتُمْ فِیهِ عَذابٌ عَظِیمٌ. إِذْ تَلَقَّوْنَهُ بِأَلْسِـنَتِکُمْ وَ تَقُولُونَ بِأَفْواهِکُمْ ما لَیْسَ لَکُمْ بِهِ عِلْمٌ وَ تَحْسَـبُونَهُ هَیِّناً وَ هُوَ عِنْدَ اللَّهِ عَظِیمٌ. وَ لَوْ لا إِذْ سَمِعْتُمُوهُ قُلْتُمْ ما یَکُونُ لَنا أَنْ نَتَکَلَّمَ بِهذا سُبْحانَکَ هذا بُهْتانٌ عَظِیمٌ «۱».

(۱)

أبرز النقاط فی آیات «الإفک»:

یستفاد من القرائن أن هذه التهمهٔ کانت نابعهٔ أساسا من المنافقین أی أنه من کیدهم، و إلیک هذه القرائن:

(۲) ۱- یقال: إن المراد من قوله سبحانه: «وَ الَّذِی تَوَلَّی کِبْرَهُ» هو «عبد اللّه بن ابی» رئیس المنافقین، و کبیرهم.

(۳) ۲- لقد عبّر تعالی فی الآیهٔ الحادیهٔ عشرهٔ عن الذین اتهموا المرأهٔ بلفظ:

«عصبهٔ» و هذه العبارهٔ تستعمل فی الجماعهٔ المنظّمهٔ، التی یربطها هدف واحد و تحدوها غایهٔ واحدهٔ و تفید أنهم کانوا متعاونین و متعاضدین فی المؤامرهٔ و لم یکن مثل هذه الجماعهٔ بین المسلمین إلّا المنافقون.

(۴) ۳- ان «عبد اللّه بن ابی» بسبب منعه من الدخول إلی المدینهٔ، بقی عند مدخل المدینهٔ، فلمّا شاهد عائشهٔ و هی راکبهٔ بعیر صفوان استغل الفرصهٔ للایقاع برسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله اشفاء لغیظه، فبادر إلی استعمال سلاح التهمهٔ و البهتان، و قال إن زوجهٔ النبیّ صلّی اللّه علیه و آله باتت مع اجنبی فی تلک اللیلهٔ و و اللّه ما نجا منهما من الإثم أحد.

---

(۱) النور: ۱۱- ۱۶.

سید المرسلین ،ج۲،ص:۳۱۸

(۱) ۴- إنه تعالی یقول فی نفس الآیهٔ (أی الحادیهٔ عشرهٔ): «لا تَحْسَبُوهُ شَرًّا لَکُمْ بَلْ هُوَ خَیْرٌ لَکُمْ».

و الآن یجب أن نری کیف لا یکون اتّهام مؤمن طاهر الجیب شرا للمؤمنین بل یکون خیرا لهم؟

إن سبب ذلک هو أنّ هذه القصهٔ کشفت القناع عن نوایا المنافقین و مقاصدهم الشرّیرهٔ و افتضحوا برمّتهم، هذا مضافا إلی أنّ المسلمین أخذوا من هذه القضیهٔ دروسا مفیدهٔ، مذکورهٔ فی محلها.

(۲)

الزوائد فی هذه القصهٔ:

اشارهٔ

هذا القدر من القصهٔ یمکن تطبیقه مع القرآن الکریم، و لا یتنافی مع عصمهٔ رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و لکن البخاری روی بین ثنایا هذه القصهٔ امورا- نقلها عنه الآخرون فی الاغلب- تعانی من إشکالین أساسیین هما:

(۳)

۱- منافاتها لمقام النبوهٔ و العصمهٔ صلّی اللّه علیه و آله:

فقد روی البخاری عن عائشهٔ نفسها قولها:

لما قدمنا المدینهٔ لم ألبث أن اشتکیت شکوی شدیدهٔ (أی مرضت) و لا یبلغنی من ذلک شیء و قد انتهی الحدیث الی رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و إلی أبویّ لا یذکرون لی منه قلیلا و لا کثیرا إلّا أنّی قد أنکرت من رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله بعض لطفه بی، و کنت إذا اشتکیت رحمنی و لطف بی، فلم یفعل ذلک بی فی شکوای تلک، فأنکرت ذلک منه، کان إذا دخل علیّ و عندی امّی تمرضنی قال: کیف تیکم، لا یزید علی ذلک. حتی اذا نقهت من وجعی بلغنی ما قاله المنافقون فیّ، فمرضت مرهٔ اخری فقلت یا رسول اللّه لو أذنت لی فانتقلت إلی أمّی فمرضتنی، فقال: لا ـ علیک، فانتقلت إلی امّی، فقلت لامّی: یغفر اللّه لک تحدّث الناس بما تحدّثوا به، و لا تذکرین لی من ذلک شیئا، فقالت: أی بنیّهٔ هوّنی

سید المرسلین ،ج۲،ص:۳۱۹

عليك الشأن فو اللّه لقلما كانت امرأة حسناء عند رجل لها ضرائر إلّا كثّرن، و كثر الناس عليها. «۱»

(۱) ثم إن رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله شاور «اسامة بن زيد» في الامر، فأثنى عليّ خيرا و قاله، ثم قال: يا رسول اللّه أهلك و لا نعلم منهم إلّا خيرا، و هذا الكذب و الباطل!!

و شاور عليّا فقال: يا رسول اللّه إن النساء لكثير، و انّك لقادر على أن تستخلف، و سل الجارية، فانّها ستصدّقك (إی جارية عائشة) فدعا رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله بريرة ليسألها، فقالت: و اللّه ما أعلم إلّا خيرا، و ما كنت اعيب على عائشة شيئا.

إن هذا القسم من الرواية يتنافى بقوة مع عصمة النبي صلّى اللّه عليه و آله لانه يكشف عن أن النبي وقع فريسة بأيدى الشائعات الكاذبة إلى درجة أنه غير سلوكه مع عائشة، و شاور أصحابه فيها!!

إن مثل هذا الموقف مع شخص برىء لا يوجد على تهمته أى دليل ليس فقط يتنافى مع مقام العصمة النبوية، بل يتنافى حتى مع مقام مؤمن عادى لأنه من المؤمنين ليس من الجائز أبدا أن تغيّر الشائعات سلوك مسلم عاديّ تجاه شخص منهم، و حتى لو تركت تلك الشائعات تأثيرا فى نفس المسلم، فليس من الجائز أن تحدث مثل ذلك التغيير و الانقلاب فى نظرته و سلوكه.

(۲) إن القرآن الكريم يوبّخ فى الآية ۱۲ و ۱۴ من سورة النور اولئك الذين وقعوا فريسة الشائعات و ظنّوا الظن السوء إذ يقول تعالى: «لَوْ لا إِذْ سَمِعْتُمُوهُ ظَنَّ الْمُؤْمِنُونَ وَ الْمُؤْمِناتُ بِأَنْفُسِهِمْ خَيْراً وَ قالُوا هذا إِفْكٌ مُبِينٌ»؟!

---

(۱) صحيح البخارى: ج ۶ تفسير سورة النور ص ۱۰۲ و ۱۰۳ و كذا الجزء ۵ ص ۱۱۸ السيرة النبوية: ج ۲ ص ۲۹۹

سيد المرسلين ،ج۲،ص:۳۲۰

«وَ لَوْ لا إِذْ سَمِعْتُمُوهُ قُلْتُمْ ما يَكُونُ لَنا أَنْ نَتَكَلَّمَ بِهذا سُبْحانَكَ هذا بُهْتانٌ عَظِيمٌ»؟! «۱».

فاذا صحّ هذا القسم من الرواية المذكورة فى شأن النزول لزم أن نقول: ان هذا العتاب الشديد و هذا التوبيخ الصارخ كان يعمّ رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله أيضا، و الحال أن مقام النبوة الذى يلازم العصمة لا يسمح لنا بأن نقول بأن هذا الخطاب و التوبيخ موجّهين إلى رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله.

من هنا لا مناص من رفض كل هذه الرواية المذكورة فى شأن النزول الذى يتنافى مع عصمة رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله أو القبول بالقسم الذى لا يتنافى منها مع عصمة النبى صلّى اللّه عليه و آله و رفض ما يتنافى معها.

(۱)

۲- سعد بن معاذ توفى قبل حادثة «الإفک»:

و يروى البخارى فى صحيحه فى ذيل شأن النزول عن عائشة نفسها: بعد أن سأل رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله بريرة عن أمرى، فقالت فيّ خيرا و صعد رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله المنبر فحمد اللّه و أثنى عليه و قال: «من يعذرنى ممن يؤذينى فى أهلى (أى من يؤدبه) و يقولون لرجل، و اللّه ما علمت على ذلك الرجل إلّا خيرا، و ما كان يدخل بيتا من بيوتى إلّا معى و يقولون عليه غير الحق».

فقام «سعد بن معاذ» و قال: أنا اعذرك منه يا رسول اللّه إن يك من الأوس آتك برأسه، و إن يك من إخواننا من الخزرج فمرنا بأمرك نمضى لك.

فثقل هذا الكلام على «سعد بن عبادة» و غضب منه، فقام و قال:

كذبت لعمر اللّه، لا تقتله و لا تقدر على قتله «۲».

(۱) أى لما ذا- عند ما سمعتم بهذا الافتراء- لم تظنوا بأنفسكم خيرا و قلتم: هذا إفك، و لما ذا- عند ما سمعتم بهذا الكلام- لم تقولوا هذا بهتان لا يجوز ان نتكلم به.

(۲) كان «سعد بن معاذ» رئيس الاوس و «سعد بن عبادة» رئيس الخزرج، و كانت بين هاتين-

سيد المرسلين ،ج۲،ص:۳۲۱

(۱) فقام اسيد بن حضير- و هو ابن عم سعد بن معاذ- و قال: كذبت و اللّه لنقتلنّه و أنفك راغم. فانك منافق تجادل عن المنافقين، و اللّه لو نعلم ما يهوى رسول اللّه من ذلك فى رهطى الأدنين ما رام رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله مكانه حتى آتيك برأسه، و لكنى لا أدرى ما يهوى رسول اللّه.

ثم تغالظوا، و قام آل الخزرج من جانب، و آل الأوس من جانب آخر، و كادوا أن يشتبكوا و رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله على المنبر، فأشار رسول اللّه إلى الحيّين جميعا أن اسكتوا، و نزل عن المنبر فهدّأهم و خفضهم حتى انصرفوا ...

هذا القسم من القصة المذكورة فى رواية البخارى غير صحيح، و لا يتلاءم مع التاريخ الثابت الصحيح لأن «سعد بن معاذ» كان قد مات بعد إصدار حكمه فى بنى قريظة متأثرا بجرح أصابه فى معركة «الاحزاب»، و قد وقعت حادثة «الإفك» بعد واقعة بنى قريظة، و قد صرّح البخارى نفسه بهذا فى صحيحه (ج ۵ ص ۱۱۳) فى باب «معركة الاحزاب و بنى قريظة»، فكيف يمكن و الحال هذه أن يحضر مجلس رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و يجادل سعد بن عبادة فى قصة الإفك التى وقعت بعد واقعة بنى قريظة بعدة شهور؟! «۱»

(۲) لقد ذهب المؤرخون الى أن معركة الخندق ثم واقعة بنى قريظة وقعتا فى شهر شوال من السنة الخامسة للهجرة، فتكون النتيجة ان قضية بنى قريظة انتهت فى التاسع عشر من شهر ذى الحجة، و قد توفى سعد بن معاذ فى أعقاب هذه الحادثة مباشرة لمّا انفجر به جرحه «۲» فى حين وقعت غزوة بنى المصطلق فى شهر شوال

القبيلتين منافسة قديمة، و كان «عبد اللّه بن أبى» خزرجيا، فاعتبر «سعد بن عبادة» كلام «سعد بن معاذ» تعريضا بالخزرج و حطا من شأنهم.

(۱) نفس المصدر السابق، و الجدير بالذكر أن ابن هشام لم يذكر فى سيرته «سعد بن معاذ»، و لكنه روى جدال اسيد مع سعد بن عبادة راجع السيرة النبوية: ج ۲ ص ۳۰۰، و هكذا فعل ابن الاثير فى الكامل فى التاريخ: ج ۲ ص ۱۳۴، و لكن المغازى ذكر القصة كاملة، و اتى باسم سعد بن معاذ راجع: ج ۲ ص ۴۳۱.

(۲) السيرة النبوية: ج ۲ ص ۲۵۰.

سيد المرسلين ،ج۲،ص:۳۲۲

من السنة السادسة «۱».

أجل إنّ ما هو مهمّ فى المقام هو أن نعرف أنّ حزب النفاق حاول أن يزلزل النفوس، و يبلبلها ببهت امرأة صالحة ذات مكانة فى المجتمع الاسلامى يومذاك.

و قد فسر قوله: «الّذى تولى كبره» أى الذى تحمل القسط الاكبر من هذه العملية الخبيثة بعبد اللّه بن ابى، فهو الذى قاد هذه العملية الرخيصة و الخطرة كما صرحت بذلك عائشة نفسها أيضا.

(۱)

الرواية الاخرى فى سبب النزول:

و تقول هذه الرواية أن الآيات الحاضرة نزلت فى «مارية القبطيّة» زوجة رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و والدة إبراهيم.
فان هذه الرواية تقول: لما مات إبراهيم بن رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله حزن عليه حزنا شديدا، فقالت عائشة: ما الذى يحزنك عليه؟ ما هو إلّا ابن جريح، فبعث رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله عليّا صلوات اللّه عليه و أمره بقتله، فذهب على صلوات اللّه عليه و معه السيف، و كان جريح القبطى فى حائط (أى بستان)، فضرب «على» باب البستان، فأقبل جريح له ليفتح الباب، فلما رأى عليّا صلوات اللّه عليه، عرف فى وجهه الغضب، فأدبر راجعا و لم يفتح باب البستان، فوثب على عليه السّلام على الحائط و نزل إلى البستان، و أتبعه، و ولّى جريح مدبرا، فلما خشى أن يرهقه (أى يدركه) صعد فى نخلة و صعد «على» فى أثره، فلما دنا منه رمى بنفسه من فوق النخلة، فبدت عورته، فاذا ليس له ما للرجال و لا له ما للنساء، فانصرف علىّ عليه السّلام إلى النبى صلّى اللّه عليه و آله

(۱) السيرة النبوية: ج ۲ ص ۲۹۷، و لعلّه فطن ابن هشام لهذه الناحية فترك ذكر سعد بن معاذ، بينما غفل عنها البخارى فى صحيحه، راجع شروح البخارى منها: فتح البارى شرح صحيح البخارى لابن حجر: ج ۸ ص ۴۷۱ و ۴۷۲ للوقوف على اضطراب الشرّاح فى معالجة هذا التناقض.

سيد المرسلين ،ج۲،ص:۳۲۳

فقال له: يا رسول اللّه إذا بعثتنى فى الأمر أكون كالمسمار المحمى فى الوبر أم أتثبّت؟
قال: لا بل تثبت.
قال: و الذى بعثك بالحق ما له ما للرجال و ما له ما للنساء.
فقال: الحمد للّه الذى صرف عنا السوء أهل البيت.
و هذه الرواية التى نقلها «المحدث البحرانى» فى «تفسير البرهان» ج ۲ ص ۱۲۶- ۱۲۷ و «الحويزى» فى تفسير «نور الثقلين» ج ۳ ص ۵۸۱- ۵۸۲ ضعيفة و غير مستقيمة من حيث المفاد، و هو ضعف ظاهر لا يحتاج الى البيان و لذلك.
و من هنا لا يمكن القبول بها فى شأن نزول هذه الآيات.
فالمهم هو وقوع أصل هذه الحادثة، كان من كان المتّهم فى هذه الحادثة.

سيد المرسلين ،ج۲،ص:۳۲۴

(۱)

۴۲ رحلة سياسيّة دينيّة [قصة الحديبية]

اشارة

كانت السنة الهجرية السادسة بكل حوادثها المرة و الحلوة تقترب من نهايتها عند ما رأى رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله فى المنام أنه دخل البيت (الكعبة) و حلق رأسه، و أخذ مفتاح البيت، و عرّف مع المعرفين، فقصّ صلّى اللّه عليه و آله هذه الرؤيا على أصحابه و تفاءل به خيرا «۱».
و لم يلبث أن أمر أصحابه بالتهيّؤ للعمرة، و دعا القبائل المجاورة التى كانت لا تزال على شركها و كفرها الى مرافقة المسلمين فى هذه السفرة، و لهذا شاع فى جميع أنحاء الجزيرة العربية أن المسلمين سيتجهون فى شهر ذى القعدة صوب مكة يريدون العمرة.
و لقد كانت هذه السفرة الروحانية تنطوى- مضافا إلى العطاء الروحانى و المعنوى- على مصالح اجتماعية و أهداف سياسية، فقد عززت مكانة المسلمين فى شبه الجزيرة العربية، و تسببت فى انتشار دين التوحيد فى أوساط المجتمع العربى آنذاك، و ذلك:

(۲) أولاـ لأنّ القبائل العربیـة المشـرکة کـانت تتصوّر أن النبی الاـکرم صـلّی اللّه علیه و آله یخـالف کل عقائـد العرب، و تقالیـدهم الشعبیة، و الدینیة حتی فریضة الحج، و العمرة التی کانت تعد من ذکریات الاسلاف و مواریثهم.

---

(۱) مجمع البیان: ج ۹ ص ۱۲۶.

سید المرسلین ،ج۲،ص:۳۲۵

من هنـا کـانوا یخافون رسول اللّه صـلّی اللّه علیه و آله و یتوجسون خیفـة من دینه، و عقیـدته، و لکن رسول اللّه صـلّی اللّه علیه و آله استطاع فی هذه المناسبة- باشتراکه، و اشتراک أصحابه فی مراسیم العمرة أن یخفف هذا الخوف لدی القبائل المشرکة إلی حدّ کبیر، و أن یوضح بعمله أنّ رسول الإسـلام لا یعارض زیارة بیت اللّه الحرام، و الفریضة المذکورة التی تعد من طقوسهم الدینیة، و تقالیدهم المذهبیة، بل یعتبرها فریضة مقدسة، فهو مثل والد العرب الاکبر «إسماعیل بن إبراهیم الخلیل» علیهما السّلام یعمل علی المحافظة علی هـذه التقالید الدینیة، و بهذا استطاع رسول اللّه صـلّی اللّه علیه و آله أن یسـتقطب قلوب من کان یتوهم أن رسالة «محمّد» و دعوته، و دینه یعارض جمیع شئونهم و تقالیدهم و أعرافهم الدینیة، و الشعبیة، و یخالفها مخالفة مطلقة، و یقلّل من خوفهم، و استیحاشهم.

(۱) ثانیا: إذا اسـتطاع المسلمون أن یحرزوا فی هذا السبیل نجاحا، و یؤدوا مناسک العمرة فی المسجد الحرام بحریة، أمام أعین الآلاف من المشـرکین، فان عملهم هذا بنفسه سـیکون تبلیغا ناجحا للإسـلام، لأن أخبار المسلمین ستنتشر بواسطة المشرکین الذین قدموا مکة من جمیع المنـاطق لاـداء مناسک العمرة، فسیحملون أنباء ما رأوه و شاهـدوه من أفعال المسـلمین الرشـیدة، و أخلاقهم الفاضـلة، إلی أوطانهم لـدی عودتهم من مکة إلی بلادهم، و بهذا ینتشـر نداء الإسـلام فی تلکم المناطق التی لم یسـتطع رسول اللّه صـلّی اللّه علیه و آله ان یبعث إلیها الدعاة و المبلغین حتی ذلک الحین، و یترک هذا الأمر أثره المطلوب.

(۲) ثالثا: إن رسول اللّه صـلّی اللّه علیه و آله ذکّر الناس فی المدینة بحرمة الأشـهر الحرم و قال صـلّی اللّه علیه و آله: و أمر المسـلمین بأن لا یحملوا معهم من الاسلحة شیئا إلّا السیف الذی یحمله کل مسافر معه.

و لقـد جلب هـذا الاـمر عواطف کثیر من الغربـاء عن الإسـلام نحو هـذا الـدین، و غیّر من نظرتهم السـلبیة تجاه دعوة الإسـلام، لأـنهم شاهدوا بام أعینهم أن رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله یحرّم القتال فی هذه الاشهر، و یدافع بنفسه عن

سید المرسلین ،ج۲،ص:۳۲۶

هـذه السـنّة الدینیـة القدیمة و یدعو إلی رعایتها خلافا لکل الدعایات التی کانت تبثها قریش عن أن الاسـلام لا یحترم هذه الأشـهر، و یجیز الاقتتال و سفک الدماء فیها.

(۱) لقـد فکر القائـد الاسـلامیّ مع نفسه بـانه لو أصاب المسـلمون فی هـذا السبیل أیّ نجاح، فانهم یکونون قـد حققوا أملا قـدیما من آمالهم التی طالما تشوقوا إلی تحقیقها.

کما أنه سوف یسـتطیع المهاجرون الـذی طال بعدهم عن وطنهم، و أهلیهم، أن یزوروا ذویهم و أقربائهم. هذا إذا سـمحت قریش لهم بدخول مکة.

و أمّا إذا منعتهم قریش عن الدّخول فی الحرم فان مکانة قریش سـتتعرض- حینئذ- لخطر السقوط فی العالم العربی، و سیلومهم العرب علی ذلـک، لأـن جمیع ممثلی القبائل العربیـة المحایـدة ستری کیف عاملت قریش جماعـة مسالمـة أرادت دخول مکـة لأداء مراسـیم العمرة، و زیارة الکعبة المعظمة، و لا تحمل معها أیّ سلاح إلّا ما یحمله المسافر فی سفره عادة، فی حین یرتبط المسجد الحرام بالعرب کافة، و انما تقوم قریش بمجرّد سدانته، و ادارة شئونه.

(۲) و هنا تتجلی حقانیـة المسـلمین بشـکل واضـح، و یتضـح عـدوان قریش و ینکشف للجمیع بطلان مواقفها، فلا تسـتطیع قریش بعد ذلک أن تواصل تألیبها للقبائل العربیـة ضـدّ الإسـلام، و عقـد تحالفات عسـکریة و اتحاد نظامیّ مع قواها المحاربة المسـلمین لانها قد

منعت الزوّار المسلمين أمام أعين الآلاف من الحجيج و الزائرين من حقهم المشروع.

لقد لا حظ رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله كلّ هذه الجوانب و غيرها فامر المسلمين بالتوجّه نحو مكة، و أحرم الف و اربعمائه «۱» أو الف و ستمائة «۲» أو الف و ثمانمائة «۳» فى «ذى الحليفة» و قلّد سبعين بدنة (بعيرا) و بهذا أعلن عن هدفه من تلك الرحلة.

---

(۱) السيرة النبوية: ج ۲ ص ۳۰۹.

(۲) مجمع البيان: ج ۲ ص ۲۸۸.

(۳) روضة الكافى: ص ۳۲۲.

سيد المرسلين ،ج۲،ص:۳۲۷

و لقد أرسل رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله عينا له ليخبره عن قريش إذا وجدهم فى أثناء الطريق.

(۱) و لما كان رسول اللّه بعسفان (و هى منطقة بين الجحفة و مكة) أتاه رجل خزاعىّ كان يتقصى الاخبار لرسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و قال: يا رسول اللّه هـذه قريش قـد سـمعت بمسيرك، فعاهدوا اللّه أن لا تدخلها أبدا و هذا «خالد بن الوليد» فى خيلهم (و كانوا مائتين) قد قدّموها الى كراع الغميم. (و هى موضع بين مكة و المدينة أمام عسفان بثمانية أميال).

فلما سمع رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله بعزم قريش على منعه و منع اصحابه من العمرة قال:

«يا ويـح قريش، لقـد أكلتهم الحرب ما ذا عليهم لو خلّوا بينى و بين سائر العرب، فان هم أصابونى كان الذى أرادوا، و إن أظهرنى اللّه عليهم دخلوا فى الإسـلام وافرين، و إن لم يفعلوا قاتلوا و بهم قوة، فما تظنّ قريش، فو اللّه لا أزال اجاهـد على الـذى بعثنى اللّه به حتى يظهره اللّه به، أو تنفرد هذه السالفة «۱» (أى أقتل أو أموت).

(۲) ثم طلب رسـول اللّه صـلّى اللّه عليه و آله من يـدلّه على طريـق آخر غير الطريق الـذى هم بهـا لكـى يتجنب مواجهـة طليعـة قريش بقيادة «خالد بن الوليد».

فتعهّد رجل من بنى أسـلم بذلك فسـلك برسول اللّه صـلّى اللّه عليه و آله و أصحابه طريقا وعرا كثيرة الحجارة بين شعاب حتى انتهوا إلى منطقـة سـهلة تـدعى بالحديبية، فبركت هناك ناقة رسول اللّه صـلّى اللّه عليه و آله فقال صـلّى اللّه عليه و آله: «ما هذا لها عادة، و لكن حبسها حابس الفيل بمكة» «۲».

ثم أمر رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله الناس أن ينزلوا فى ذلك المكان فنزلوا.

---

(۱) السالفة: صفحة العنق، و كنى بهذه الجملة عن الموت لأنّها لا تنفرد عمّا يليها الّا بالموت.

(۲) بحار الانوار: ج ۲۰ ص ۳۲۹ و غيره. و قد أشار بهذا الكلام إلى واقعة الفيل.

سيد المرسلين ،ج۲،ص:۳۲۸

(۱) و لما علمت طليعة قريش بمسير رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله، لحقت به، حتى اقتربت منه و حاصرت موكبه و رجاله فكان على النبيّ صلّى اللّه عليه و آله اذا أراد أن يواصل سيره باتجاه مكة ان يخترق صفوف رجال قريش، فيسفك دماءهم، و يعبر على أجسادهم، و حينئذ كان الجميع يرى أن رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله لا يهدف العمرة و الزيارة بل يريد الحرب و القتال، فكان مثل هذا العمل يسىء إلى سمعة النبى صلّى اللّه عليه و آله و يضر بهدفه السلمىّ.

ثم إن قتل هؤلاء النفر من طليعة قريش لا يزيل جميع الموانع من طريقه، لأن قريشا كانت تبعث بإمدادات مستمرة، و لم يكن لينته إلى هذا الحدّ.

هـذا مضافا إلى أن المسـلمين مـا كـانوا يحملون معهم حينـذاك- إلّا ما يحمله المسافر العادىّ من السـلاح، و مع هـذه الحال لم يكن

القتال أمرا صحيحا، و حكيما بل كان يجب ان تحلّ المشكلة عن طريق التفاوض.

(۲) و لهذا عند ما نزل رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله فى تلك المنطقة قال:

«لا تدعونى قريش اليوم إلى خطّة يسألوننى فيها صلة الرحم إلّا أعطيتهم إياها» «۱».

و لقد بلغ كلام رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله هذا مسامع الناس، و كان من الطبيعى أن يسمع به العدو أيضا، و لهذا بعثوا برجال من شخصيّاتهم إلى رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله ليتعرفوا على هدفه الاصلى من هذا السفر.

(۳)

مندوبو قريش عند النبى صلّى اللّه عليه و آله:

بعثت قريش بعدة مندوبين إلى رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله ليتعرفوا على مقصده و هدفه فى هذا السفر.

و كان أول أولئك المبعوثين هو: «بديل بن ورقاء الخزاعى» الذى أتى

---

(۱) تاريخ الطبرى: ج ۲ ص ۲۷۰- ۲۷۲.

سيد المرسلين ،ج۲،ص:۳۲۹

رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله فى رجال من خزاعة فكلّموه نيابة عن قريش و سألوه: ما الذى جاء به؟ فقال لهم رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله:

«إنّا لم نجىء لقتال أحد، و لكنّا جئنا معتمرين».

فرجعوا إلى قريش و أخبروهم بأن رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله لم يات لقتال و إنما جاء معتمرا زائرا لبيت اللّه، و لكن قريشا لم يصدقوهم و قالوا: و إن كان جاء و لا يريد قتالا فو اللّه لا يدخلها علينا عنوة أبدا، و لا تحدّث بذلك عنّا العرب.

(۱) ثم بعثوا «مكرز بن حفص» فسمع من النبى صلّى اللّه عليه و آله ما سمعه سابقه، فعاد و صدّق ما أخبر بديل قريشا به، و لكن قريشا لم تصدق مكرزا أيضا كما لم تصدّق سابقه.

فبعثت فى المرة الثالثة الحليس بن علقمة «۱» و كبير رماة العرب، لحسم الموقف، فلما رآه رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله مقبلا قال:

«إن هذا من قوم يتألّهون (أى يعظمون أمر اللّه) فابعثوا الهدى فى وجهه حتى يراه».

(۲) فلما رأى الحليس، الهدى يسيل عليه من عرض الوادى فى قلائده، و قد أكل أوباره من طول الحبس عن محلّه، رجع إلى قريش، و لم يصل إلى رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله إعظاما لما رأى، فقال لهم: يا معشر قريش و اللّه ما على هذا حالفناكم، و لا على هذا الّذى عاقدناكم، أ يصدّ عن بيت اللّه من جاء معظما له و قد ساق الهدى معكوفا إلى محلّه؟!، و الذى نفس الحليس بيده لتخلّنّ بين محمّد و ما جاء له، أو لأنفرنّ بالأحابيش نفرة رجل واحد، و هكذا امتنع الحليس من مواجهة رسول اللّه بالقوة و استخدام العنف معه لصده، و قد لاحظ بأم عينيه ان النبى صلّى اللّه عليه و آله و المسلمين لا يريدون إلّا العمرة و الزيارة لا القتال

---

(۱) لقد جاء الحليس إلى النبى بعد عروة الثقفى حسب رواية الطبرى فى تاريخه: ج ۲ ص ۲۷۶.

سيد المرسلين ،ج۲،ص:۳۳۰

و الحرب، بل عاد يهدد قريشا اذا هى أرادت صدّه عن ذلك.

فشق هذا الكلام و هذا التهديد على قريش و خافوا من مخالفته، فقالوا: مه، كفّ عنا يا حليس حتّى نأخذ لأنفسنا ما نرضى به.

(۱) ثمّ بعثوا أخيرا «عروة بن مسعود الثقفى» و كان رجلا لبيبا تطمئن قريش إلى درايته و حكمته و خيره و كان لا يحبّ أن يمثّل

قريشا فى هـذه المفاوضـات لمـا رآه من معاملتهم مع الممثلين السابقين، و لكن قريشا تعهـدت له بان تقبل بما تقول، و أعلنت له عن ثقتها الكاملة به، و بما سيخبر به، و بأنه غير متّهم عندهم.

فخرج من عنـدهم حتى أتى رسول اللّه صـلّى اللّه عليه و آله فجلس بين يـديه ثم قال: يا محمّد جمعت أو شاب الناس (أى أخلاطهم) ثم جئت بهم إلى أهلك و قبيلتك، إنها قريش قـد خرجت معها العوذ المطافيل، قد لبسوا جلود النمور، يعاهدون اللّه لا تدخلها عليهم عنوة أبدا، و أيم اللّه لكأنّى بهؤلاء قد انكشفوا عنك غدا، (أو قال: أن يفرّوا عنك و يدعوك).

(۲) و عنـد ما بلغ ابن مسـعود فى كلامه إلى هـذا قال له أبو بكر و كان جالسا خلف رسول اللّه صـلّى اللّه عليه و آله: أ نحن ننكشـف عنه، و ندعه؟

لقد كان «عروة» كأىّ دبلوماسىّ ماكر، يحاول إضعاف معنويات أصحاب رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله بكلامه، و روغانه.

و أخيرا انتهت المباحثات دون جدوى. و هنا جعل «عروة» يتناول لحية رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله ازدراء به صلّى اللّه عليه و آله، و المغيرة بن شـعبة- و كان واقفا على رأس رسول اللّه صـلّى اللّه عليه و آله- يقرع يده إذا تناول لحية النبى صلّى اللّه عليه و آله و يقول اكفف يدك عن وجه رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله قبل أن لا تصل إليك.

فسأل عروة: يا محمّد من هذا؟ فقال النبى صـلّى اللّه عليه و آله: هذا ابن أخيك المغيرة بن شعبة (و يبدو أن جميع من كان حول النبى آنذاك أو بعضهم كانوا مقنعين رعاية للظروف الأمنية).

سيد المرسلين ،ج۲،ص:۳۳۱

(۱) فغضب عروة و قـال: «أى غـدر، و هل غسـلت سوءتك إلّا بالأمس» و كان المغيرة قـد قتل قبل إسـلامه ثلاثـة عشـر رجلا من بنى مالك من ثقيف فودى عروة المقتولين و أصلح الأمر.

فقطع رسول اللّه صـلّى اللّه عليه و آله الكلام على عروة و قـال له مثـل مـا قال لبـديل و رفيقيه، و أنه لم يات يريـد حربا، بل جاء يريد العمرة، و لاجـل أن يرى عروة مكـانته بين أصـحابه و أتبـاعه، قام صـلّى اللّه عليه و آله و توضأ أمامه، فرأى عروة بام عينيه كيف أنه لا يتوضّأ إلّا و تسابق أصـحابه على التقاط القطرات المتناثرة من وضوئه، فرجع إلى قريش و قال لهم: يا معشر قريش إنّى قد جئت كسرى فى ملكه، و قيصـر فى ملكه، و النجاشـىّ فى ملكه، و إنّى و اللّه ما رأيت ملكا فى قوم قطّ مثل محمّد فى أصـحابه، و لقد رأيت قوما لا يسلمونه لشىء قط فروا رأيكم «۱».

(۲)

رسول اللّه يبعث مندوبا الى قريش:

لم تثمر الاتصالات التى جرت بين مبعوثى قريش، و بين رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله، فكان من الطبيعى أن يتصور رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله أنّ مبعوثى قريش لم يستطيعوا نقل هـدفه إلى قريش، و إسـماعهم الحقيقـة، و أن اتهامهم لهم بالجبن و الكذب منعهم من قبول ما قـد أخبروا به، و لهـذا قرّر رسول اللّه صـلّى اللّه عليه و آله أن يبعث هو مندوبا عنه إلى رءوس الشـرك ليوضّح لهم هدف رسول الاسلام من هذا السفر، و أنه ليس إلّا زيارة بيت اللّه و أداء مناسك العمرة لا غير.

(۳) فاختـار رجلاـ لبيبـا حازما من بنى خزاعـة يـدعى «خراش بن اميّـة» فبعثه إلى قريش بمكّـة و حمله على بعير يقال له «الثعلب». ليبلّغ أشرافهم عنه ما جاء له من

---

(۱) المغازى: ج ۲ ص ۵۹۸، امتاع الاسماع: ج ۱ ص ۲۸۷.

سيد المرسلين ،ج۲،ص:۳۳۲

الزيارة و العمرة، فدخل مكة، و بلّغ سادة قريش رسالة النبى صلّى اللّه عليه و آله و لكن قريشا- خلافا لكل الأعراف الدولية و الاجتماعية قديما و حديثا. و القاضية بحصانة السفراء و ضرورة احترام كل مما يمت إليهم بصلة من ممتلكاتهم عمدت الى جمل رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله الذى امتطاه سفير النبى صلّى اللّه عليه و آله إلى مكة فعقروه عدوانا، و كادوا أن يقتلوا سفير النبى صلّى اللّه عليه و آله نفسه، و لكن وساطة جماعة من قادة العرب ادت إلى أن تخلّى قريش سبيله حتى أتى رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله.

إن هذا العمل الدنىء أثبت- بوضوح- أن قريشا لم تكن تريد السلام بل كانت دائما فى صدد اشعال فتيل الحرب.

(۱) و لم تلبث قريش أن كلّفت خمسين رجلا من فتيانها بالطواف بعسكر رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله بغية أخذ شىء من أمواله، أو أسر بعض أصحابه لو أتيح لهم ذلك، ارعابا للمسلمين و تخويفا لهم. و لكن هذه الخطة فشلت فشلا ذريعا، فان هؤلاء لم يصيبوا شيئا بل أسرهم المسلمون جميعا و أتى بهم رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله فعفا عنهم، و خلّى سبيلهم مع أنهم كانوا قد رموا فى عسكر رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله بالحجارة و النبل.

و بهذا ثبت رسول الاسلام صلّى اللّه عليه و آله مرة اخرى أنه يحب السلام و يسعى إليه، و انه جاء معتمرا لا معتديا و لا محاربا «۱».

(۲)

النبى يبعث سفيرا آخر الى قريش:

رغم كل هذه الامور و رغم كلّ التصلّب و التعصّب الذى أبدته القيادة القرشية المشركة ضدّ الاسلام و المسلمين و ضد محاولات رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله السلميّة لم ييأس رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله من تحقيق السلام

---

(۱) تاريخ الطبرى: ج ۲ ص ۲۷۸.

سيد المرسلين ،ج۲،ص:۳۳۳

فقد كان يريد- واقعا- أن يعالج المشكلة من طريق المفاوضات، و من طريق تغيير التصورات التى كان يحملها اشراف قريش و سادتها المتعنتين المتصلبين عن رسول اللّه و دعوته.

(۱) و من هنا كان يجب هذه المرّة أن يختار صلّى اللّه عليه و آله رجلا لم تخض يده فى دماء قريش، و لهذا لم يصلح «على بن أبى طالب» و لا- «الزبير» و لا- غير هم من فرسان الاسلام و شجعانه الذين جالدوا صناديد قريش فى ميادين القتال و أردوا فريقا منهم صرعى، لمثل هذه السفارة، و هذه المهمة.

و لهذا تقرر- بعد التأمل. انتداب «عمر بن الخطاب» لهذه المهمة، أى الذهاب الى مكة، و التحدث الى سادة قريش، و رؤسائها، لأنه لم يكن قد أراق من المشركين حتى ذلك اليوم و لا قطرة دم، و لكن «عمر» اعتذر عن تحمل هذه المسئولية، و القيام بهذه المهمة المحفوفة بالمخاطر قائلا: يا رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله؛ إنى أخاف قريشا على نفسى، و ليس بمكة من بنى عدىّ (و هم عشيرته) من يمنعنى، و لكنى ادلّك على رجل أعزّ بها منى، «عثمان بن عفان». (لكونه أمويا بينه و بين أبى سفيان زعيم قريش قرابة) «۱».

فدعا رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله «عثمان بن عفان» فبعثه إلى «أبى سفيان» و أشراف قريش، ليخبرهم أنه لم يأت لحرب، و أنه انما جاء زائرا لهذا البيت و معظما لحرمته.

(۲) فخرج عثمان الى مكة، فلقيه «أبان بن سعيد بن العاص» حين دخل مكة، أو قبل أن يدخلها فحمله بين يديه، ثم أجاره حتى بلّغ رسالة رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله، فانطلق «عثمان» حتى أتى أبا سفيان و أشراف قريش فبلغهم عن رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله ما أرسله به، فقالوا لعثمان حين فرغ من رسالة رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله إليهم: إن شئت أن تطوف بالبيت فطف،

(۱) السیرة النبویة: ج ۲ ص ۳۱۵.

سید المرسلین ،ج۲،ص:۳۳۴

فامتنع عثمان عن الطواف احتراما لرسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله.

ثم إن قریشا احتبست عثمان عندها، و لعلّهم فعلوا ذلک ریثما یتوصلوا إلی حلّ ثم یطلقوه لیبلّغ الی رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله رأیهم.

(۱)

بیعة الرضوان:

إلّا أن إبطاء مبعوث النبیّ صلّی اللّه علیه و آله عن العودة من مکة أوجد قلقا شدیدا فی نفوس المسلمین، خاصّة و أنه شاع أن عثمان قد قتل، فثارت ثائرة المسلمین، و استعدّوا للانتقام من قریش و عمد النبی صلّی اللّه علیه و آله أیضا إلی مخاطبتهم قائلا:

«لا نبرح حتی نناجز القوم».

و ذلک تقویة لارادة المسلمین، و تحریکا لمشاعرهم الطاهرة.

و فی هذه اللحظات الخطیرة، و فی ما کان الخطر علی الابواب، و بینما لم یکن المسلمون متهیئین للقتال قرر رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله أن یجدّد بیعته مع المسلمین.

فجلس رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله تحت شجرة، و أخذ أصحابه یبایعونه علی الاستقامة و الثبات و الوفاء واحدا واحدا، و یحلفون له أن لا یتخلوا عنه أبدا، و أن یدافعوا عن حیاض الإسلام حتی النفس الأخیر، و قد سمّیت هذه البیعة ببیعة «الرضوان» التی جاء ذکرها فی قوله تعالی:

«لَقَدْ رَضِیَ اللَّهُ عَنِ الْمُؤْمِنِینَ إِذْ یُبایِعُونَکَ تَحْتَ الشَّجَرَةِ، فَعَلِمَ ما فِی قُلُوبِهِمْ فَأَنْزَلَ السَّکِینَةَ عَلَیْهِمْ وَ أَثابَهُمْ فَتْحاً قَرِیباً» «۱».

(۲) فاتضح موقف المسلمین بعد هذه البیعة، فإمّا أن تسمح لهم قریش بدخول مکة لزیارة بیت اللّه المعظّم، و إمّا أن تتصلّب فی موقفها الرافض فیکون بینهم

(۱) الفتح: ۱۸.

سید المرسلین ،ج۲،ص:۳۳۵

القتال و الحرب «۱». سید المرسلین ج ۲ ۳۳۵ بیعة الرضوان: ..... ص : ۳۳۴

بینما کان رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله فی هذه الحال اذ طلع علیهم «عثمان بن عفان»، و کان ذلک بنفسه طلیعة سلام کان یریده رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله.

فأخبر عثمان رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله أن الذی یمنع قریشا من السماح لرسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله بدخول مکة هو الیمین التی الزموا بها انفسهم أن لا یدعوه یدخل مکة هذا العام و انهم سیبعثون إلیه من یتفاوض معه بهذا الشأن.

(۱)

سهیل بن عمرو یفاوض رسول اللّه:

بعثت قریش- فی المرة الخامسة- «سهیل بن عمرو» الی رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و قد کلّفته بانهاء المشکلة ضمن شروط خاصّة

سنقرؤها فی ما یأتی.

فأقبل «سهیل بن عمرو» علی رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و لما رآه النبی صلّی اللّه علیه و آله قال: قد أراد القوم الصلح حین بعثوا هذا الرجل.

فلما انتهی «سهیل» إلی رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله تکلّم فی المسألة کما یتکلّم أی دبلوماسیّ بارع، فقال و هو یحاول إثارة عواطف النبی صلّی اللّه علیه و آله و أحاسیسه:

یا أبا القاسم إن مکة حرمنا و عزّنا، و قد تسامعت العرب بک إنک قد غزوتنا و متی ما تدخل علینا مکة عنوة تطمع فینا فنتخطّف، و إنا لنذکّرک الحرم، فان مکة بیضتک التی تفلّقت عن رأسک.

فقال له رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله: «فما ترید»؟

---

(۱) و لقد کان لهذه البیعة فی نفسها أثرا سیاسیا مهما فی نفس العدو، یقول الواقدی: فلما رأت عیون قریش سرعة الناس إلی البیعة و تشمیرهم إلی الحرب اشتدّ رعبهم و خوفهم و أسرعوا إلی القضیة (ج ۲ ص ۶۰۴). و راجع امتاع الاسماع: ج ۱ ص ۲۹۱ أیضا.

سید المرسلین ،ج۲،ص:۳۳۶

قال: ارید أن أکتب بینی و بینک هدنة علی أن اخلّیها لک فی قابل «۱» فتدخلها، و لا تدخلها بخوف و لا فزع، و لا سلاح إلّا سلاح الراکب، السیف فی القراب.

فقبل رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله بعقد مثل هذا الصلح.

(۱) و هکذا أدّت مفاوضات «سهیل» مع رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله إلی عقد صلح شامل و واسع بین قریش و بین المسلمین.

و لقد تشدد «سهیل» فی شروط هذا الصلح کثیرا، حتی کاد أن ینتهی هذا التشدّد إلی قطع المفاوضات أحیانا، و لکن حیث إن الطرفین کانا یرغبان فی الصلح و الموادعة، لهذا کانا یستأنفان التحاور و التفاوض مرة اخری، بعد کلّ أزمة تطرأ علی المباحثات.

و أخیرا انتهت مفاوضات الجانبین- رغم کل ما أبداه مندوب قریش من التصلّب- الی عقد وثیقة موادعة و هدنة نظّمت فی نسختین و وقع علیها الجانبان.

(۲) و یروی کافّة المؤرخین و أرباب السیر أن رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله استدعی علیّا (علیه السّلام)، و امره أن یکتب تلک الوثیقة قائلا له: اکتب «بسم اللّه الرحمن الرحیم» فکتب «علیّ» ذلک فقال سهیل: لا أعرف هذا، و لکن أکتب: باسمک اللّهم!!

فقال رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله: اکتب: باسمک اللّهم و امح ما کتبت.

ففعل «علی» ذلک.

ثم قال رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله: أکتب «هذا ما صالح علیه رسول اللّه سهیل بن عمرو».

فقال سهیل، لو أجبتک فی الکتاب إلی هذا لأقررت لک بالنبوّة فامح هذا الاسم و اکتب: محمّد بن عبد اللّه (أو قال: لو شهدت انک رسول اللّه لم اقاتلک.

---

(۱) أی افرغ لک مکة فی العام القادم لتدخلها.

سید المرسلین ،ج۲،ص:۳۳۷

و لکن أکتب اسمک و اسم ابیک).

(۱) و لم یرض بعض من حضر من المسلمین فی هذه النقطة بأن یرضخ رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله لمطالب «سهیل» الی هذه الدرجة، و لکن رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله الذی کان یلاحظ مصالح علیا غفل عنها ذلک البعض کما سنذکرها فیما بعد رضی

بمطلب «سهيل»، و قال لعلیّ (عليه السّلام): امحها يا علیّ.

فقال علیّ (عليه السّلام) بأدب بالغ: يا رسول اللّه إن يدیّ لا تنطلق لمحو اسمك من النبوة.

فقال رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله: فضع يدى عليها، فمحى رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله بيده كلمة: رسول اللّه نزولا عند رغبة «سهيل» مفاوض قريش «۱».

ان التسامح الذى أبداه رسول اللّه صلى اللّه عليه و آله فى تنظيم وثيقة الصلح هذه لا يعرف له نظير فى تاريخ العالم كله، لأنه اظهر بجلاء أن رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله لم يقع فريسة بيد الاهواء و الاغراض الشخصية و العواطف و الاحاسيس العابرة، و كان يعلم أن الحقائق لا تتبدّل و لا تتغيّر بالكتابة و المحو، من هنا تسامح مع مفاوض قريش «سهيل» الذى تصلّب فى مطاليبه غير المشروعة كثيرا، حفاظا على أصل الصلح. و حرصا على السلام.

(۲)

التاريخ يعيد نفسه:

و لقد ابتلى على (عليه السّلام) تلميذ النبى الأول بمثل هذه التجربة المرّة بعد

---

(۱) الارشاد: ص ۶۰، اعلام الورى: ۱۰۶، بحار الأنوار: ج ۲۰ ص ۳۶۸ و قد اخطأ الطبرى فى هذا المقام اذ قال: فى احدى رواياته لهذه الحادثة: قال لعلى عليه السّلام: امح «رسول اللّه»، قال:

لا و اللّه لا أمحاك أبدا فأخذه رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و ليس يحسن يكتب فكتب مكان «رسول اللّه»: محمّد.

و هكذا نسب الكتابة إلى شخص رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و نحن نعلم انه أمى لا يحسن الكتابة، و قد حققنا هذه المسألة فى المجلد الثالث من موسوعة مفاهيم القرآن ۳۱۹- ۳۷۴.

سيد المرسلين ،ج۲،ص:۳۳۸

رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله.

فيوم امتنع على عليه السّلام عن محو كلمة رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله عن اسم النبیّ صلّى اللّه عليه و آله قال له النبى صلّى اللّه عليه و آله:

يا علیّ إنّك أبيت أن تمحو اسمى من النبوّة فو الّذى بعثنى بالحق نبيّا لتجيبنّ أبناءهم إلى مثلها و أنت مضيض مضطهد» «۱»

(۱) و لقد بقيت هذه القضية فى ذاكرة علیّ عليه السّلام، حتى إذا كان يوم «صفين» و خدع أصحاب الامام علیّ عليه السّلام بالاسلوب الماكر الذى اتبعه جيش الشّام الذى قاتل عليّا (عليه السّلام) بقيادة معاوية بن أبى سفيان و مساعدة عمرو بن العاص، و أجبروا الامام عليه السّلام على عقد الصلح مع معاوية فشكّل الجانبان لجنة لتنظيم وثيقة ذلك الصلح، كلّف «عبيد اللّه بن رافع» كاتب الامام من جانب الامام علیّ عليه السّلام بأن يكتب وثيقة الصلح، فكتب:

«هذا ما تقاضى عليه أمير المؤمنين على» قال عمرو بن العاص ممثل معاوية فى تلك المفاوضات: لو علمنا أنك أمير المؤمنين لم ننازعك!!

و هكذا طالب عمرو بن العاص بحذف عبارة أمير المؤمنين.

و طال الكلام و التشاجر فى هذا الموضوع، و لم يكن الامام على يريد ان يعطى حجة للبسطاء من أصحابه، و لهذا لم يرضخ لهذا المطلب، و لكنه بعد إلحاح من أحد قادة جيشه سمح بأن يمحى لقب «أمير المؤمنين» من اسمه ثم قال:

«اللّه اكبر سنة بسنة».

و هو بذلک یشیر إلی حدیث رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله له یوم الحدیبیة «۲».

(۱) الکامل فی التاریخ: ج ۲ ص ۱۳۸، بحار الأنوار: ج ۲۰ ص ۳۵۳.

(۲) الکامل فی التاریخ: ج ۳ ص ۱۶۲، راجع المصدر لتقف علی القصة بکاملها و لتقف علی ما دار بین الامام و ابن العاص.

سید المرسلین ،ج۲،ص:۳۳۹

(۱)

نصّ صلح الحدیبیة:

و أخیرا عقدت اتّفاقیة صلح و هدنة بین رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و قریش تضمنت المواد و الشروط التالیة:

(۲) ۱- تعهّد المسلمون، و قریش بترک الحرب عشر سنین یأمن فیهن الناس، و یکف بعضهم عن بعض.

(۳) ۲- من أتی محمّدا من قریش بغیر إذن ولیّه ردّه علیهم، و من جاء قریشا ممّن مع محمّد لم یردّوه علیه.

(۴) ۳- من أحبّ أن یدخل فی عقد محمّد و عهده (أی یتحالف معه) دخل فیه و من أحب أن یدخل فی عقد قریش و عهدهم دخل فیه.

(۵) ۴- انّ محمّدا یرجع بأصحابه إلی المدینة عامه هذا و لا یدخل مکة، و انما یدخل مکة فی العام القابل فی أصحابه فیقیم فیها ثلاثة أیام، لا یدخل فیها بسلاح إلّا سلاح المسافر، السیوف فی القرب «۱».

(۶) ۵- أن لا یستکره أحد علی ترک دینه و یعبد المسلمون اللّه بمکة علانیة و بحریة، و ان یکون الاسلام ظاهرا بمکة و ان لا یؤذی أحد و لا یعیّر «۲».

(۷) ۶- لا إسلال (سرقة) و لا إغلال (خیانة) بل یحترم الطرفان أموال الطرف الآخر، فلا یخونه و لا یسرق منه «۳».

(۸) ۷- أن لا تعین قریش علی محمّد و أصحابه أحدا بنفس و لا سلاح «۴».

هذا هو نص وثیقة «صلح الحدیبیة»، و قد جمعنا بنوده من المصادر المتنوعة

(۱) السیرة الحلبیة: ج ۳ ص ۲۱.

(۲) بحار الأنوار: ج ۲۰ ص ۳۵۲.

(۳) مجمع البیان: ج ۹ ص ۱۱۷ أو: «من قدم مکة من أصحاب محمّد حاجّا أو معتمرا أو یبتغی من فضل اللّه فهو آمن علی دمه و ماله، و من قدم المدینة من قریش مجتازا إلی مصر أو الشام فهو آمن علی دمه و ماله».

(۴) بحار الأنوار: ج ۲۰ ص ۳۵۲.

سید المرسلین ،ج۲،ص:۳۴۰

التی أشرنا الی بعضها فی الهامش، و قد کتبت هذه الوثیقة فی نسختین، ثم وقع علیها جماعة من شخصیات قریش، و المسلمین و شهدوا علیها و اعطیت نسخة الی «سهیل بن عمرو» ممثل قریش، و ترکت نسخة عند رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله.

(۱)

نشید الحریة:

لقد کان کل عاقل لبیب یحسن تقدیر الامور یسمع نشید الحریّة من ثنایا هذا الصلح التاریخیّ، و مع أن کل بنود هذه المعاهدة جدیرة

بالاهتمام و الاكبار، إلّا أن النقطة التى تستحق الاهتمام و التقدير أكثر من سواها هى المادّة الثانية فى هذا الصلح، و هى المادّة التى أزعجت بعض الصحابة يوم انعقاد تلك المعاهدة.

فقد انزعج صحابة النبى صلّى اللّه عليه و آله من هذا التمييز الصارخ، و قالوا حول قرار القيادة الحكمية المتمثلة فى قائد محنّك كرسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله ما كان ينبغى أن لا يقولوه، فى حين تعتبر هذه المادة من أعظم بنود الوثيقة إذ تعكس نظرة رسول الاسلام، و تفكيره حول كيفيّة تبليغ الاسلام، و إشاعته و نشره، فانه يظهر منها- و بجلاء- مدى احترام رسول الاسلام لمبدإ الحرية.

(۲) و لقد قال رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله فى معرض الاجابة على من اعترض من صحابته على البند القاضى بتسليم كل مسلم فرّ من قريش إلى رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و المسلمين إلى قريش، دون العكس قائلا:

«من جاءهم منّا فأبعده اللّه و من جاءنا منهم رددناه إليهم فلو علم اللّه الاسلام من قلبه جعل له مخرجا».

و أراد رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله أن الذى يهرب من جماعة المسلمين و يلجأ إلى المشركين فلا قيمة لإيمانه و إسلامه، إذ أن ذلك يدل على أنه لم يؤمن بهذه الدين حق الإيمان فلا داعى لأن يعاد إلى رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله إذ

سيد المرسلين ،ج۲،ص:۳۴۱

لا اكراه فى الدين و أما من هرب من المشركين الى المسلمين فلو علم اللّه منه الصدق لنجاه حتما.

(۱) و لقد كانت نظرية النبى صلّى اللّه عليه و آله و رأيه متطابقا كل التطابق مع موازين العقل و المنطق السليم، و قد تجلت صوابيته و حقانيته مع مضىّ الزمن فى ما بعد، لانه لم يمض زمن طويل إلّا و قريش- و بعد سلسلة من الحوادث المؤسفة- طلبت بنفسها إلغاء هذه المادّة كما سيأتى بيانه فى ما بعد.

إن هذه المادة تعد ردا قاطعا على تقوّلات و تخرّصات المستشرقين المغرضين الذين يصرّون على القول بانّ الاسلام انتشر بالسيف.

إنهم حيث لا يتحملون رؤية هذا الامتياز العظيم الذى كسبه الاسلام الحنيف، حيث انتشر فى مدة قصيرة جدا فى شتى نقاط العالم و بقاعه، حتى كاد أن يعمّ المعمورة كلّها، و لهذا اضطروا إلى إعزاء انتشار الاسلام الى عامل استخدام القوة، و قالوا: ان الاسلام انتشر بالقوة، ليشوهوا بذلك ملامح الاسلام، و يخفوا الحقيقة خلف غطاء من الاراجيف، فى حين أن هذا الميثاق الذى عقد فى الجزيرة العربية أمام اعين المئات من المسلمين و غير المسلمين يعكس بجلاء روح الاسلام و حقيقة تعاليمه السامية، و مع هذا يكون من مجانبة الواقع القول بأن الاسلام انتشر بقوة السيف. لا بالدعوة الحرة، و التبليغ و الارشاد.

هذا و لقد تحالفت قبيلة خزاعة- مع المسلمين فى ضوء المادة الثالثة من الميثاق، بينما تحالفت قبيلة بنى كنانة- و كانوا أعداء تقليديّين لخزاعة مع قريش.

(۲)

آخر الجهود للحفاظ على عملية الصلح:

كانت مقدمات الميثاق المذكور، و بنوده توحى بصورة جليّة و كاملة بأن أكثرها قد فرضت فرضا على المسلمين، فلو أن رسول الاسلام صلّى اللّه عليه و آله قبل بامحاء كلمة «رسول اللّه» من اسمه، و بدأ الميثاق بعبارة «باسمك اللّهم» على عادة الجاهليين بدل البسملة الكاملة فان غايته من ذلك كانت هى الحفاظ على

سيد المرسلين ،ج۲،ص:۳۴۲

الصلح، و اقرار الأمن فى الجزيرة العربية.

و لو ان رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله رضى بأن يسلّم المسلمين الهاربين من قبضة المشركين الى جماعة المسلمين، و يعيدهم الى القيادة الوثنية فى مكة فان بعض ذلك كان بسبب تصلّب سهيل ممثل قريش و تعنته، و لو أن رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله ما كان

يرضخ لهذا الشرط (استجابة لرغبة الرأى العام الاسلامى الذى كان مخالفا لمثل هذا الشرط و معارضا لاعادة المسلمين الهاربين من مكة إلى قريش، و حفاظا على حقوق اولئك الأشخاص الهاربين) لتعطّلت عملية السلام، و لما تحقق الصلح، و لفاتت المسلمين هذه النعمة الكبرى التى انطوت على آثار عظيمة فى المستقبل كما أثبتت الوقائع فى ما بعد.

من هنا قاوم رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله كل الضغوط من جهة، و تحمل عملية فرض هذا الشرط من جهة اخرى، ليصل الى المقصد الأعلى و الهدف الاكبر الذى تتضاءل تجاهه هذه المتاعب.

و لو كان رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله يراعى الرأى العام و يلاحظ حقوق هذه الجماعة، لكان «سهيل» يتسبب- بسبب تصلبه الارعن- فى اشتعال نائرة الحرب.

و القصّة التالية تشهد بما نقول:

(۱) حينما انتهت مفاوضات السلام، و بينما كان الامام على (عليه السّلام) يكتب وثيقة الموادعة و الصلح دخل أبو جندل بن سهيل فى مجلس النبى صلّى اللّه عليه و آله و هو يرسف فى الحديد.

فتعجب الجميع من حضوره هناك، اذ كان محبوسا فى سجن أبيه سهيل (المفاوض) مدة طويلة.

و لم يكن لابى جندل من ذنب إلّا أنه اختار التوحيد عقيدة، و الاسلام دينا، و رفض الوثنية و الشرك و كان يحب رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله حبا شديدا فحبسه أبوه.

سيد المرسلين ،ج۲،ص:۳۴۳

(۱) و كان أبو جندل قد بلغه أمر المفاوضات هذه، فهرب من محبسه و انفلت الى رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله سالكا إليه طرقا وعرة فى الشعاب، و الوديان.

فلما رأى «سهيل» ابنه أبا جندل و قد هرب من سجنه، و لجأ إلى النبىّ صلّى اللّه عليه و آله قام إليه فضرب وجهه، و اخذ بتلابيبه ثم قال: يا محمّد لقد تمت القضية بينى و بينك قبل أن يأتيك هذا، و هذا يا محمّد أول من أقاضيك عليه أن ترده.

و لا شك أن كلام «سهيل» كان باطلا و لا مبرر لطلبه، لأن الميثاق لم تتم كتابته على الورق، و لم يوقع عليه الطرفان، و لم ينته- بالتالى- من مراحله النهائية و الأخيرة بعد، فكيف يمكن الاستناد إليه، و لهذا أجابه رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله قائلا:

«إنا لم نرض (نقض) بالكتاب بعد» «۱»

(۲) فقال سهيل: إذا و اللّه لا اصالحك على شىء أبدا، حتى ترده إلىّ، و لم يزل يصرّ على كلامه و رفضه هذا حتى أنزعج اثنان ممّن رافقه من شخصيات قريش هما مكرز و حويطب من تصلب سهيل و تشدده.

ثم قاما و أخذا أبا جندل من أبيه و أدخلاه خيمة و قالا: نحن نجيره.

و لقد فعلا ذلك حتى ينهيا ذلك التنازع، و الجدال، و لكن إصرار سهيل على موقفه، أبطل تدبيرهما اذ قال: يا محمّد لقد لجّت القضية بينى و بينك قبل ان ياتيك هذا «۲».

فاضطرّ رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله إلى أن يقوم بآخر سعى فى طريق الحفاظ على الهدنة و الصلح الذى كان له أثر عظيم فى انتشار الاسلام، و لهذا رضى بردّ أبى جندل إلى والده، لإعادته الى مكة، ثم قال لذلك المسلم الاسير تطييبا لخاطره:

---

(۱) بحار الأنوار: ج ۲۰ ص ۳۳۴.

(۲) السيرة الحلبية: ج ۳ ص ۲۱ لجّت: وجبت و تمت.

سيد المرسلين ،ج۲،ص:۳۴۴

(۱) «يـا أبـا جنـدل، اصبر و احتسب، فان اللّه جاعل لک و لمن معک من المستضـعفين فرجا و مخرجا، إنا قـد عقـدنا بيننا و بين القوم صلحا، و أعطيناهم على ذلک، و أعطونا عهد اللّه، و إنا لا نغدر بهم».

و انتهت جلسة المفاوضات، و تمّ التوقيع على نسـختى الميثاق، و عاد سـهيل و رفاقه إلى مكة، و معهم «أبو جندل» ابن سهيل فى جوار مكرز و حويطب، و نحر رسول اللّه صـلّى اللّه عليه و آله مـا كـان معه من الهـدى «۱» فى نفس ذلـک المكان و حلق فنحر جماعـة من المسلمين و حلقوا «۲».

(۲)

تقييم عاجل لصلح الحديبية:

بعد أن فرغ رسول اللّه صـلّى اللّه عليه و آله من عقد صلح الحديبية بينه و بين رءوس الشرک، و بعد أن توقف فى أرض الحديبية مدة ۱۹ يوما عاد هو و أصحابه الى المدينة، و عاد المشركون إلى مكة.

هـذا و قد نشـبت مشاجرات و مشادات كلامية حين تنظيم ذلک الميثاق و كتابته، بين أصـحاب النبىّ صـلّى اللّه عليه و آله، فمنهم من كان يعتبر ذلک الصلح فى صالح الاسلام، و قليل منهم كان يعدّه مضرا بمصلحة الاسلام و المسلمين.

و لقد انقضـى الآن أكثر من أربعة عشر قرنا على عقد ذلک الصلح التاريخى العظيم فلندرس معا تلک المعاهدة بموضوعية و تجرد، و نستعرض طرفا من تلک الاعتراضات و المجادلات لنقف على معطيات تلک العملية، و نتائجها.

ان الذى نراه هو: ان هذا الصلح كان فى صالح الاسلام مائة بالمائة، و انه هو الذى جعل أمر انتصار الاسلام قطعيّا،

---

(۱) أى الابل التى ساقها معه.

(۲) تاريخ الطبرى: ج ۲ ص ۲۸۱، بحار الأنوار: ج ۲۰ ص ۳۵۳، السيرة النبوية: ج ۲ ص ۳۱۸. امتاع الاسماع: ج ۱ ص ۳۹۴ و ۳۹۵.

سيد المرسلين ،ج۲،ص:۳۴۵

لا شک فيه، و إليک أدلة هذا الرأى:

(۱) ۱- إن حملات قريش المتتابعة على المسـلمين، و التحريكات الداخلية و الخارجية التى أشرنا إليها فى حوادث «احد» و «الاحزاب» على نحو الاختصار، لم تترک للنبى صـلّى اللّه عليه و آله فرصـة لنشـر الاسـلام بين القبائل، و فى المناطق المختلفة خارج شـبه الجزيرة العربية.

من هنا كان صـلّى اللّه عليه و آله يصرف اكثر اوقاته الثمينة فى الدفاع و العمل على إفشال المؤامرات الخطرة التى كان العدوّ الداخلى و الخارجىّ يحيكها باستمرار.

و لكن النبى صـلّى اللّه عليه و آله فرغ باله بعد عقد صـلح الحديبية مع قريش من ناحية الجنوب، فتهيّأت الأرضـية لانتشار الاسـلام فى المناطق الاخرى.

و قـد ظهر أثر هـذا الهـدوء و الاسـتقرار بعد سـنتين من عقد تلک المعاهدة، فقد كان مع رسول اللّه صـلّى اللّه عليه و آله فى الحديبية ألف و أربعمائة و لكنه عند ما توجّه إلى مكة لفتحها بعد عامين خرج معه عشـرة آلاف، و كان هذا التفاوت من نتائج صـلح الحديبية مباشرة، لأن بعض الناس كانوا يخشون قريشا فلا يلتحقون بالمسـلمين لذلک السـبب، و لكن بعد أن اعترفت قريش بالكيان الاسلامىّ بصـورة رسـمية، و أعطيـت للقبائـل الحريـة الكاملـة للانضـمام إلى المسلمين زال الخوف المـذكور عـن كـثير من القبائـل، فاسـتطاع المسلمون أن يستغلوا تلک الفرصة و يقوموا بنشاط تبليغى و دعوة واسعة إلى الاسلام.

(۲) ۲- إن النتيجة الثانية التى حصل عليها المسـلمون من هذه المعاهدة هى زوال السـتار الحديدى الذى كان قد ضربه المشركون بين

الناس و بين الاسلام، فقد سمح ذلك الصلح بالسفر الى المدينة فكان الناس فى سفرهم الى المدينة يحتكون بالمسلمين و يلتقون بهم، فيتعرفون على تعاليم الاسلام السامية.

و لقد أثار نظم المسلمين، و اخلاصهم، و طاعة المؤمنين الكاملة لرسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله إعجاب المشركين كما أثارت نظافة المسلمين، فى أوقات الصلاة خاصة، و صفوفهم المتلاحمة أثناء هذه العبادة المباركة، و خطب رسول اللّه

سید المرسلین ،ج۲،ص:۳۴۶

صلّى اللّه عليه و آله الرائعة، و اللذيذة، و آيات القرآن الكريم البليغة، و السهلة فى نفس الوقت رغبة قوية فى نفوس الكفار إلى الاسلام.

(۱) هذا مضافا إلى أن المسلمين استطاعوا بعد عقد ذلك الميثاق السفر إلى مكة و شتى نقاط الجزيرة بحجج مختلفة، و الاتصال بذويهم و أقاربهم، و التحدث معهم فى أمر الاسلام و تعاليمه المقدسة المحبّبة، و قوانينه و آدابه الرائعة، و ما جاء به من حلال و حرام. و قد تسبّبت كل هذه الامور فى أن يلتحق كثير من رءوس الشرك و الكفر كخالد بن الوليد و عمرو بن العاص بالمسلمين، و يعتنقوا ذلك الدين قبل فتح مكة، و أن تساعد هذه المعرفة بحقائق الاسلام، و الاطّلاع على مزاياه و فضائله على تسهيل عملية فتح مكة، و انهيار صرح الوثنية فيها من دون أيّة مقاومة من أهل مكة، بحيث سيطر المسلمون عليها بسهولة و أقبلت أفواج الناس تدخل فى دين اللّه راغبة كما ستعرف تفاصيل ذلك فى حوادث السنة الثامنة.

إن هذا الانتصار العظيم كان نتيجة الاتصالات التى اجراها المسلمون مع ذويهم و أصدقائهم فى مكة خلال تردّدهم المتكرر بعد زوال الخوف و الحصول على الحرية فى الدعوة بفضل صلح الحديبية.

(۲) ۳- إن الاتصال برءوس الشرك أثناء عقد اتفاقية السّلام مع رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله فى الحديبية، ساعد على ازالة كثير من العقد النفسية التى كانوا يعانون منها تجاه رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله، لأن أخلاق النبى الرفيعة، و حلمه و صبره أمام تعنت قادة المشركين و تصلبهم و عتوهم، و سعيه الحثيث و حرصه الصادق على تحقيق السلام، أثبت لهم بأن رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله معدن عظيم من معادن الخلق الانسانى الكريم.

فبالرغم من أنه صلّى اللّه عليه و آله قد أصيب على أيدى قريش بخسائر فادحة، و ناله منهم أذى كثير، إلا أن فؤاده كان طافحا بمشاعر اللطف، و الحب و الحنان على الناس.

سید المرسلین ،ج۲،ص:۳۴۷

(۱) لقد رأت قريش بام عينيها كيف أنه صلّى اللّه عليه و آله خالف فى عقد ميثاق الصلح آراء جماعة من أصحابه، المعارضة لبعض بنود الاتفاقية رغبة منه فى تحقيق السلام، و كيف آثر الحفاظ على حرمة المسجد الحرام على هواه، و رغبته الشخصية.

إن هذا النوع من السلوك أبطل مفعول جميع الدعايات السيئة التى كانت تروّج ضد رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و مواقفه و خلقه، و أفكاره و اثبتت للجميع أنه حقا رجل سلام، و داعية خير للبشرية، و أنه حتى لو سيطر على مقاليد الجزيرة العربية، لما عامل أعداءه الّا بالحسنى و اللطف، لأنه لم يكن مشكوكا فيه بأنه لو كان رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله يخوض حربا ضد قريش فى ذلك اليوم لغلبها و هزمها شر هزيمة كما يصرح بذلك القرآن الكريم أيضا اذ يقول:

«وَ لَوْ قاتَلَكُمُ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوَلَّوُا الْأَدْبارَ ثُمَّ لا يَجِدُونَ وَلِيًّا وَ لا نَصِيراً» «۱».

(۲) و مع ذلك أبدى رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله تسامحا كبيرا، و أعلن عن عطفه، و حنانه للمجتمع العربىّ، و بذلك أبطل كل الدعايات التى كانت تروّج ضدّه، و ضدّ دعوته العظيمة المباركة.

من هنا نهتدى إلى مغزى ما قاله الامام الصادق جعفر بن محمّد عليهما السّلام عن أهمية هذا الصلح حيث قال:

«و ما كان قضية أعظم بركة منها» «۲».

إن الحوادث اللاحقة أثبتت أن اعتراض عدد ضئيل من صحابة النبى صلّى اللّه عليه و آله و فى مقدمتهم عمر بن الخطاب على هذا الصلح كان باطلا و لا مبرر له.

و قد أدرج أرباب السير و التاريخ جميع هذه الاعتراضات، كما تنقل ردّ النبيّ صلّى اللّه عليه و آله عليها، و يمكن للوقوف عليها مراجعة السيرة النبوية

---

(۱) الفتح: ۲۲.

(۲) الكافى: ج ۸ ص ۳۲۶.

سيد المرسلين ،ج۲،ص:۳۴۸

لابن هشام، و امتاع الاسماع و غيرهما ان قيمة هذه المعاهدة تتجلى من ان النبى صلّى اللّه عليه و آله لم يصل الى المدينة حتى نزلت سورة الفتح التى وعدت المسلمين و بشّرتهم بالانتصار و يمكن اعتبار هذا العمل مقدمة لفتح مكة كما يقول تعالى: «إِنَّا فَتَحْنا لَكَ فَتْحاً مُبِيناً» «۱».

(۱)

قريش تصرّ على إلغاء أحد بنود المعاهدة:

لم يمض زمان طويل حتى أجبرت الحوادث المرّة قريشا على أن تبعث إلى رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله من يطلب منه إلغاء المادة الثانية من معاهدة صلح الحديبية، و هى المادة التى أغضبت بعض صحابة النبى صلّى اللّه عليه و آله و أثارت سخطهم، و قبل بها رسول اللّه تحت إصرار من «سهيل» ممثل قريش فى مفاوضات الحديبية.

تلك المادة التى تقول: على الحكومة الاسلامية أن تعيد كل مسلم هارب من مكة إلى حكومة مكة، و لكن لا يجب على قريش أن تعيد كل هارب من المسلمين إلى مكة، إلى رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله.

و قد أثارت هذه المادة- المجحفة فى الظاهر- سخط البعض و اعتراضهم، و لكن النبى صلّى اللّه عليه و آله قال لابى جندل فى وقته: «إنّ اللّه جاعل لك و لمن معك من المستضعفين فرجا و مخرجا».

(۲) ثم إن مسلما آخر يدعى «أبو بصير» كان قد حبسه المشركون ردحا طويلا- من الزمن استطاع أن يفرّ من محبسه و يصل الى المدينة، و قد وصلها سعيا على قدميه، فكتب شخصيتان من شخصيات قريش هما: «أزهر» و «الأخنس» كتابا إلى رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله يطلبان منه إعادة أبى بصير إلى قريش

---

(۱) بحار الأنوار: ج ۲۰ ص ۲۶۳ نقلا عنن اعلام الورى، و زاد المعاد فى هدى خير العباد: ج ۲ ص ۱۲۶.

سيد المرسلين ،ج۲،ص:۳۴۹

و يذكّر انه بالمعاهدة و أرسلاه مع رجل من بنى عامر يرافقه غلامه، فدفع رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله «أبا بصير» إلى الرجلين عملا بالمعاهدة قائلا:

«يا أبا بصير إنّا قد أعطينا هؤلاء القوم ما قد علمت (أى من العهد) و لا تصلح لنا فى ديننا الغدر و إن اللّه جاعل لك و لمن معك من المسلمين فرجا و مخرجا» «۱».

(۱) فقال أبو بصير: يا رسول اللّه تردّنى إلى المشركين؟!

فقال له رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله ثانية:

«انطلق يا أبا بصير، فان اللّه سيجعل لک مخرجا».

ثم دفعه إلى العامرىّ و صاحبه فخرج معهما باتجاه مکة.

فلما کانوا بذى الحليفة (و هى قرية تبعد عن المدينة بستة أميال يحج منها بعض أهل المدينة) صلّى أبو بصير رکعتين صلاة المسافر ثم مال إلى أصل جدار فاتّکأ عليه، و وضع زاده الذى کان يحمله و جعل يتغدّى و قال لصاحبيه فى لهجة الصدّيق: ادنوا فکلا؟ فأکلا معه ثم آنسهم ثم قال للعامرى: ناولنى سيفک انظر إليه إن شئت أ صارم هو أم لا؟ فناوله العامرى سيفه و کان أقرب إلى السيف من أبى بصير، فجرّد أبو بصير السيف و قتل به العامرىّ فى اللحظة، فهرب الغلام يعدو نحو المدينة خوفا، و سبق أبا بصير الى المدينة، و أخبر رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله بما جرى لسيّده العامرىّ، فبينا رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله جالس فى أصحابه و الغلام عنده يقصّ عليه ما جرى إذ طلع أبو بصير، فدخل على رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله فى المسجد و قال: وفت ذمّتک، و أدّى اللّه عنک، و قد أسلمتنى بيد العدوّ، و قد امتنعت بدينى من أن افتن.

ثم إن أبا بصير بعد أن قال هذا الکلام خرج من عند رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و غادر المدينة، و نزل ناحية على ساحل البحر، على طريق قافلة قريش

---

(۱) المغازى: ج ۲ ص ۶۲۵.

سيد المرسلين ،ج۲،ص:۳۵۰

إلى الشام، تسمى «العيص».

(۱) و عرف المسلمون الذين حبسوا بمکة بهذا التطوّر، ففرّ منهم سبعون رجلا، و انضمّوا إلى أبى بصير و کانوا ممن نالهم على يد قريش أشدّ العذاب و العنت، فلا حياة و لا حرية لهم.

من هنا قرّروا أن يتعرضوا لقافلة قريش التجارية و يغيروا عليها، أو يقتلوا کل من وقعت يدهم عليه من قريش.

و قد لعبت هذه الجماعة دورها بصورة رائعة جدا بحيث أقلقت بال قريش، و سلبت منها الرقاد إلى درجة أنهم کتبوا إلى رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله يطلبون منه إلغاء هذه المادة (أى المادة الثانية). بموافقة الطرفين و قد أعلنوا موافقتهم على إلغائها، و اعادة أبى بصير و جماعته إلى المدينة و الکف عن التعرض لتجارة قريش.

فوافق رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله على إلغاء تلک المادة، و طلب من المسلمين فى منطقة «العيص» القدوم الى المدينة.

و بهذا توفّرت فرصة طيبة لجميع المسلمين، کما عرفت قريش أنها لا تستطيع سجن المؤمن، و حبسه فى القيد، و ان تقييده و حبسه أخطر بکثير من إطلاق سراحه، لأنه سيفرّ ذات يوم و هو يحمل روح الانتقام على سجّانه.

(۲)

النساء المسلمات لا يسلّمن إلى قريش:

بعد أن تم الاتفاق و التوقيع على معاهدة صلح الحديبية هاجرت «أمّ کلثوم بنت عقبة بن أبى معيط» فى تلک المدة، فخرج أخواها «عمارة» و «الوليد» ابنا عقبة حتى قدما على رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله يسألانه أن يردّ اختهما عليهما بالعهد الذى بينه و بين قريش فى الحديبية، فلم يفعل ذلک رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و قال لهما:

«إن اللّه نقض العهد فى النساء» «۱».

---

(۱) المغازى: ج ۲ ص ۶۳۱، السيرة النبوية: ج ۲ ص ۳۲۳.

سيد المرسلين ،ج۲،ص:۳۵۱

و قد نزل قوله تعالى يوضح حكم هذا الامر:

«يا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذا جاءَكُمُ الْمُؤْمِناتُ مُهاجِراتٍ فَامْتَحِنُوهُنَّ اللَّهُ أَعْلَمُ بِإِيمانِهِنَّ فَإِنْ عَلِمْتُمُوهُنَّ مُؤْمِناتٍ فَلا تَرْجِعُوهُنَّ إِلَى الْكُفَّارِ لا هُنَّ حِلٌّ لَهُمْ وَ لا هُمْ يَحِلُّونَ لَهُنَّ وَ آتُوهُمْ ما أَنْفَقُوا» «۱».

كانت هذه قصّة «الحديبية»، و قد استطاع رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله فى ظلّ الهدوء و الأمن اللذين تحققا بسبب معاهدة الحديبية أن يراسل قادة العالم و زعماءه، و أن يبلّغ نبأ دعوته إلى مسامع شعوبهم، و ستقف على مفصل هذا القسم من تاريخ الاسلام المشرق فى الفصل القادم.

---

(۱) الممتحنة: ۱۰.

سيد المرسلين ،ج۲،ص:۳۵۲

(۱)

حوادث السنة السابعة من الهجرة

۴۳ النبىّ يعلن عن رسالته العالمية

اشارة

لقد أراحت معاهدة الحديبية بال رسول الاسلام صلّى اللّه عليه و آله من ناحية الجنوب (أى مكة)، و قد آمن برسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و لبّى دعوته فى ظل الهدوء و الأمن و الاستقرار الحاصل بسبب هذا الصلح جماعة من زعماء العرب. و رجالها البارزين.

و اغتنم رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله هذه الفرصة ففتح على ملوك العالم و زعماء القبائل، و رجال الدين المسيحى يومذاك باب المراسلة، فكاتبهم و وجّه إليهم رسائل كثيرة عبر رسله و سفرائه، و قد عرض فيها عليهم رسالته و دعوته التى كانت يومذاك لا تخرج عن صورة العقيدة البسيطة و كان فى مقدورها أن تضم تحت لواء التوحيد، و فى اطار التعاليم الاخلاقية و الانسانية كل البشرية.

و قد كانت هذه هى الخطوة الاولى التى خطاها رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله بعد ۱۹ عاما من الصراع مع قريش العاتية.

(۲) و لو أن الاعداء الداخليين لم يشغلوه بالصراعات و الحروب لاستطاع رسول الاسلام ان يقوم بتوجيه دعوته الى شعوب العالم آنذاك قبل هذا الوقت، و لكن الحملات الظالمة و المضايقات الشديدة التى قام بها العرب الوثنيون الجهلة طوال ما يقرب من عقدين من عمر الرسالة أجبرت رسول الاسلام صلّى اللّه عليه و آله على أن يصرف قسما عظيما من أوقاته الغالية فى ترتيب شئون الدفاع عن حياض الاسلام و كيان المسلمين.

سيد المرسلين ،ج۲،ص:۳۵۳

(۱) إن الرسائل التى وجّهها رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله الى الامراء و السلاطين، و إلى رؤساء القبائل، و الشخصيات الدينية و السياسية البارزة داخل الجزيرة العربية و خارجها لدعوتهم إلى الاسلام تكشف عن طريقته فى الدعوة و التبليغ، و الارشاد و الهداية.

و بين أيدينا الآن نصوص ۱۸۵ «۱» رسالة و كتاب من مكاتيب رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و رسائله التى دعا فيها من أرسلها إليهم، إلى الإسلام، أو كتبه التى تشكّل معاهداته و مواثيقه صلّى اللّه عليه و آله التى أعطاها أو عقدها مع الاطراف المختلفة و قد جمعها، و ضبطها أرباب السير و كتّاب التاريخ و هى تكشف برمتها عن أن اسلوب الاسلام فى الدعوة و التبليغ يعتمد على المنطق و البرهان، لا على السيف و القهر و على الاقناع لا الاكراه.

فيوم اطمأن بال رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و أمن جانب قريش و حلفائها، وجّه نداءه الالهى إلى مسامع البشرية فى العالم و ذلك عن طريق ارسال الرسائل، أو بعث المبلغين و الدعاة إلى شتى أنحاء العالم.

(۲) إن نصوص هذه الرسائل، و الاشارات الموجودة فى خلالها، و نصائحه التى كان يوجّهها صلّى اللّه عليه و آله إلى الناس، و التسامح الذى كان يبديه من نفسه خلال عقد الاتفاقيات و إبرام المعاهدات مع الاجانب، تشكّل برمتها شواهد قاطعة، و دامغة ضدّ نظرية المستشرقين الذين أرادوا مسخ وجه الاسلام

---

(۱) لقد اجتهد علماء الاسلام فى جمع و احصاء رسائل النبى الاكرم صلّى اللّه عليه و آله و كتبه قدر المستطاع، و إن أكمل المصادر الحاضرة من حيث الاستقصاء وسعة التتبع كتابان يتسمان بأهمية كبرى فى هذا المجال و هما:

أ- الوثائق السياسية تأليف البرفيسور محمّد حميد اللّه حيدرآبادى، الاستاذ بجامعة باريس.

ب- مكاتيب الرسول تأليف العلّامة المحقق المحترم الشيخ على الاحمدى.

و الكتاب الأخير يمتاز بتحقيقات و تحليلات أدبية، و تاريخيه و سياسية إسلامية فى غاية الأهمية.

سيد المرسلين ،ج۲،ص:۳۵۴

المشرق، بكيل الاتهامات الباطلة له، و الزعم بأن تقدّم الاسلام و انتشاره كان بفعل القهر، و بقوة السيف، و تحت عامل الفرض و الاجبار و اننا لنأمل أن نوفّق ذات يوم لدراسة و تقييم تلك الرسائل و الكتب و استجلاء هذه النقاط المذكورة و استخراج خطوط السياسة النبوية و معالم الدعوة المحمدية. من ثنايا تلكم الرسائل و الكتب التاريخية الخالدة لنستطيع من خلال هذا العمل بيان اسلوب الاسلام فى نشر دينه فى شتى نقاط العالم.

(۱)

الرسالة المحمّدية كانت عالمية: «۱»

اشارة

ينظر بعض الجهلة إلى مسألة عالمية الرسالة المحمّدية بنظر الشك و الترديد، و هم يتبعون فى مثل هذه النظرة الجاهلة ما يروّجه بعض الكتاب العملاء، و فى مقدمة هؤلاء المغرضين مستشرق معاد للإسلام هو «السير ويليم موير» الذى يقول: إن موضوع عالمية الرسالة المحمّدية قد ظهر و تبلور فى ما بعد، و أن محمّدا اقتصر فى دعوته من بدء رسالته إلى لحظة وفاته على العرب، و لم يكن «محمّد» يعرف أى مكان غير الجزيرة العربية.

و لقد اتّبع هذا المستشرق نهج أسلافه الإنجليز، و حاول التعتيم على الحقيقة فى مقابلة الآيات الكثيرة التى تشهد- بجلاء- بأن رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله كان يدعو البشر عامة إلى التوحيد و الاعتقاد برسالته و قال: انّ محمّدا كان يقتصر فى دعوته على العرب خاصة.

(۲) و نحن هنا ندرج بعض الآيات التى تشهد بأن رسالة الاسلام، و أن الدعوة المحمّدية كانت منذ بداية ظهورها دعوة عالمية، و يمكن مراجعة كتب التفسير و العقائد للوقوف على المزيد من التوضيح فى هذا المجال.

---

(۱) هاهنا مسألتان يجب التمييز بينهما:

أ- عالميّة الرسالة المحمّدية.

سید المرسلین ،ج۲،ص:۳۵۵

آیات تدل علی عالمیة الرسالة المحمّدیة:

۱- «وَ ما أَرْسَلْناکَ إِلَّا کَافَّةً لِلنَّاسِ بَشِیراً وَ نَذِیراً» «۱».

۲- «وَ ما هُوَ إِلَّا ذِکْرٌ لِلْعالَمِینَ» «۲».

۳- «لِیُنْذِرَ مَنْ کانَ حَیًّا» «۳».

۴- هُوَ الَّذِی أَرْسَلَ رَسُولَهُ بِالْهُدی وَ دِینِ الْحَقِّ لِیُظْهِرَهُ عَلَی الدِّینِ کُلِّهِ وَ لَوْ کَرِهَ الْمُشْرِکُونَ» «۴».

(۱) و الآن نسأل هـذا الکاتب الإنجلیزی: کیف تقول- مع هـذه الـدعوة العالمیة- أن موضوع عالمیة الرسالة الاسـلامیة قد ظهر و تبلور فی ما بعد.

فهـل مـع وجود هـذه الآیـات و نظائرهـا و مع وجود سـفراء رسول اللّه و مبعوثیه الی المنـاطق النائیـة، و البلاـد البعیـدة، و إلی نصوص الرسائل التی بقیت مسجلة فی صفحات التاریخ عن رسول الإسلام صلّی اللّه علیه و آله و خاصة ما بقی منها محفوظا بعینه الی الآن فی المتاحف العالمیة الکبری یبقی مجال لأن یشک أحد فی عالمیة رسالته.

(۲) و العجیب أن الکاتب المذکور یکتب بکل وقاحة قائلا: ان محمّدا لم یکن

ب- خاتمیة الرسالة المحمّدیة.

و فی الاولی تعالـج مسألـة عالمیّـة رسالـة النبیّ محمّـد، و عـدم عالمیتهـا و انه صـلّی اللّه علیه و آله هل کان مبعوثا لخصوص سـکان الجزیرة العربیة أم لعموم البشـر، و للنّاس کافة، فی حین أن المحور فی المسألة الثانیة هو أنه صلّی اللّه علیه و آله هل هو آخر نبی أو لا علی انه یمکن ان یقول البعض ان دینه کان عالمیا إلّا أن نبوته لم تکن خاتمة النبوات بل سیأتی بعده نبی آخر و شریعة اخری.

من هنا لا بـد من البحث- فی النبوة الخاصـة- حول کلتی المسألتین بصورة مسـتقلة، و قـد بحثنا المسألتین فی الجزء الثالث من مفاهیم القرآن بصورة موسعة.

(۱) سبأ: ۲۸.

(۲) القلم: ۵۲.

(۳) یس: ۷۰.

(۴) التوبة: ۳۳.

سید المرسلین ،ج۲،ص:۳۵۶

یعرف غیر الحجاز، فی حین أن رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله سافر یوم کان فی ربیعه السادس عشر مع عمه أبی طالب الی الشام کما سافر الی الشام فی تجارة خدیجة فی سنّ الخامسة و العشرین، مع قافلة قریش التجاریة.

حقـا ان من العجیب العجاب أننا کلّما قرأنا فی التاریـخ أن شابا یونانیا (هو الاسـکندر المقـدونی) کان یریـد أن یسیطر علی العالم، أو نسـمع أن ناپلیون بونابرت کان یفکر فی أن یکون امبراطور العالم الوحیـد لم یبعثنا کل ذلک علی الاسـتغراب و الدهشـة و لکن کلما یسـمع فریق من المستشـرقین بأن قائد المسلمین الأعلی وجّه دعوة الاسلام- و بأمر اللّه- الی زعماء عصره العالمیّین الذین کان بینهم و بین قومه علاقات تجاریة عریقة انکروا ذلک و بوقاحة، و اعتبروه أمرا محالا.

(۱)

رسل الاسلام الى المناطق النائية:

اشارة

طرح رسول الاسلام قضية دعوة الملوك و الامراء الى الاسلام على شورى كبيرة من أصحابه كغيرها من المسائل المهمة فقال:

«أيها الناس ان اللّه قد بعثنى رحمة و كافّة فلا تختلفوا علىّ كما اختلف الحواريّون على عيسى بن مريم».

فقال أصحابه: و كيف اختلف الحواريون يا رسول اللّه؟ قال:

«دعاهم إلى الذى دعوتكم إليه، فأما من بعثه مبعثا قريبا فرضى و سلم و اما من بعثه مبعثا بعيدا فكره وجهه و تثاقل».

ثم إن رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله اختار ستة أشخاص من خيرة أصحابه و كتب معهم كتبا إلى الملوك تضمنت دعوته العالمية، و بعثهم إلى مختلف نقاط الأرض.

و هكذا توجّه سفراء الهداية و رسل الدعوة المحمّدية فى يوم واحد إلى إيران، و الروم، و الحبشة، و مصر و اليمامة، و البحرين، و الحيرة، (الاردن) و سوف نقرأ معا

سید المرسلین ،ج۲،ص:۳۵۷

مفصل ما احتوته رسائله صلّى اللّه عليه و آله «۱».

(۱) و عند ما فرغ من كتابة الرسائل المذكورة قال بعض ذوى الاطلاع و العلم بأحوال بلاطات الملوك آنذاك قالوا لرسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله يا رسول اللّه:

إن الملوك لا ـ يقرءون كتابا إلّا مختوما، فاتخذ رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله يومئذ خاتما من فضة، فصّه منه، نقشه ثلاثة أسطر: محمّد رسول اللّه، فى الاعلى لفظة الجلالة و تليه كلمة رسول ثم يليه اسمه الشريف، و ختم به الكتب.

و لم يكتف بهذا بل ختم تلك الرسائل بالشمع أو الطين إمعانا فى السرية، و الحفاظ عليها من التزوير «۲».

(۲)

أوضاع العالم أيام إبلاغ الرسالة العالمية:

كانت الامبراطوريتان (الرومية و الفارسية) تقتسمان آنذاك قيادة العالم، و كانت الحروب قائمة بين ذينك المعسكرين على قدم و ساق، و منذ زمن بعيد.

فلقد بدأ الصراع على النفوذ بين إيران و الروم منذ عهد الهخامنشيين، و استمرّ حتى عصر الساسانيين ملوك ايران.

فكان الشرق تحت النفوذ الا ـ يرانى، كما كانت العراق و اليمن و شىء من آسيا الصغرى تعدّ من توابع الامبراطورية الإيرانية و مستعمراتها.

و أمّا الامبراطورية الرومية فقد كانت منقسمة يومذاك إلى معسكرين شرقى و غربى لأن «تئودوز الكبير» امبراطور الروم قسم بلاده فى سنة (۳۹۵) ميلادية بين ولديه، و من هنا ظهرت الروم الشرقية و الروم الغربية.

(۳) و قد انقرضت الروم الغربية على أيدى متوحشى و برابرة شمال اوربا، و لكن

---

(۱) السيرة النبوية: ج ۲ ص ۶۰۶، الطبقات الكبرى: ج ۱ ص ۲۶۴، السيرة الحلبية: ج ۳ ص ۲۴۱- ۲۴۲، بحار الأنوار: ج ۲۰ ص ۳۸۲.

(۲) السيرة الحلبية: ج ۳ ص ۲۴۰ و ۲۴۱.

سید المرسلین ،ج۲،ص:۳۵۸

الروم الشرقیة التی کان مرکزها یومذاک «القسطنطنیة» و کانت تسیطر علی الشام و مصر، فکانت تسیطر أبان ظهور الاسلام علی قدر کبیر من مقالید السیاسة العالمیة إلی أن فتحت القسطنطنیة عام (۱۴۵۳) علی ید السلطان محمّد الثانی «محمّد الفاتح»، و بذلک غربت شمس دولة الروم الشرقیة، و اضمحلّت نهائیا.

(۱) و قد کانت أرض الحجاز محاصرة بین هذین القطبین و محاطة بهاتین القوتین العظیمتین، و لکن حیث أن أراضی الحجاز لم تکن أراض خصبة، و کان أهلها فی الأغلب من الرحّل المتفرقین فی البراری و القفار، لذلک لم تبد کلتا الامبراطوریتین رغبتهما فی الاستیلاء علی تلک الأراضی، فقد کانت النخوة و الظلم، و الحروب التی اتسمت بها طبیعة و حیاة تینک الدولتین تمنعهما من الاطلاع علی أی تغییر اجتماعی أو تحول سیاسی یقع فی هذه المنطقة من العالم.

فهم لم یکونوا یتصوّرون قط أن یتمکن شعب- کان بعیدا عن روح الحضارة و المدنیة- من وضع نهایة لإمبراطوریّتهم، بفضل ما أوتوا من ایمان، و إنارة النقاط التی کانت ترزح فی ظلام جور السلطات الرومیة و ظلمها بنور الإسلام المشرق، و لو کانوا یعرفون شیئا عن هذه النهضة المشرقة و هذا الانفجار المعنوی العظیم فی بدء حدوثه لقضوا علیه فی أوّل الأمر، و لم یترکوه یمتد إلی ملکهم، و یقلب کل شیء رأسا علی عقب.

(۲)

رسول النبی صلّی اللّه علیه و آله فی أرض الروم:

اشارة

کان قیصر الرّوم قد عاهد اللّه إذا غلب الفرس أن یسیر الی بیت المقدس من عاصمته: «القسطنطنیة» مشیا علی القدم للزیارة، شکرا للّه، و قد وفی بنذره هذا بعد انتصاره علی إیران، و سار مشیا علی القدم إلی بیت المقدس.

فکلّف «دحیة الکلبی» بإیصال کتاب رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله الی قیصر، و کان دحیة قد سافر مرارا الی الشام، و کان عارفا بمناطقها و عاداتها معرفة کاملة، و کان إلی ذلک جمیل الصورة حسن السیرة، و لهذا کان جدیرا بتحمل هذه

سید المرسلین ،ج۲،ص:۳۵۹

المسئولیة الخطیرة لائقا لها.

(۱) و قد توجّه إلی «القسطنطنیة» رأسا بعد أن کلّفه رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله بایصال کتابه إلی قیصر، و لکنه ما أن وصل إلی بصری (من مدن الشام) إلّا و بلغه أن قیصرا قد فارقها قاصدا بیت المقدس و لهذا بادر الی الاتصال بحاکم بصری «۱»: «الحارث بن أبی شمر» و اخبره بالمهمة الخطیرة التی جاء من اجلها.

یقول مؤلف الطبقات الکبری: بعث رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله دحیة بن خلیفة الکلبی الی قیصر یدعوه إلی الاسلام، و کتب معه کتابا، و أمره أن یدفعه إلی عظیم بصری لیدفعه إلی قیصر، (و لعل النبی صلّی اللّه علیه و آله کان یعرف بمغادرة قیصر لعاصمة ملکه أو لعل ذلک الأمر کان مراعاة لامکانیات دحیة المحدودة، و کون السفر الی قسطنطنیة کان یتطلب جهدا کبیرا أو لا یخلو من محاذیر).

فدفعه عظیم بصری إلیه و هو یومئذ بحمص، و ذلک بان استدعی عدی بن حاتم و وجهه مع سفیر النبیّ صلّی اللّه علیه و آله لیوصل کتابه إلی قیصر، فذهب به إلیه، و لما أراد الدخول علی قیصر قال قومه لدحیة: اذا رأیت الملک فاسجد له، ثم لا ترفع رأسک حتی

یأذن لک.

فقال دحیة: لا افعل هذا أبدا، و لا أسجد لغیر اللّه! (أی اننی قد جئت لتحطیم هذه السنن الجاهلیة المقیتة فکیف أخضع لها، انما جئتکم من قبل نبی لا بلّغ ملککم بأن عهد عبادة البشر قد انقضی و انتهی و أنه لا یحق السجود إلّا للّه وحده، فکیف یمکننی ذلک و أنا أحمل هذه الرسالة التوحیدیة إلیکم؟!) «۲».

(۲) و لقد أعجب قوم قیصر بمنطق دحیة القوی، و موقفه الصلب، فقال له رجل منهم: أنا أدلک علی أمر یؤخذ فیه کتابک، و لا تسجد له، ضع صحیفتک تجاه

---

(۱) کانت بصری مرکز محافظة حوران التی کانت تعدّ من مستعمرات قیصر. و کان الحارث بن أبی شمر- و بصورة عامة- جمیع ملوک بنی غسان، من ولاة قیصر علی تلک المناطق.

(۲) الطبقات الکبری، ج ۱ ص ۲۵۹.

سید المرسلین ،ج۲،ص:۳۶۰

المنبر فان أحدا لا یحرکها حتی یأخذها هو، ثم یدعو صاحبها فشکر دحیة الرجل، و أخذ بنصیحته، و فعل ما اشار به.

فلما أخذ قیصر الکتاب وجد علیه عنوان کتاب العرب فدعا الترجمان الذی یقرأ بالعربیة فاذا فیه:

«بسم اللّه الرحمن الرحیم. من محمّد بن عبد اللّه إلی هرقل عظیم الرّوم سلام علی من اتبع الهدی.

أمّا بعد فانّی أدعوک بدعایة الاسلام أسلم تسلم یؤتک اللّه اجرک مرّتین.

فإن تولّیت فإنّما علیک إثم الأریسیّین «۱» و یا أهل الکتاب تعالوا إلی کلمة سواء بیننا و بینکم، ألّا نعبد إلّا اللّه و لا نشرک به شیئا و لا یتخذ بعضنا بعضا أربابا من دون اللّه، فإن تولّوا فقولوا اشهدوا بانّا مسلمون محمّد رسول اللّه».

(۱)

قیصر یحقّق حول النبی:

احتمل حاکم الروم اللبیب أن یکون کاتب هذه الرسالة هو: «احمد الموعود» الذی بشرت به الانجیل و التوراة، و لهذا قرّر أن یحقق حول شخصیته، و یتعرف علی خصوصیات حیاته، الدقیقة.

فبعث أحدا إلی الشام فورا لیأتی له بقریب لمحمّد، أو من یعرف شیئا عنه.

حتی یسأله عن شخصیة رسول الاسلام صلّی اللّه علیه و آله فاتفق أن کان أبو سفیان بن حرب یومذاک بالشام للتجارة فی رکب من قریش، فأخذهم

---

(۱) بین العلماء فی تفسیر هذه اللفظة خلاف، فیقول ابن الاثیر: قیل هم الخدم و الخول و قال بعض:

هم الاکّارون (أی الفلاحون) لأن اکثر الناس یومذاک کانوا من الفلاحین، و هم اطوع الناس للحاکم.

و یؤید هذا الرأی الاخیر أنه جاء فی بعض النسخ (الکامل: ج ۲ ص ۱۴۵) کلمة الأکارین بدل الاریسیین و الاکار هو المزارع، و احتمل البعض أن یکون الاریسیون طائفة کانت تعیش فی الروم.

سید المرسلین ،ج۲،ص:۳۶۱

صاحب شرطة «قیصر» إلی بیت المقدس، فادخلهم علی «قیصر» فی مجلسه و حوله عظماء الروم.

فقال قيصر: أيّكم أقرب نسبا بهذا الرجل الذى يزعم أنه نبى؟.

فقال أبو سفيان: أنا أقربهم نسبا.

فقال قيصر: أدنوه منّى، و قرّبوا أصحابه فاجعلوهم عند ظهره، ثم قال لترجمانه:

قل لهم: إنى سائل هذا عن هذا الرجل، فان كذّبنى فكذّبوه.

(۱) ثم طرح قيصر على أبى سفيان الاسئلة التالية:

۱- كيف نسب محمّد فيكم؟

هو فينا ذو نسب.

۲- فهل قال هذا القول منكم أحد قبله؟

لا.

۳- فهل كان فى آبائه من ملك؟

لا.

۴- فأشراف الناس اتّبعوه أم ضعفاؤهم؟

بل ضعفاؤهم.

۵- أ يزيدون أم ينقصون؟

بل يزيدون.

۶- فهل يرتدّ منهم أحد سخطة لدينه بعد أن يدخل فيه؟

لا.

۷- فهل كنتم تتهمونه بالكذب قبل أن يقول ما قال؟

لا.

۸- فهل يغدر؟

لا.

۹- فهل قاتلتموه؟

سيد المرسلين ،ج۲،ص:۳۶۲

نعم.

۱۰- فكيف كان قتالكم ايّاه؟

الحرب بيننا و بينه سجال، ينال منّا، و ننال منه.

۱۱- فما ذا يأمركم؟

اعبدوا اللّه وحده، و لا تشركوا به شيئا، و اتركوا ما يقول آباؤكم، و يأمرنا بالصلاة و الصدقة و العفاف و الصلة، و يأمرنا بالوفاء بالعهد و أداء الأمانة.

(۱) فقال قيصر للترجمان قل لأبى سفيان و من معه: إن كان ما تقول حقا فسيملك موضع قدميّ هاتين فهذه صفة نبيّ، و قد كنت اعلم أنه خارج لم اكن أظنّه منكم، فلو أنّى أعلم أنى أخلص إليه لتجشمت لقاه، و لو كنت عنده لغسلت قدميه!!

فاعترض ابن أخى قيصر على كتاب رسول اللّه و قال لعمه: قد ابتدأ بنفسه و سمّاك صاحب الروم.

فقال قيصر: و اللّه انك لضعيف الرأى. أ ترى أرمى بكتاب رجل يأتيه الناموس الاكبر، و هو أحق أن يبدأ بنفسه، و لقد صدق أنا

صاحب الروم، و اللّه مالکی، مالکه.

(۲) قال أبو سفیان: فلما فرغ من قراءة الکتاب ارتفعت الاصوات عنده، و کثر اللغط، فأمر بنا فاخرجنا قال: قلت لأصحابی حین خرجنا: لقد أمر أمر ابن أبی کبشة، أنه لیخافه ملک بنی الأصفر.

و روی أیضا أن أبا سفیان قال: لما سألنی قیصر عن رسول اللّه جعلت ازهّد له شأنه، و اصغّر له أمره و اقول له: أیها الملک، ما یهمّک من أمره، إن شأنه دون ما یبلغک، و جعل قیصر لا یلتفت إلی ذلک، ثم قال: أنبئنی عما أسألک من شأنه «۱».

---

(۱) بحار الأنوار: ج ۲۰ ص ۳۸۴- ۳۸۶، تاریخ الطبری: ج ۲ ص ۲۹۰ و ۲۹۱.

سید المرسلین ،ج۲،ص:۳۶۳

(۱)

أثر رسالة النبی إلی قیصر:

لم یکتف قیصر بالمعلومات التی حصلها من أبی سفیان حول رسول الاسلام صلّی اللّه علیه و آله بل کتب إلی أحد علماء الروم و أساقفتهم یسألهم عن هذا الأمر.

فأجابه ذلک الاسقف: هذا النبی الذی کنا ننتظره، بشرنا به عیسی بن مریم.

فعمد قیصر إلی خطة لیجسّ بها نبض قومه، و یختبرهم و یعرف ما اذا کانوا یرضون باسلامه أولا، فجمع عظماءهم فی صومعة له بحمص فقال: یا معشر الروم هل لکم فی الفلاح و الرشد، و ان یثبت لکم ملککم و تتبعون ما قال عیسی بن مریم.

فقالت الروم: و ما ذاک أیها الملک؟

قال: تتبعون هذا النبی العربی.

فثاروا فی وجهه، و رفعوا الصلیب، فلما رأی منهم ذلک یئس من اسلامهم و خافهم علی نفسه و ملکه، فسکنهم ثم قال: إنما قلت لکم ما قلت اختبرکم لأنظر کیف صلابتکم فی دینکم، فقد رأیت منکم الذی احبّ. فسکنوا و رضوا عنه.

ثم أمر باکرام دحیة، و کتب جوابا علی رسالة النبی صلّی اللّه علیه و آله و أرسله مع دحیة و ارسل بهدیة الی النبی صلّی اللّه علیه و آله. «۱».

(۲)

سفیر النبیّ فی البلاط الإیرانی:

اشارة

یوم توجّه سفیر رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله بکتابه إلی البلاط الإیرانی

---

(۱) الطبقات الکبری: ج ۱ ص ۲۵۹- ۲۶۰، السیرة الحلبیة: ج ۳ ص ۲۴۵- ۲۴۶، الکامل فی التاریخ ج ۲ ص ۱۴۴، بحار الأنوار: ج ۲۰ ص ۳۷۹.

سید المرسلین ،ج۲،ص:۳۶۴

کان الملک الذی یحکم هذه الأرض الواسعة هو «خسروا برویز» ثانی ملک بعد انوشیروان، الذی جلس علی العرش الملکی الإیرانی مدة ۳۲ عاما قبل الهجرة النبویة المبارکة.

و قد واجهت حکومة هذا الملک خلال مدة سلطانه أنواعا عدیدة من الحوادث المرة و الحلوة، و کانت مکانة ایران فی عهده تعانی من الاضطراب، و عدم الاستقرار بشکل ملحوظ.

(۱) و قد امتدّ النفوذ الإیرانی ذات یوم حتی شمل آسیا الصغری، و امتدّ الی مشارف القسطنطنیة، و أتی بصلیب عیسی الذی کان أقدس شیء عند النصاری إلی طیسفون (المدائن)، فطلب سلطان الروم الصلح و بعث سفیرا من قبله الی البلاط الإیرانی لعقد معاهدة الصلح.

بید أنّ سوء تدبیر الملوک فی تلک الدولة العظمی، و انغماسهم فی اللذة و المجون أکثر من المتعارف تسبب فی أن تصبح ایران علی حافة السقوط و الانهیار فی أواخر العهد الساسانی، فقد خرجت المستعمرات من تحت النفوذ الإیرانی الواحدة تلو الاخری، و اجتاح العدو الرومیّ الاراضی الایرانیة إلی الاعماق، و وصل الأمر بخسروبرویز امبراطور ایران الی أن یهرب من وجه الروم الغزاة، و قد أثار هذا الهروب الخانع و هذه الهزیمة المنکرة سخط الشعب یومذاک، فقتل بید ابنه «شیرویه».

(۲) و یعزی محلّلوا التاریخ القدیم تخلّف إیران و ضیاع قوتها إلی غرور قادتها و حکامها و میلهم الی البذخ و الترف، و بلهنیة العیش و رغد الحیاة، و الزینة و اللذة. و لو کان ذلک الملک یتلقی رسالة السلام التی عرضها الاسلام بالصورة اللائقة لبقیت عظمة إیران علی حالها فی ظل هذا السلام دون أن یصیبها ما أصابها.

و لو أن رسالة رسول الاسلام لم تترک أثرا حسنا فی نفس «خسروا برویز» یومذاک فان ذلک لم یکن لتقصیر أو عیب فی تلک الرسالة أو فی سلوک حاملها

سید المرسلین ،ج۲،ص:۳۶۵

الی البلاط الایرانی، بل کان لنفسیّة ذلک الحاکم المغرور، المنحرفة، و أنانیته الطاغیة، التی لم تسمح له بالتفکیر بعض اللحظات فی کتاب رسول الاسلام صلّی اللّه علیه و آله کما فعل «قیصر»، أو غیره. بل لم یمهل المترجم حتی ینتهی من قراءة کتاب رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله، إنما صاح به فی تلک الاثناء، و أخذ منه رسالة النبی صلّی اللّه علیه و آله و مزّقها بوقاحة بالغة، و اسلوب بالغ فی الجفاف، و سوء الادب.

و إلیک تفصیل الحادث:

(۱) فی مطلع السنة الهجریة السابعة بعث رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله احد فرسانه الشجعان و هو «عبد اللّه بن حذافة السهمی»، الی ایران و کتب معه کتاب إلی «خسروا پرویز» ملک ایران یومذاک یدعوه فیه الی الاسلام و امره أن یدفع الکتاب الی کسری نفسه و إلیک نص هذه الرسالة:

«بسم اللّه الرّحمن الرّحیم من محمّد رسول اللّه إلی کسری عظیم فارس.

سلام علی من اتبع الهدی و آمن باللّه و رسوله، و اشهد أن لا إله الّا اللّه وحده لا شریک له، و أنّ محمّدا عبده و رسوله. أدعوک بدعایة اللّه، فإنی أنا رسول اللّه کافة لا نذر من کان حیّا، و یحقّ القول علی الکافرین أسلم تسلم، فان أبیت فعلیک اثم المجوس».

(۲) فلما دخل سفیر النبی صلّی اللّه علیه و آله علی «خسروا برویز» أمر بأن یؤخذ منه کتاب رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و لکن عبد اللّه بن حذافة قال: لا حتی أدفعه إلیک کما امرنی رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله، ثم دنا و سلّم الکتاب فدعی کسری بمترجمه لیقرأ الکتاب، فلما قرأه، فاذا فیه: من محمّد رسول اللّه الی کسری عظیم فارس أغضبه حین بدأ رسول اللّه بنفسه، و صاح، و أخذ الکتاب، فمزّقه قبل أن یعلم ما فیه و قال: یکتب إلیّ بهذا.

ثم أمر باخراج حامل الكتاب من قصره، فاخرج عبد اللّه بن حذافة السلمى، و لما رأى ذلك قعد على راحلته و سار حتى وصل إلى النبى صلّى اللّه

سيد المرسلين ،ج۲،ص:۳۶۶

عليه و آله، فاخبره الخبر، فغضب النبىّ صلّى اللّه عليه و آله من موقف كسرى فدعا عليه قائلا: اللّهم مزّق ملكه «۱».

(۱)

نظرية اليعقوبى:

و يختلف ابن واضح الاخبارى المعروف باليعقوبى فى تاريخه- مع عامة المؤرخين-: قرأ كتاب النبى صلّى اللّه عليه و آله ثم كتب كتابا إليه جعله بين سرقتى حرير و جعل فيهما مسكا، فلما دفعه الرسول إلى النبى فتحه فاخذ قبضة من المسك فشمّه، و ناوله أصحابه، و قال: لا حاجة لنا فى هذا الحرير، ليس من لباسنا، و قال: لتدخلنّ فى أمرى أو لآتينّك بنفسى و من معى، و أمر اللّه اسرع من ذلك. «۲»

و لكن هذا رأى ينفرد به اليعقوبى و لا يوافقه عليه أحد من أرباب السير إلّا احمد بن حنبل الذى يقول: أهدى كسرى لرسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله فقبل منه «۳».

(۲)

أوامر «خسرو» إلى واليه على اليمن:

تقع أرض اليمن الخصبة فى جنوب مكة، و كان ملوكها و حكامها ولاة منصوبين من قبل البلاط الايرانى بأجمعهم، و كان الذى يحكم اليمن يوم مراسلة النبى لقادة العالم و ملوكه رجل يدعى «باذان» فكتب طاغية ايران المغرور «خسرو» بعد أن مزّق رسالة النبىّ إلى عامله باليمن (باذان):

بلغنى أن فى أرضك رجلا يتنبأ فاستتبه، فان تاب و الّا فابعث به إلىّ.

فبعث «باذان» رجلين من فرسانه يدعى أحدهما: «فيروز» و الآخر «خرخسره» و كتب معهما كتابا إلى رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله يأمره فيه أن

---

(۱) الطبقات الكبرى: ج ۱ ص ۲۶۰.

(۲) تاريخ اليعقوبى: ج ۱ ص ۶۶.

(۳) مسند احمد بن حنبل: ج ۱ ص ۹۶.

سيد المرسلين ،ج۲،ص:۳۶۷

ينصرف معهما إلى كسرى أو أن يجبراه على الرجوع الى دين آبائه و ان أبى قتلوه و أرسلوا برأسه الى الملك حسب رواية ابن حجر فى الاصابة.

(۱) إن رسالة كسرى إلى «باذان» يكشف عن جهل هذا الحاكم، و عدم معرفته بما كان يجرى فى بلاده و مستعمراته، فقد بلغ من جهله أنه لم يكن يعلم أن هذا الرجل الذى يدّعى النبوة «۱» قد مضى على ادعائه النبوة أكثر من ۱۹ عاما.

ثم إن الذى ادعى النبوة فى منطقة نائية، و انتشر دينه، و أصبح من القوة و الشوكة بحيث يجرأ على مراسلة الامبراطور، و دعوته إلى

دینه لا یمکن أخذه و احضاره إلی الیمن بواسطهٔ رجلین. و أن الأمر- بالتالی- لن یتم بمثل هذه السهولهٔ، و البساطهٔ، التی تصورها.

و علی کل حال لما قـدم مبعوثا «باذان» المدینـهٔ و دخلا علی رسول اللّه صـلّی اللّه علیه و آله قدّما رسالهٔ «باذان» إلیه صـلّی اللّه علیه و آله و قالا: لقـد بعثنا «باذان» إلیک لتنطلق معنا، فان فعلت کتب فیک إلی ملک الملوک بکتاب ینفعک، و یکف عنک به، و إن أبیت فهو من قد علمت، فهو مهلکک و مهلک قومک و مخرب بلادک.

(۲) و کانا قد دخلا علی رسول اللّه صـلّی اللّه علیه و آله و قد حلقا لحاهما و أطلقا شواربهما، فاسـتمع رسول اللّه صـلّی اللّه علیه و آله إلی کلامهما، و قبل أن یجیب علی مطلبهما دعاهما إلی الاسـلام، و قـد کره النظر إلیهما لما کانا علیه من الهیئهٔ فقال لهما: من أمرکما بهذا؟! قالا: أمرنا بهذا ربّنا (یعنیان کسری) فقال رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله:

«لکنّ ربّی أمرنی بإعفاء لحیتی و قصّ شاربی» «۲».

فأرعبتهما هیبهٔ رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و جلال محضره، بحیث أخذا

---

(۱) حسب تعبیر کسری.

(۲) الکامل فی التاریخ: ج ۲ ص ۱۴۶.

سید المرسلین ،ج۲،ص:۳۶۸

یرتجفان عند ما عرض رسول اللّه الاسلام علیهما.

ثم قال لهما رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله:

«ارجعا حتّی تأتیانی غدا».

(۱) و فی هذه الاثناء أتی رسول اللّه صـلّی اللّه علیه و آله الخبر من السماء أن اللّه عزّ و جلّ قد سلّط علی کسری ابنه شیرویه، فقتله فی شهر کذا و کذا لکذا، و کذا من اللیل.

فلما حضر الرجلان (مبعوثا باذان) عند رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله من غد قال لهما رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله:

«إنّ ربّی قد قتل ربّکما لیلهٔ کذا و کذا من شهر کذا و کذا. بعد ما مضی من اللیل کذا و کذا سلّط علیه شیرویه فقتله» «۱»

و کانت اللیلهٔ التی ذکرها رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله هی لیلهٔ الثلاثاء العاشر من شهر جمادی الاولی سنهٔ سبع من الهجرهٔ.

فاستغرب الرجلان لخبر رسول اللّه صـلّی اللّه علیه و آله و قال: هل تدری ما تقول؟ إنا قد نقمنا منک ما هو أیسـر من هذا. فنکتب بها عنک و نخبر الملک (أی باذان).

فقال رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله:

«نعم أخبراه ذلـک عنّی و قولاـ له: إن دینی و سـلطانی سـیبلغ مـا بلغ ملـک کسـری، و ینتهی إلی منتهی الخفّ و الحافر، و قولا له: إن أسلمت اعطیتک ما تحت یدیک، و ملکتک علی قومک».

(۲) ثم أعطی رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله لخرخسرهٔ منطقهٔ (أی حراما) فیها ذهب و فضهٔ کان أهداها له بعض الملوک، فخرجا من عنده حتی قدما علی باذان بالیمن و اخبراه الخبر.

---

(۱) الطبقات الکبری: ج ۱ ص ۲۶۰، بحار الأنوار: ج ۲۰ ص ۳۸۲.

سید المرسلین ،ج۲،ص:۳۶۹

فقـال باذان: و اللّه ما هـذا بکلام ملک و إنی لأری الرجل نبیا کما یقول، و لننظر ما قـد قال، فلئن کان ما قـد قال حقا فانه لا ریب نبی مرسل، و إن لم یکن فسنری فیه رأینا.

فلم یلبث أن قدم علیه کتاب شیرویه: أما بعد فانی قد قتلت کسری و لم اقتله الّا غضبا لفارس، لما کان استحل من قتل أشرافهم، فاذا جاءک کتابی هذا فخذ لی الطاعهٔ ممن قبلک، و انظر الرجل الذی کان کسری کتب إلیک فیه فلا تهجه حتی یأتیک أمری فیه.

و قد تسبّب کتاب «شیرویه» هذا فی أن یعتنق «باذان» الاسلام هو و جمیع رجال دولته و کانوا من الفرس، و کتب إلی رسول الاسلام صلّی اللّه علیه و آله یخبره بإسلامه و اسلام أعضاء حکومته «۱».

(۱)

سفیر النبیّ فی أرض مصر:

اشارهٔ

تعتبر «مصر» مهد الحضارات و المدنیات العریقهٔ، و مرکز سلطان الفراعنهٔ، و موضع سیادهٔ الاقباط.

و یوم أشرقت شمس الاسلام علی أرض الحجاز کانت «مصر» قد فقدت استقلالها، و قوتها، و کان المقوقس قد فوض إلیه حکم «مصر» من قبل قیصر الروم لقاء ۱۹ ملیون دینار یدفعها الی قیصر.

و کان «حاطب بن أبی بلتعهٔ»- و کان فارسا بارعا و له قصهٔ فی تاریخ الاسلام سیأتی ذکرها فی حوادث السنهٔ الثامنهٔ- احد الستهٔ الذین کلّفوا بابلاغ کتب رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله إلی الملوک و الرؤساء یومذاک و قد أمره رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله بایصال کتابه إلی المقوقس حاکم «مصر».

و إلیک نص کتاب رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله إلی المقوقس:

---

(۱) بحار الأنوار: ج ۲۰ ص ۳۹۱.

سید المرسلین ،ج۲،ص:۳۷۰

(۱) «بسم اللّه الرحمن الرحیم من محمّد بن عبد اللّه إلی المقوقس عظیم القبط، سلام علی من اتبع الهدی.

أما بعد فإنی أدعوک بدعایهٔ الاسلام، أسلم تسلم، و أسلم یؤتک اللّه أجرک مرّتین، فإن تولّیت فإنّما علیک إثم القبط «و یا أهل الکتاب تعالوا إلی کلمهٔ سواء بیننا و بینکم أن لا نعبد الّا اللّه و لا نشرک به شیئا و لا یتخذ بعضنا بعضا أربابا من دون اللّه فإن تولوا فقولوا اشهدوا بأنّا مسلمون» «۱».

فخرج «حاطب» بکتاب رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله حتی قدم «مصر»، و أراد الدخول علی حاکمها، «المقوقس» علم بأنه یسکن فی أحد قصوره الشامخهٔ علی ضفاف النهر، فی الإسکندریهٔ، فرکب زورقا، نقله إلی قصر «المقوقس».

(۲) فلما وصل «حاطب» إلی قصر «المقوقس» أکرمه و أخذ کتاب رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و قرأه، و فکّر فی مضمونه بعض الوقت، ثم قال لسفیر النبی صلّی اللّه علیه و آله: ما منعه إن کان نبیّا أن یدعو علی من خالفه (أی من قومه) و أخرجوه من بلده إلی غیرها أن یسلّط علیهم.

فقال حاطب و کان حکیما فهیما: أ لست تشهد أن عیسی بن مریم رسول اللّه؟

فماله حیث أخذه قومه فأرادوا أن یقتلوه أن لا یکون دعا علیهم أن یهلکهم اللّه تعالی حتی رفعه اللّه إلیه؟

فأعجب المقوقس- الذی لم یکن یتوقع أن یجابه بهذا المنطق القوی المفحم- برد حاطب و قال له: أحسنت، أنت حکیم جاء من عند حکیم «۲».

(۳) فتجرأ حـاطب لمـا رأى هـذا الموقف الخـاضع من ملـك مصـر و قـال: إنه كـان قبلك رجل يزعم أنه الرب الأعلى (يعنى فرعون) فأخذه اللّه نكال الآخرة

---

(۱) السيرة الحلبية: ج ۳ ص ۲۴۹، الدر المنثور: ج ۱ ص ۴۰، أعيان الشيعة: ج ۱ ص ۲۴۴.

(۲) اسد الغابة: ج ۱ ص ۳۶۲.

سيد المرسلين ،ج۲،ص:۳۷۱

و الاونى، فانتقم به، ثمّ انتقم منه فاعتبر بغيرك، و لا يعتبر غيرك بك، ان هذا النبيّ صلّى اللّه عليه و آله دعا الناس فكان أشدّهم عليه قريش، و أعداهم له اليهود، و أقربهم منه النصارى و لعمرى ما بشارة موسى بعيسى عليهما الصلاة و السلام إلّا كبشارة عيسى بمحمّد صلّى اللّه عليه و آله و ما دعاؤنا إياك إلى القرآن إلّا كدعائك أهل التوراة إلى الانجيل، و كل نبى أدرك قوما فهم امّته، فالحق عليهم أن يطيعوه، فانت ممّن أدرك هذا النبيّ، و لسنا ننهاك عن دين المسيح عليه السّلام و لكنا نأمرك به.

و هو يقصد بكلامه الأخير أن الاسلام هو الصورة الاكمل لدين المسيح.

(۱) انتهى الحوار بين حاطب سفير النبى صلّى اللّه عليه و آله و المقوقس حاكم مصر إلّا أن المقوقس لم يعطه جوابا قاطعا فى ذلك المجلس، فكان على حاطب أن يلبث فى مصر مدة حتى يتلقى جواب كتاب رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله «۱».

ثم طلب المقوقس حاطبا ذات يوم و انفرد به فى قصره، و سأله عن ما جاء به رسول اللّه و إلى م يدعو؟ فقال له حاطب: إلى أن نعبد اللّه وحده، و يأمر بالصلاة، خمس صلوات فى اليوم و الليلة و يأمر بصيام رمضان، و حج البيت، و الوفاء بالعهد، و ينهى عن أكل الميتة و الدم .. و ... و ...

فقال له المقوقس: صفه لى.

قال حاطب: فوصفت فأوجزت.

فقال المقوقس: مصدّقا ما ذكره حاطب من أوصاف رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله: هذه صفته، و كنت أعلم أن نبيّا قد بقى، و كنت اظن أن مخرجه بالشام و هناك كانت تخرج الأنبياء من قبله، فأراه قد خرج فى أرض العرب، فى أرض جهد و بؤس، و القبط لا تطاوعنى فى اتّباعه، و سيظهر على البلاد، و ينزل أصحابه من بعد بساحتنا هذه، حتى يظهروا على ما هاهنا.

---

(۱) السيرة الحلبية: ج ۳ ص ۲۵۰.

سيد المرسلين ،ج۲،ص:۳۷۲

ثم طلب المقوقس من حاطب أن يكتم أمر هذا الحوار الذى دار بينه و بين حاطب عن قومه قائلا: و أنا لا أذكر للقبط من هذا حرفا واحدا، و لا أحب أن يعلم بمحادثتى (أو بمحاورتى) إياك «۱».

ثم إنه اكرم حاطبا مدة اقامته بمصر إكراما بالغا، و أحسن قراه، و ضيافته «۲».

(۱)

المقوقس يكتب كتابا الى النبيّ:

ثم إنّ حاكم «مصر» المقوقس دعا كاتبه العربيّ، و أمره أن يكتب كتابا إلى رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله هذا نصه:

بسم اللّه الرحمن الرحيم. لمحمّد بن عبد اللّه من المقوقس عظيم القبط، سلام عليك، أما بعد فقد قرأت كتابك، و فهمت ما ذكرت

فیه، و ما تدعو إلیه، و قد علمت أن نبیا قد بقی، و قد کنت أظن أنه یخرج بالشام و قد أکرمت رسولک، و بعثت إلیک بجاریتین لهما مکان فی القبط عظیم، و بثیاب، و أهدیت إلیک بغلة لترکبها و السلام علیک «۳».

إن الاحترام الـذی أبـداه «المقوقس» فی رسالته المذکورة، و تقدیم اسم النبیّ صـلّی اللّه علیه و آله علی اسـمه و کذا هدایاه التی بعثها إلی رسول الاسـلام صـلّی اللّه علیه و آله و تکریم سـفیر النبی صلّی اللّه علیه و آله کلها تحکی عن أنّ المقوقس قبل دعوة النبی صلّی اللّه علیه و آله فی سرّه و لکن حبّه فی البقاء فی السلطة منعه من التظاهر بایمانه و إسلامه، و من الانقیاد العملیّ و العلنی للاسلام.

خرج «حاطب» بصـحبة جماعة من الحرس المحافظین و هو یحمل الهدایا التی بعثها المقوقس من عند المقوقس و لما وصل الی الشام أذن للمحافظین بالانصراف ثم واصل هو سفره ضمن قافلة إلی المدینة، و لما قدم المدینة علی رسول اللّه صلّی

---

(۱) سیرة زینی دحلان: ج ۳ ص ۷۱.

(۲) الطبقات الکبری: ج ۱ ص ۲۶۰.

(۳) الطبقات الکبری: ج ۱ ص ۲۶۰.

سید المرسلین ،ج۲،ص:۳۷۳

اللّه علیه و آله سلّم إلیه کتاب المقوقس و هدایاه قال رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله.

«ضنّ بملکه، و لا بقاء لملکه» «۱».

(۱)

المغیرة بن شعبة فی البلاط المصری:

تـوجه المغیرة بـن شـعبة الـذی کـان معروفـا بحکمه و عقله و دهـائه، و الـذی اصـبح فی مـا بعـد من رجـال السـیاسة العرب و دهـاتها المعروفین.

توجّه فی جمع من قبیلة ثقیف إلی البلاط المصری، فسألهم کبیر المصریین (المقوقس):

کیف خلصتم إلیّ، و بینی و بینکم محمّد و أصحابه.

فقال: لصقنا بالبحر.

قال: فکیف صنعتم فیما دعاکم إلیه؟

قالوا: ما تبعه منّا رجل واحد.

قال: فکیف صنع قومه؟

قالوا: تبعه أحداثهم، و قد لاقاه من خالفه فی مواطن کثیرة.

قال: فالی ما ذا یدعو؟

قالوا: إلی أن نعبـد اللّه وحـده، و نخلع ما کان یعبـد آباؤنا، و یدعو إلی الصـلاة، و الزکاة، و یأمر بصـلة الرحم، و وفاء العهد، و تحریم الزنا، و الربا، و الخمر.

(۲) فقاطعهم المقوقس قائلا: هـذا نبی مرسل إلی الناس کافـة، و لو أصاب القبط، و الروم لا تبعوه، و قـد أمرهم بذلک عیسـی، و هذا الذی تصفون منه نعت الأنبیاء من قبله، و ستکون له العاقبة حتی لا ینازعه أحد، و یظهر دینه إلی منتهی الخفّ و الحافر.

---

(۱) الطبقات الکبری: ج ۱ ص ۲۶۰ و غیره.

سید المرسلین ،ج۲،ص:۳۷۴

(۱) فاستاء رجال ثقیف من هذا الکلام و قالوا بکل صلافة و وقاحة: لو دخل الناس کلّهم معه ما دخلنا معه.

فهزّ المقوقس رأسه ساخرا بهم و قال: أنتم فی اللعب «۱». بید ان هذه الروایة لا توافق بقیة المصادر التاریخیة لان النبی صلّی اللّه علیه و آله کاتب ملوک العالم و قادته فی السنة السابعة من الهجرة، علی حین کان المغیرة فی معرکة الخندق قد آمن، و کان فی الحدیبیة فی صفوف المسلمین، حتی أنه کان بینه و بین مندوب قریش المفاوض عروة بن مسعود الثقفی مشاجرة مر ذکرها عند استعراض قصة الصلح.

و علی فرض صحة هذه الروایة لا بد من القول بأن المغیرة لم یکن فی وفد ثقیف.

(۲) و فی الختام ینبغی أن نلفت نظر القارئ الکریم إلی أن الواقدی نقل نص رسالة النبی إلی عظیم القبط بصورة اخری.

و لکن أسلوب الرسالة و عباراتها تدل علی أن هذه الصورة لا أساس لها من الصحة، لانها تتضمن تهدیدا من رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله لعظیم القبط بالحرب و الغزو اذ جاء فیه: «و أمرنی (أی اللّه) بالإعذار و الانذار، و مقاتلة الکفار حتی یدینوا بدینی» «۲».

و ممّا لا شک فیه أن هذا غیر صحیح لأن امکانیات المسلمین فی ذلک الیوم لم تکن لتسمح لهم بمقاتلة المکیین فکیف یغزو «مصر» و هی منطقة نائیة جدا.

هذا مضافا إلی أن صدور مثل هذا الکلام عن النبی فی أول دعوة له إلی الاسلام لا یتلاءم و نفسیة و خلق ذلک الرجل العظیم الذی کان یقدّر الظروف آنذاک أفضل من غیره.

---

(۱) السیرة الدحلانیة: ج ۳ ص ۷۰.

(۲) فتوح الشام: ج ۲ ص ۲۳.

سید المرسلین ،ج۲،ص:۳۷۵

(۱)

سفیر النبیّ صلّی اللّه علیه و آله فی أرض الذکریات «الحبشة»:

اشارة

تقع «الحبشة» فی آخر إفریقیا الشرقیة و تبلغ مساحتها ۱۸۰۰ کیلومترا مربعا، و عاصمتها الیوم: أدیس أبابا.

و لقد تعرّف الشرقیون علی هذه الأرض قبل ظهور الاسلام بقرن، و ذلک علی أثر هجوم الجیش الایرانی الذی تمّ فی عهد حکومة الملک الفارسی «انوشیروان»، و بلغ هذا التعرّف و التردد ذروته فی هجرة المسلمین من مکة إلی الحبشة (الهجرة الأولی و الهجرة الثانیة).

و یوم قرر رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله أن یبعث ستة من خیرة رجاله الشجعان إلی نقاط مختلفة، و نائیة من العالم لإبلاغ نداء رسالته العالمیّة کلّف:

«عمرو بن امیّة الضمیری» بأن یأخذ کتابه إلی الحبشة، و یسلّمه إلی النجاشیّ ملکها العادل الطیب.

علی أن الکتاب الذی ستقرأ نصّه قریبا لیس هو الکتاب الوحید الذی بعثه رسول الاسلام صلّی اللّه علیه و آله إلی النجاشی، بل سبق

أن کتب صلّی اللّه علیه و آله إلیه قبل هذا یوصیه بالمهاجرین المسلمین، و یطلب منه فیه أن یلطف بهم، و یرعاهم، و لا یزال نصّ هذین الکتابین موجودا فی المصادر التاریخیة الاسلامیة «۱».

(۲) و ربما حصل اشتباه بین هذین الکتابین (الرسالة التی بعثها النبی لابلاغ دعوته العالمیة، و الرسالة التی أوصی فیها النجاشی بالمهاجرین) فخلط بعض المؤرخین بین عبارتیهما.

و یوم قدم سفیر النبی بکتاب الدعوة إلی الاسلام، الحبشة علی النجاشی کان بعض المهاجرین المسلمین لا یزالون فی أرض الحبشة، یعیشون فی کنف

---

(۱) تاریخ الطبری: ج ۲ ص ۲۹۴.

سید المرسلین ،ج۲،ص:۳۷۶

النجاشی و حمایته، بینما عاد بعضهم من قبل إلی المدینة، و هم یحملون أجمل الذکریات و الخواطر عن عدل حاکمها الطیب «النجاشی»، و لطفه، و حسن وفادته.

(۱) من هنا کانت أرض الحبشة فی نظر المسلمین تعتبر أرض الذکریات الجمیلة و الخواطر الحلوة، و کانوا یمدحون حاکمها و یصفونهم بالعدل و الاستقامة. و لو اننا لا حظنا فی کتاب النبی صلّی اللّه علیه و آله إلیه نوعا من اللطف، و اللین فی القول فان ذلک مردّه إلی معرفة رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله بنفسیة النجاشی و خلقه و حسن موقفه.

فانک لا تجد لتهدیدات رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله فی کتبه و رسائله الاخری إلی الملوک و الزعماء، بالعقاب الالهی إن رفضوا القبول بدعوته، و حمّلهم مسئولیة شعوبهم فی عبارات صریحة و قاطعة، أیّ أثر فی هذا الکتاب.

(۲) فقد کتب رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله إلی النجاشی ما یلی:

«بسم اللّه الرّحمن الرّحیم. من محمّد رسول اللّه إلی النجاشی ملک الحبشة.

سلام علیک، أحمد اللّه الذی لا إله إلّا هو الملک القدّوس السلام المؤمن المهیمن، و أشهد أن عیسی بن مریم روح اللّه و کلمته ألقاها إلی مریم البتول الطیّبة الحصینة فحملت بعیسی، حملته من روحه، و نفخه، کما خلق آدم بیده، و إنی أدعوک إلی اللّه وحده لا شریک له و الموالاة علی طاعته، و أن تتبعنی و توقن بالذی جاءنی، فإنی رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله، و إنّی أدعوک و جنودک و قد بلّغت و نصحت فاقبلوا نصیحتی و السلام علی من اتبع الهدی» «۱».

لقد بدأ رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله کتابه بالتسلیم علی حاکم الحبشة و أرسل إلیه بتحیاته الشخصیة، و لکنه لم یفعل هذا فی کتاب غیره، فلم یرسل بتحیاته الشخصیة الی «کسری» و «قیصر» و «المقوقس» حکّام إیران و الروم

---

(۱) السیرة الحلبیة: ج ۳ ص ۲۴۸، إعلام الوری: ص ۴۵ و ۴۶.

سید المرسلین ،ج۲،ص:۳۷۷

و مصر، بل بدأ کتبه إلیهم بالسلام العام حیث قال: «السلام علی من اتبع الهدی».

(۱) و لکنه صلّی اللّه علیه و آله سلّم فی کتابه هذا، علی النجاشی نفسه، و قال: «السلام علیک»، و بهذا خصّه دون غیره من الزعماء و الملوک باحترام و تکریم خاصّین.

و لقد أشار صلّی اللّه علیه و آله فی هذا الکتاب الی جملة من صفات اللّه البارزة التی تدلّ جمیعها علی تنزه سبحانه، و عظمته و جلاله.

ثم أشار إلی مسألة ألوهیة المسیح (التی هی من ولائد التفکیر الکنسی المنحطّ) و ردّ علی ذلک باستدلال قویّ خاصّ مستلهم من

القرآن الكريم. حيث قايس ولادة المسيح عليه السّلام بخلقة آدم، و أثبت ان ولادة شخص من دون أب لو كان دليلا على ألوهيّته، أو كونه ابنا للّه، لصحّ ذلك فى حق آدم، الذى خلق من غير أب و لا أمّ، و لكن لا يرى أحد فيه مثل هذا الرأى.

ثم ختم صلّى اللّه عليه و آله كتابه هذا باخراج دعوته فى لباس النصح و الموعظة، تجنبا من إظهار نفسه بمظهر الآمر.

(۲)

محاورة سفير النبىّ و حاكم الحبشة:

لما مثل سفير النبى صلّى اللّه عليه و آله أمام النجاشىّ قال للنجاشى:

يا أصحمة إنّ علىّ القول، و عليك الاستماع، إنّك كأنّك فى الرقّة علينا منا، و كأنّا فى الثقة بك منك لأنا لم نظن بك خيرا قط إلّا نلناه، و لم نحفظك على شرّ قطّ إلّا أمنّاه، و قد أخذنا الحجة عليك من قبل آدم، و الانجيل بيننا و بينك شاهد لا يردّ، و قاض لا يجور، و فى ذلك موقع الخير، و اصابة الفضل، و إلّا فأنت فى هذا النبى الامّى كاليهود فى عيسى بن مريم، و قد فرّق رسله إلى الناس فرجاك لما لم يرجهم له، و أمنك على ما خافهم عليه لخير سالف، و أجر ينتظر.

فقال النجاشى: أشهد باللّه أنه للنبى الذى ينتظره أهل الكتاب، و إنّ

سيد المرسلين ،ج۲،ص:۳۷۸

بشارة موسى براكب الحمار، كبشارة عيسى براكب الجمل، و انه ليس الخبر كالعيان، و لكنّ أعوانى من الحبشة قليل، فانظرنى حتى أكثر الأعوان، و أليّن القلوب و لو استطيع أن آتيه لأتيته «۱».

(۱)

رسالة النجاشى إلى رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله:

ثم كتب كتابا إلى النبىّ صلّى اللّه عليه و آله هذا نصه:

«بسم اللّه الرّحمن الرّحيم؛ إلى محمّد رسول اللّه من النجاشى، سلام عليك يا نبى اللّه و رحمة اللّه و بركاته، الذى لا إله إلّا هو، الذى هدانى إلى الإسلام.

أما بعد، فقد بلغنى كتابك يا رسول اللّه فيما ذكرت من أمر عيسى، فو ربّ السماء و الأرض إن عيسى ما يزيد على ما ذكرت ثفروقا «۲» إنه كما قلت و قد عرفنا ما بعثت به إلينا، و قد قرّبنا ابن عمك و أصحابك، و أشهد أنّك رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و قد بايعتك و بايعت ابن عمك و أسلمت على يديه للّه ربّ العالمين، و قد بعثت إليك يا نبىّ اللّه فان شئت أن آتيك لفعلت يا رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله فإنّى أشهد أنّ ما تقول حق و السلام عليك و رحمة اللّه و بركاته» «۳»

ثم إن النجاشى بعث بهدايا خاصّة إلى رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و كتب إليه رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله بعد ذلك كتابين آخرين أيضا، و كان فى كلّ مرة يحترم كتاب رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و يقبّله و يضعه على عينيه.

(۲)

تقييم سريع لمراسلة النبى صلّى اللّه عليه و آله قادة العالم:

ربما تصوّر بعض العارفين بأحوال الساسة فى ذلك اليوم أن دعوة رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله لحكّام و شعوب العالم يومذاك

كان أمرا خارج المألوف و عملا

(۱) السيرة الحلبية: ج ۳ ص ۲۴۸، الطبقات الكبرى: ج ۱ ص ۲۵۹.

(۲) الثفروق: الاقماع التى تلزق بالبسر.

(۳) تاريخ الطبرى: ج ۲ ص ۲۹۴، بحار الأنوار: ج ۲۰ ص ۳۹۲.

سيد المرسلين ،ج۲،ص:۳۷۹

غير متعارف، و لكنّ مضىّ الزمان أثبت أنّ ذلك العمل كان من وظائف النبىّ و مهامّه الاساسية.

(۱) أولا: ان إرسال ستة سفراء فى يوم واحد إلى أنحاء العالم، محمّلين برسائل قوية مبرهنة أغلق كل باب للشكّ فى وجه المخالفين فى المستقبل، فلا مجال لأن يشكك أحد هذا اليوم و هو يرى هذا العمل العظيم فى عالميّة الرسالة المحمّدية، فمضافا إلى الآيات الواردة فى هذا الصعيد يعدّ إرسال السفراء بنفسه دليلا قاطعا و كبيرا على عالمية الرسالة الاسلامية.

(۲) ثانيا: لقد تأثّر جميع الزعماء و الملوك و القادة الذين راسلهم النبىّ صلّى اللّه عليه و آله ما عدا «خسروا برويز» ملك إيران الذى كان طاغية مستبدا متكبرا، برسائل النبى صلّى اللّه عليه و آله و دعوته، و أكرموا سفراءه.

كما أن قضية ظهور النبىّ العربى قد أصبح حديث الاوساط و المحافل الدينية بسبب هذا العمل.

لقد أيقظت هذه الرسائل و الكتب بمحتوياتها و مضامينها القوية المبرهنة العقول الغافية، و هزّت الغافلين بشدّة، و أثارت مشاعر الشعوب العالميّة المتحضرة، و دفعتهم إلى البحث و التحقيق حول من بشّر به التوراة و الانجيل، كما تسبب فى أن يجرى العلماء و الاساقفة و القساوسة غير المغرضين باتصالات بمن ينتسب إلى هذا الدين، و يقيموا ارتباطا مع هذه العقيدة بشكل و آخر.

و من هنا و لأجل هذا تسابقت أفواج و فرق كبيرة من رجال الدين من الشرائع الدينية المختلفة التى كانت سائدة آنذاك فى الايام الاخيرة لحياة رسول الإسلام صلّى اللّه عليه و آله و بعدها إلى القدوم على المدينة لدراسة أوضاع الدين الجديد، و التعرف على ماهيته و منطقه.

و لقد شرحنا فى الفصول الماضية و بشكل مفصّل نوع و مدى التأثير الذى تركته رسائل النبى و سفراؤه فى نفوس حكّام الرّوم و مصر و الحبشة، و ها نحن نواصل بيان بقية التأثيرات التى تركتها مراسلة النبى صلّى اللّه عليه و آله لحاكم

سيد المرسلين ،ج۲،ص:۳۸۰

الحبشة العادل، و ملكها البار: اصحمة النجاشى.

(۱) فقد عمد النجاشىّ بعد تقديم الهدايا إلى سفير النبىّ صلّى اللّه عليه و آله، إلى ارسال ثلاثين رجلا من القساوسة و الاساقفة الاحباش إلى أرض المدينة للتحقيق فى أمر الإسلام، و نبوة محمّد صلّى اللّه عليه و آله و ليروا من كثب حياته الزاهدة البسيطة، و لا يتصوروا أنه يعيش كما كان يعيش الملوك و الجبابرة فى ذلك العصر.

و لما قدم مبعوثو النجاشى المدينة على رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله سألوه عن نظريته حول السيّد المسيح عليه السّلام فبيّن رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله عقيدته حول ذلك النبىّ العظيم بقراءة الآية التالية:

«إِذْ قالَ اللَّهُ يا عِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ اذْكُرْ نِعْمَتِي عَلَيْكَ وَ عَلى والِدَتِكَ إِذْ أَيَّدْتُكَ بِرُوحِ الْقُدُسِ تُكَلِّمُ النَّاسَ فِي الْمَهْدِ وَ كَهْلًا وَ إِذْ عَلَّمْتُكَ الْكِتابَ وَ الْحِكْمَةَ وَ التَّوْراةَ وَ الْإِنْجِيلَ وَ إِذْ تَخْلُقُ مِنَ الطِّينِ كَهَيْئَةِ الطَّيْرِ بِإِذْنِي فَتَنْفُخُ فِيها فَتَكُونُ طَيْراً بِإِذْنِي وَ تُبْرِئُ الْأَكْمَهَ وَ الْأَبْرَصَ بِإِذْنِي وَ إِذْ تُخْرِجُ الْمَوْتى بِإِذْنِي وَ إِذْ كَفَفْتُ بَنِي إِسْرائِيلَ عَنْكَ إِذْ جِئْتَهُمْ بِالْبَيِّناتِ فَقالَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْهُمْ: إِنْ هذا إِلَّا سِحْرٌ مُبِينٌ» «۱».

و قد كان لهذه الآيات أثر عجيب فى نفوس اولئك القساوسة و الأساقفة حتى أنهم بكوا عند سماعها من دون اختيار.

(۲) و بعد التحقيق الدقيق فى دعوة رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله عاد هذا الفريق من علماء الدين المسيحى إلى الحبشة، و أخبروا

النجاشیّ بما سمعوه و شاهدوه، فبکی هو أیضا لما سمع من اولئک الرجال «۲».
و قد نقل ابن الاثیر فی «الکامل» و «اسد الغابة» قصة هذا الوفد بصورة اخری إذ کتب بعد ذکر ما مرّ من رسالة النجاشی باضافة قوله: «و بعثت

(۱) المائدة: ۱۱۰.

(۲) اعلام الوری: ص ۴۶.

سید المرسلین ،ج۲،ص:۳۸۱

إلیک بابنی أرمی بن الاصحم» فخرج ابن النجاشی فی ستین نفسا من الحبشة (قاصدین المدینة) فی سفینة فی البحر، فلما توسطوا البحر غرقوا کلهم.
و لکن وصول الرسالة التی اشار إلیها ابن الاثیر إلی الرسول الاکرم صلّی اللّه علیه و آله شاهد علی أنه لم تحدث مثل هذه الحادثة لمبعوثی النجاشی «۱».
(۱)

کتاب رسول اللّه الی أمیر الغساسنة (بالشام):

الغساسنة فرع من قبیلة «الازد» القحطانیین الذین سکنوا «الیمن» مدة طویلة، و کانت أراضیهم تسقی من سدّ مأرب، فلما انهدم ذلک السدّ اضطروا إلی الرحیل عن «الیمن» و نزلوا بالشام. فسیطروا علی جزء من أراضیها و حکموا فیها، و انتهی بهم الامر الی تشکیل دولة الغساسنة. التی کانت تحکم تلک الدیار تحت نفوذ قیاصرة الروم و سیادتهم، فلما جاء الإسلام أزال نظامهم، و انتهت حکومتهم، بعد أن حکم منهم، اثنان و ثلاثون ملکا فی مناطق «الجولان»، و «الیرموک»، و «دمشق» «۲».
و قد بعث رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله «شجاع بن وهب» و هو أحد السفراء الستة الذین بعثهم صلّی اللّه علیه و آله لابلاغ الرسالة الاسلامیة إلی العالم- إلی أرض الغساسنة، و قد حمّله کتابا إلی ملکها یومذاک «الحارث بن أبی شمر الغسانی»، فخرج شجاع بکتاب النبی إلی الشام لتسلیمه الی ملک الغساسنة فانتهی إلیه و هو بغوطة دمشق و هو مشغول باعداد المقدمات لاستقبال «قیصر» الذی کان فی طریقه إلی زیارة بیت المقدس وفاء للنذر الذی نذره للانتصار علی ایران کما مر.
(۲) و لهذا لم یستطع «شجاع» من الوصول إلی الأمیر الغسانی إلّا بعد انتظار دام

(۱) اسد الغابة: ج ۱ ص ۶۲، الکامل فی التاریخ: ج ۲ ص ۱۴۵.

(۲) راجع معجم البلدان، و مروج الذهب و غیرهما.

سید المرسلین ،ج۲،ص:۳۸۲

ثلاثة أیام، فاستغلّ «شجاع» هذه الفرصة و صادق فیها حاجب الأمیر الغسانی فکان یحدّثه عن صفة رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و أخلاقه و ما یدعو إلیه من العقیدة الطاهرة، فأثّرت کلمات «شجاع» تأثیرا عجیبا فی نفس ذلک الحاجب الذی کان رومیّا حتی أنه رقّ و غلبه البکاء و قال: إنّی قرأت الإنجیل و أجد صفة هذا النبی بعینه، و أنا أومن به و اصدّقه، و أخاف من «الحارث» أن یقتلنی اذا عرف باسلامی و کان یکرم سفیر النبی صلّی اللّه علیه و آله و یحسن ضیافته طوال تلک المدة، و یقول إن الحارث یخاف قیصر أیضا.
(۱) ثم لما خرج «الحارث» ذات یوم و جلس علی عرشه أذن لسفیر النبی صلّی اللّه علیه و آله بالدخول علیه، فلما مثل بین یدیه دفع إلیه کتاب رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله فقرأه و کان نصّه کالتالی:

«بسم اللّه الرّحمن الرّحيم من محمّد رسول اللّه إلى الحارث بن أبى شمر، سلام على من اتبع الهدى، و آمن به و صدّق، و إنى أدعوك أن تؤمن باللّه وحده لا شريك له يبقى ملكك».

فانزعج الحارث ممّا قرأ فى آخر الكتاب و رمى به جانبا، و قال: من ينتزع منى ملكى؟ أنا سائر إليه، و لو كان باليمن جئته، علىّ بالناس.

و بهذا أمر بإعداد العسكر حالا ليستعرض قوته العسكرية أمام سفير النبى إرعابا و تخويفا له. و لاجل أن يظهر نفسه بمظهر المدافع عن ملك قيصر بادر إلى كتابة رسالة الى «قيصر» يخبره فيها بما عزم عليه من غزو رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله!!

(٢) و اتفق أن وصلت رسالة الامير الغسانى إلى «قيصر» فى الوقت الذى كان فيه «دحية الكلبى» سفير النبى إلى الروم فى مجلس قيصر، و كان «قيصر» يحاوره، و يسأله عن رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و عن صفته و دينه، فانزعج «قيصر» من مبادرة الحاكم الغسانى العجولة و كتب إليه يمنعه عن السير إلى رسول الاسلام طالبا منه أن يلتقى به فى مدينة «ايليا».

سيد المرسلين ،ج٢،ص:٣٨٣

فغيّر موقف «قيصر» الايجابى هذا موقف عميله: الحاكم الغسانى السلبى تبعا للمثل القائل «الناس على دين ملوكهم» فبادر من فوره إلى إكرام سفير النبىّ صلّى اللّه عليه و آله و منحه هدايا ثمينة، و وجّهه نحو المدينة معززا مكرّما و قال له: «اقرأ على رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله منّى السلام».

و لكن النبى صلّى اللّه عليه و آله لم يرض بهذا الموقف الدبلوماسى الذى لم يكن ينمّ عن واقع صادق فقال: باد ملكه. أى سيزول ملكه عما قريب. فمات «الحارث» فى السنة الهجرية الثامنة أى بعد عام واحد من هذه القضية «١».

(١)

سادس السفراء فى أرض اليمن:

سادس سفراء النبى هو المبعوث الى أرض اليمامة (و هى من نجد)، و هو سليط بن عمرو.

فقد خرج سليط هذا بكتاب رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله الى «هوذة بن على» الحنفى ملك اليمامة يدعوه الى الإسلام و لما قدم عليه سلّم الكتاب إليه و فيه.

«بسم اللّه الرّحمن الرّحيم. من محمّد رسول اللّه إلى هوذة بن على. سلام على من اتّبع الهدى و اعلم أن دينى سيظهر إلى منتهى الخفّ و الحافر (أى يعمّ الشرق و الغرب) فأسلم تسلم و اجعل لك ما تحت يديك».

(٢) و حيث أن ملك اليمامة (هوذة) كان نصرانيا لذلك بعث إليه رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله سليطا و كان ممن عاش مدة من الزمن فى أرض الحبشة عند ما هاجر إليها فريق من المسلمين فرارا من اضطهاد و فتنة قريش لهم، و عرف بتقاليد النصارى و منطقهم، و كانت تعاليم الاسلام، و كذا اختلاطه بمختلف الفئات فى رحلاته و أسفاره قد صنعت منه رجلا شجاعا قويا و ذكيا و قد استطاع بما اوتى

---

(١) السيرة الحلبية: ج ٣ ص ٢٥٥ و ٢٥٦، الطبقات الكبرى: ج ١ ص ٢٦١

سيد المرسلين ،ج٢،ص:٣٨٤

من قوة المنطق، و الشجاعة أن يقنع بكلامه و حديثه ملك اليمامة عند ما قال له: يا هوذة أنه سوّدتك «١» أعظم حائلة (أى بالية) و ارواح فى النار، و انما السيّد من متّع بالإيمان ثم زوّد بالتقوى. ان قوما سعد برأيك فلا يشقون به، و إنى آمرك بخير مأمور به، و أنهاك عن شيء منهيّ عنه.

آمرك بعبادة اللّه، و أنهاك عن عبادة الشيطان، فان فى عبادة اللّه الجنة، و فى عبادة الشيطان النار، فان قبلت نلت ما رجوت و آمنت ما خفت، و ان ابيت فبيننا و بينك كشف الغطاء و هو المطّلع.

(۱) كانت ملامح ملك اليمامة المتغيرة المتأثرة توحى بحسن تأثير كلمات سليط سفير النبىّ فى نفس ذلك الملك، و لهذا طلب من سليط أن يمهله مدة حتى يفكر فى أمر النبى و دعوته، و كان من الملوك العقلاء.

و صادف أن قدم اليمامة عليه فى ذلك اليوم اسقف كبير من كبار أساقفة الروم، فتحدث معه «هوذة» فى قضية النبى، و دعوته، و إليك ما دار بينهما من الحوار.

قال هوذة للاسقف: جاءنى كتاب من النبى يدعونى إلى الإسلام فلم اجبه.

فقال الاسقف: لم لا تجيبه.

قال هوذة: ضننت بدينى و أنا أملك قومى، و لئن اتبعته لا أملك.

قال: بلى و اللّه لئن اتبعته ليملّكنك، و ان الخير لك فى اتباعه، و أنه للنبىّ العربى الذى بشّر بن عيسى بن مريم عليه السّلام. و انه لمكتوب عندنا فى الانجيل:

محمّد رسول اللّه.

(۲) فتركت نصيحة الاسقف و كلماته أثرا عميقا و قويا فى نفس ملك اليمامة «هوذة» فاستدعى سفير النبى صلّى اللّه عليه و آله و كتب إلى النبى صلّى اللّه

---

(۱) يقصد أنّه سوده كسرى و هو فى النار.

سيد المرسلين ،ج۲،ص:۳۸۵

عليه و آله كتابا هذا نصه: «ما أحسن ما تدعو إليه و أجمله، و أنا شاعر قومى و خطيبهم و العرب تهاب مكانى فاجعل إلىّ بعض الأمر اتبعك (أى أنه كان يطلب أن يجعله النبى خليفة له من بعده).

و لم يكتف «هوذة» بهذا بل بعث وفدا إلى رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله بزعامة «مجاعة بن مرارة» ليبلّغ إلى النبىّ صلّى اللّه عليه و آله رسالته و يقول له صلّى اللّه عليه و آله: ان جعل الأمر له من بعده أسلم و سار إليه و نصره، و إلّا قصد حربه.

فلما قدم الرسول على رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و أخبره بما جرى و قرأ الكتاب على النبىّ صلّى اللّه عليه و آله قال: «لا و لا كرامة، لو سألنى سيابة من الارض ما فعلت اللهم اكفنيه» «۱». سيد المرسلين ج۲ ۳۸۵ سادس السفراء فى أرض اليمن: ..... ص : ۳۸۳

(۱)

رسائل اخرى لرسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله:

هذا و ان الرسائل و الكتب التى بعثها رسول اللّه لغير من ذكرناه من القادة و الزعماء و الشخصيات الدينية و السياسية اكثر من ما أدرجناه هنا، و قد استطاع العلماء المحققون أن يجمعوا و يثبتوا فى كتب خاصّة صورة ۲۹ رسالة من رسائل الدعوة الى الاسلام التى بعثها رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله تركنا إدراجها هنا رعاية للاختصار «۲».

---

(۱) السيرة الحلبية: ج ۳ ص ۲۵۴، الكامل فى التاريخ: ج ۲ ص ۱۴۶، الطبقات الكبرى: ج ۱ ص ۲۶۲ و سيابة من الأرض أى قطعة من الأرض.

(۲) راجع مكاتيب الرسول للعلامة الاحمدى، و غيره من المؤلفات فى هذا المجال.

سید المرسلین ،ج۲،ص:۳۸۶

(۱)

۴۴ قلعة خيبر أو بؤرة الخطر [غزوة خيبر]

اشاره

يوم طلع نجم الاسلام فى أرض المدينة حقدت اليهود على رسول اللّه، و المسلمين اكثر من قريش، و عملت بمختلف الطرق و الحيل من اجل القضاء على الاسلام و الإيقاع برسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و أصحابه.

و لقد ابتلى يهود المدينة و ما حولها بمصير سيّئ نتيجة أعمالهم و تصرّفاتهم السيئة، فقتل فريق منهم، و اجلى آخرون مثل قبيلة بنى قينقاع و بنى النضير من أرض المدينة فسكنوا «خيبر» و «وادى القرى» أو نزلوا باذرعات الشام.

و كانت خيبر منطقة واسعة و خصبة تقع على بعد اثنين و ثلاثين فرسخا من المدينة كان قد سكنها اليهود قبل بعثة النبىّ صلّى اللّه عليه و آله و بنوا فيها سبع قلاع و حصون قوية لتحصنهم و تحفظهم.

و حيث إن التربة و المناخ فى تلك المنطقة كانت قد جعلت من تلك المنطقة مكانا جيدا و صالحا للزراعة جدا، لذلك كان سكانها اليهود قد حصلوا على مهارة كبرى فى امور الزراعة و جمع الثروات، و تهيئة وسائل الدفاع و القتال، و إعداد السلاح و القوة.

و كان عدد نفوسها يقارب عشرين الف نسمة بينهم عدد كبير من المقاتلين الشجعان «۱».

---

(۱) السيرة الحلبية: ج ۳ ص ۳۶، تاريخ الطبرى: ج ۲ ص ۴۶.

سید المرسلین ،ج۲،ص:۳۸۷

(۱) إن أكبر ذنب اقترفه يهود «خيبر» هو أنهم شجّعوا جميع القبائل العربية على محاربة الحكومة الاسلامية و القضاء عليها، و استطاع جيش الاحزاب المشرك بمساعدة يهود «خيبر» أن يتحركوا فى يوم واحد من مختلف مناطق الجزيرة العربية لاجتياح المدينة و استئصال المسلمين فى أكبر تحالف عسكرى و اتّحاد نظامىّ من نوعه فى ذلك العصر كما سبق و أن عرفت فى قصة «معركة الأحزاب» و لكن هذا الجيش المعتدى الظالم تفرّق بفعل تدابير رسول الاسلام الحكيمة و أصحابه بعد شهر من الانتظار خلف الخندق، و تقهقر و عادت أحزابه و من جملتهم يهود خيبر متشتتة متفرقة إلى أوطانها تجرّ أذيال الخيبة و الخسران، و استعادت عاصمة الإسلام استقرارها و أمنها.

(۲) إن خيانة، و خباثة و لؤم يهود خيبر حملت رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله على أن يقضى على بؤرة المؤامرة و مركز الفساد و الخطر هذا، و أن يجرّد سكانها جميعا من السلاح، لأنه كان يخشى أن يعود هذا الشعب المعاند الخبيث- ببذل الأموال الطائلة- إلى تأليب العرب الوثنيين مرة اخرى ضد المسلمين و يعيدوا قصة الأحزاب مرة اخرى. و خاصة أن تعصّب اليهود لدينهم و معتقدهم كان أشدّ من تعصّب قريش للوثنية، و لهذا التعصب كان يسلم ألف مشرك وثنيّ و لا يدع يهودى واحد دينه، و معتقده!!

(۳) ثم إنّ عاملا آخر حمل رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله على تحطيم قدرة الخيبريين و شوكتهم، و انتزاع السلاح منهم و رصد تحريكاتهم بواسطة فرسانه و رجاله، أنه راسل الملوك و السلاطين، و دعاهم جميعا و بشكل قوى الى الاسلام، فلم يكن من المستبعد أن يستغل «كسرى» و «قيصر» يهود خيبر فيتعاونوا جميعا للقضاء على الاسلام و النهضة الاسلامية فى مهدها، أو تحرك اليهود ذينك الملكين ضدّ الاسلام كما حرّكت من قبل المشركين ضدّ هذا الدين، و تسبّبت فى وقوع مشاكل.

خاصة أن الشعب اليهودى كان ضليعا فى الحروب التى دارت بين الروم

سيد المرسلين ،ج۲،ص:۳۸۸

و الفرس فى تلك العصور، و كان اليهود يتعاونون مع أحد الطرفين.

من هنا رأى رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله ان من الحكمة بل و من الضرورة بمكان أن يطفئ شرارة الخطر هذه إلى الأبد.

(۱) و كانت هـذه الفرصـة أفضل الفرص لهذا العمل، لأنّ بال النبيّ كان قد فرغ من ناحية الجنوب (أى قريش) بعد صـلح الحديبية، و كـان يعلم أنه لـو أقـدم على عمـل ضـد اليهود لم تمتـد يـد من جـانب قريش لمساعـدتهم، و لكى يمنع من وصول أيّة مساعـدات و امدادات لهم من ناحية قبائل الشمال مثل «غطفان» الذين كانوا أصدقاء ليهود خيبر و المتعاونين معهم فى معركة «الأحزاب» نفذ رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله خطة سيأتى تفصيلها مستقبلا.

لهذه الاسـباب و العوامل و الاعتبارات أمر رسول اللّه صـلّى اللّه عليه و آله المسـلمين بالتهيّؤ لغزو خيبر آخر مركز من مراكز اليهود فى الجزيرة العربية. و قال:

«لا تخرجوا معى إلّا راغبين فى الجهاد أما الغنيمة فلا».

ثم إن رسول اللّه صـلّى اللّه عليه و آله استخلف على المدينة «نميلة بن عبد اللّه الليثى»، و دفع راية بيضاء الى «علىّ بن أبى طالب» عليه السّـلام و أمر بالتوجه إلى خيبر، و لكى تسـرع الابل فى سـيرها اذن لعامر بن الاكوع أن يحدو بالابل لان الابل تستحثّ بالحداء، فأخذ يرتجز قائلا:

و اللّه لو لا اللّه ما اهتديناو لا تصدّقنا و لا صلّينا

إنّا إذا قوم بغوا علیناو إن أرادوا فتنة أبينا

فأنزلن سـكينة عليناو ثبت الأقـدام إن لاقينا (۲) و قـد عكست هـذه الأبيات الجميلـة جانبا من هـدف هـذه الغزوة، فهى تفيد أن اليهود ظلمونا، و أشعلوا نيران الفتنة و قد خرجنا لاطفائها، و تحملنا فى سبيل ذلك عناء هذا السفر.

و لقـد سـرّ رسول اللّه صـلّى اللّه عليه و آله بمضامين هـذه الابيات فدعا لابن الاكوع، و قال: «يرحمك اللّه» و قد استشـهد ابن الاكوع هذا فى هذه الغزوة.

سيد المرسلين ،ج۲،ص:۳۸۹

(۱) هـذا و قـد كـان رسول اللّه صـلّى اللّه عليه و آله يراعى مبـدأ الاسـتتار فى جميع تحركاته العسـكرية، فقـد كان يحب أن لا يعرف العدوّ بمسيره و مقصده حتى يفاجئ العدو و يباغته، و يحاصـره قبل أن يسـتطيع فعل شيء، هذا مضافا إلى ناحية اخرى و هى أن يظن حلفاء العدوّ الذى يقصده بأنه يقصدهم و يسير إليهم، فيغلقوا على أنفسهم أبواب منازلهم و لا ينضم بعضهم الى بعض.

و ربما تصوّر البعض فى هـذه الغزوة أن رسول اللّه صـلّى اللّه عليه و آله يقصد منطقة الشـمال (شـمال المدينة) لتأديب قبائل غطفان و فزارة الذين تعاونوا مع اليهود فى معركة الاحزاب، لما وجدوه متوجها نحو الشمال.

(۲) و لكنه عنـد مـا وصـل إلى منطقـة «الرجيع» عرج بجيشه صوب «خيـبر» و بهـذا قطع الطريق على أيـة إمـدادات عسـكرية من نـاحية الشـمال إلى خيبر، بقطع خطّ الارتباط بين قبائل غطفان و فزارة و يهود خيبر، فمع ان حصار خيبر طال مدة شـهر واحد تقريبا لم تستطع القبائل المذكورة ان تمدّ حلفاءها اليهود بأى شيء «۱».

و لقد خرج مع رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله الى خيبر ما يقرب من ألف و ستمائة مقاتل، بينهم مائتا فارس «۲».

و عند ما أشرف رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله على خيبر قرأ الدعاء التالى الذى يكشف عن نيته الحسنة:

---

(۱) السيرة النبوية: ج ۲ ص ۳۳۰.

(۲) الامالى للطوسى: ص ۱۶۴، يذهب ابن هشام فى سيرته: ج ۲ ص ۳۲۸ إلى ان خروج النبى صـلّى اللّه عليه و آله إلى خيبر كان فى

المحرّم، و بینما ذهب ابن سعد فی الطبقات الکبری: ج ۲ ص ۷۷ إلی انه کان فی جمادی الثانیة من السنة السابعة، و حیث ان ارسال الرسل الی الملوک و الامراء تم فی شهر محرم من هذه السنة ذاتها لذلک یکون الرأی الثانی أقرب إلی الصحة، و خاصة أن مهاجری حبشة التحقوا برسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله فی خیبر بعد وصول رسالة النبی صلّی اللّه علیه و آله إلی النجاشی بوساطة «عمرو بن أمیّة» لان ذهاب رسول النبی صلّی اللّه علیه و آله إلی الحبشة و عودته مع المهاجرین الی المدینة ثم خیبر بحاجة إلی زمان، و حیث ان توجه الرسل و السفراء کان فی شهر محرم لذلک یجب ان یکون قتال الخیبریین فی الاشهر التالیة.

سید المرسلین ،ج۲،ص:۳۹۰

اللهمّ ربّ السماوات و ما اظللن

و ربّ الارضین و ما اقللن

و ربّ الشیاطین و ما اضللن

و ربّ الریاح و ما أذرین

فإنا نسألک خیر هذه القریة و خیر أهلها، و خیر ما فیها و نعوذ بک من شرها و شر أهلها و شر ما فیها».

(۱) إن هذا الدعاء و ما رافقها من حالة التضرع، و ذلک أمام أعین ألف و ستمائة من الجنود الشجعان الذین کان کل واحد منهم شعلة متقدة من الشوق الی القتال فی سبیل اللّه یکشف عن أن النبی صلّی اللّه علیه و آله لم یکن یهدف من مسیره إلی هذه الأرض الاستعمار أو الانتقام بل جاء من أجل ان یقضی علی بؤرة الخطر التی کان من المحتمل أن یتحول فی کل لحظة إلی قاعدة انطلاق للمشرکین الوثنیین، حتی لا تهدّد النهضة الاسلامیة من هذه الناحیة فیما بعد.

و ستری أنت أیّها القارئ الکریم کیف أن رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله بعد فتح القلاع و الحصون الیهودیة، و انتزاع السلاح من سکانها المتآمرین المشاغبین فوض إلیهم اراضیهم، و اکتفی منهم بأخذ الجزیة فی مقابل المحافظة علی أموالهم و أنفسهم، و بعد أن ربطهم بمعاهدة قویة ملزمة.

(۲)

احتلال النقاط و الطرق الحساسة لیلا:

کان لکل حصن من حصون خیبر السبعة اسم خاص یعرف به فهی عبارة عن: «ناعم» و «القموص» و «الکتیبة» و «النطاة»، و «شقّ» و «سطح»، و «سلالم»، و ربما سمّی بعض هذه الحصون باسم زعیم الحصن و سیّده، مثل حصن مرحب.

کما أنه کانوا قد بنوا عند کل حصن من تلک الحصون برجا للمراقبة، و لرصد کل التحرکات خارج الحصن، و لأجل أن ینقل الحراس و المراقبون المستقرون فی هذه الأبراج الأخبار إلی داخل الحصن.

سید المرسلین ،ج۲،ص:۳۹۱

و قد کانت تلک البروج و الحصون قد شیّدت بحیث یسیطر سکانها علی خارج الحصن سیطرة کاملة و کانوا یستطیعون- عن طریق المجانیق «۱» و غیرها من آلات الرمی- إبعاد أی عدو، و افشال أیّة محاولة للاقتراب الی الحصن، و ذلک برمیه بالاحجار و ما شابهها.

(۱) و قد کان بین سکان هذه الحصون البالغ عددهم عشرین ألفا، ألفان من الفرسان الشجعان و الصنادید الابطال الذین توفرت لهم کل ما یحتاجون إلیه من الطعام و الشراب، و الذین اعدت لهم فی المخازن کل ما یحتاجون إلیه من الاسلحة و العتاد.

و کانت هذه الحصون من الإحکام و القوة بحیث کان من المستحیل إحداث أیّة ثغرة فی حیطانها أیضا، و من أراد الاقتراب إلیها رمی بالاحجار فجرح بها أو قتل، فکانت تعدّ هذه الحصون- فی الحقیقة- متاریس قویة لمقاتلی الیهود.

لقد واجه المسلمون فی هذه الغزوة مثل هذا العدوّ المسلح، المتمنع بمثل هذه المتاریس القویة، فکان لا بدّ لفتح هذه القلاع من

استخدام تكتيك عسكرى دقيق.
و لهذا فان أوّل عمل قام به رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و أصحابه فى هذا السبيل هو احتلال كل النقاط و الطرق الحساسة ليلا.
و قد تم هذا العمل بسرية و سرعة بالغة جدا بحيث لم يعرف به حتى مراقبو الابراج اليقظون أيضا.
(۲) و لما كان صبيحة تلك الليلة خرج عمّال خيبر غادين إلى مزارعهم و بساتينهم و هم يحملون مساحيهم و مكاتيلهم و اذا بهم يفاجئون بجنود الاسلام الابطال و قد احتلوا بقوة الايمان جميع النقاط الحساسة و سدّوا جميع الطرق عليهم بحيث لو قدّموا شبرا لقبض عليهم، فأفزعهم ذلك و خافوا خوفا شديدا، فأدبروا

---

(۱) و هى أجهزة حديدية بدائية تقذف الحجر او الحديد.

سيد المرسلين ،ج۲،ص:۳۹۲

هرابا و هم يقولون: محمّد و الجيش معه. و بادروا فورا إلى إغلاق أبواب الحصون و إحكامها، و عقدوا شورى عسكرية فى داخل حصنهم المركزى.
(۱) و عند ما رأى رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله مساحى اليهود و مكاتيلهم و غيرها من أدوات الهدم قال متفائلا:
«اللّه أكبر خربت خيبر أنّا إذا نزلنا بساحة قوم فساء صباح المنذرين».
و كانت نتيجة الشورى العسكرية اليهودية فى هذه الغزوة هى أن يجعلوا الأطفال و النساء فى أحد الحصون، و يجعلوا الذخيرة من الطعام فى حصن آخر، و يستقر المقاتلون الشجعان على الأبراج و يدافعوا عن كل قلعة و حصن بالأحجار، و يخرج الابطال الصناديد من كل حصن و يقاتلوا المسلمين خارجه.
كانت هذه هى خطة اليهود لمواجهة جنود الاسلام، و قد أصروا على تنفيذها حتى آخر لحظة من القتال و لهذا استطاعوا أن يقاوموا فى وجه الجيش الاسلامى مدة شهر واحد تقريبا بحيث كانت محاولة فتح كل حصن من تلك الحصون تستغرق عشرة أيام دون نتيجة.
(۲)

متاريس اليهود تتهاوى:

كانت هناك نقطة لا تحظى بأهمية تذكر من الناحية العسكرية و كان مقاتلو اليهود يسيطرون عليها سيطرة كاملة، و لم يكن فيها أى مانع من استهداف مخيم المسلمين و رميها من جانب العدو.
و لهذا جاء أحد المقاتلين المسلمين الى رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و هو «محمّد بن مسلمة» و قال له:
يا رسول اللّه صلّى اللّه عليك، إنك نزلت منزلك هذا فان كان عن أمر (الهى) امرت به فلا نتكلم فيه، و ان كان الرأى تكلمنا؟ يا رسول اللّه دنوت من الحصن، و إن أهل النطاة مرتفعون علينا و هو أسرع لانحطاط نبلهم فتحوّل يا رسول اللّه الى موضع برىء من النخل و البناء حتى لا ينالنا نبلهم.

سيد المرسلين ،ج۲،ص:۳۹۳

(۱) فقال رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و هو يراعى واحدا من مبادئ الاسلام العظيمة (الشورى) و احترام الآخرين: «بل هو الرأى، انظر لنا منزلا بعيدا من حصونهم، بريئا من الوباء نأمن فيه بياتهم»، فطاف محمّد حتّى انتهى إلى الرجيع (و هو واد بقرب خيبر) ثم رجع الى النبى صلّى اللّه عليه و آله ليلا فقال: وجدت لك منزلا، فأمر رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله فحولت خيمة القيادة عند المساء إلى ذلك المكان الاكثر أمانا من بيات اليهود و غدرهم فكان النبى يغدو كل يوم فيقاتل أهل النطاة يومه إلى الليل ثم إذا أمسى رجع الى

الرجيع حيث غرفة القيادة، و كان يناوب بين أصحابه فى حراسة الليل فى مقامه بالرجيع سبعة أيام «۱».

على أنه لا يمكن البتّ فى تفاصيل واقعة خيبر و لكن المستفاد من المصادر التاريخية هو أن جنود الاسلام حاصروا القلاع و الحصون حصنا تلو حصن، و حاولوا قطع ارتباط الحصن المحاصر ببقية الحصون تم فتحه، ثم محاصرة حصن آخر.

(۲) و لقد تم فتح هذه الحصون ببطء لأنها كانت مرتبطة ببعضها بارتباط سرّى، أو كان المقاتلون يدافعون عنها دفاعا مستميتا، و لكن الحصون التى كان الرعب و الخوف يسيطر على مقاتليها و حرّاسها، أو التى ينقطع ارتباطها بالخارج بصورة كاملة كان يتم السيطرة عليها بسهولة، و تسفك فيها دماء أقلّ، و يتقدم العمل فيها بسرعة اكبر.

(۳) و ان أول حصن فتح على أيدى المسلمين بعد شىء كبير من الجهد- كما يذهب إليه جمع من المؤرخين- هو حصن «ناعم». و لقد استشهد فى فتح هذا الحصن أحد المقاتلين المسلمين البارزين، يدعى «محمود بن مسلمة» الانصارى، و جرح خمسون رجلا من مقاتلى الإسلام، فقد استشهد الفارس المذكور بعد أن رماه اليهود بصخرة كبيرة من فوق الحصن فقتل من فوره، و قيل إنه توفى بعد ثلاثة أيام- حسب رواية ابن الاثير فى اسد الغابة «۲» و نقل الجرحى الخمسون إلى

---

(۱) السيرة الحلبية: ج ۳ ص ۳۹.

(۲) اسد الغابة: ج ۴ ص ۳۳۴.

سيد المرسلين ،ج۲،ص:۳۹۴

منطقة اخرى من المعسكر خصصت لغرض التضميد «۱»، كما انه سمح لبعض نساء بنى غفار بأن يأتين الى «خيبر» لمساعدة المسلمين و تضميد الجرحى و تقديم غير ذلك من الخدمات التى يليق بهن فى المعسكر، و قد أظهرت تلك النسوة من أنفسهن تفانيا، و تضحية عجيبة «۲».

(۱) و لقد رأت الشورى العسكرية الاسلامية أن يعمد المقاتلون المسلمون- بعد فتح حصن «ناعم» إلى فتح حصن «القموص» الذى كان يرأسه أبناء «أبى الحقيق»، و لقد فتح هذا الحصن بفضل تفانى جنود الاسلام، و أسرت منه «صفية بنت حيى بن أخطب» التى صارت فيما بعد من زوجات رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله.

و لقد قوّى هذان الانتصاران العظيمان معنوية الجنود المسلمين و ألقى رعبا شديدا فى نفوس اليهود و لكن المسلمين وقعوا فى مخمصة شديدة بسبب قلّة المواد الغذائية بحيث اضطروا إلى أن يأكلوا من بعض الانعام المكروهة اللحم، و قد كان هناك بين حصون اليهود حصن مملوء طعاما الّا أن المسلمين لم يظفروا به حتى ذلك الحين.

(۲)

التقوى فى ظروف المخمصة الشديدة:

فى مثل هذه الحالة التى كان قد استولى فيها جوع شديد على المسلمين، اضطروا معه إلى تناول لحوم ما كره أكله من الأنعام أتى رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله راع أجير لليهود يرعى لهم غنمهم، و رسول اللّه محاصر لبعض حصون خيبر فقال: يا رسول اللّه اعرض علىّ الاسلام، فعرضه عليه، فأسلم، و كان رسول اللّه لا يحقّر أحدا أن يدعوه إلى الاسلام و يعرضه عليه- فلما أسلم قال: يا رسول اللّه انى كنت أجيرا لصاحب هذه الغنم و هى أمانة عندى فكيف أصنع بها؟ فقال له رسول اللّه

---

(۱) السيرة الحلبية: ج ۳ ص ۴۰.

(۲) السيرة النبوية: ج ۳ ص ۳۴۲.

سيد المرسلين ،ج۲،ص:۳۹۵

صلّى اللّه عليه و آله أمام عيون المئات من جنوده الجياع:

«أخرجها من العسكر ثم صح بها و ارمها بحصيات فإنّ اللّه عزّ و جلّ سيؤدّى عنك أمانتك».

ففعل الراعى ما أمره به رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و خرجت الغنم إلى صاحبها حتى دخلت الحصن كأنّ سائقا يسوقها، و قد قاتل ذلك اليهودى إلى جانب المسلمين حتى استشهد «۱».

(۱) أجل لم يكتسب رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله لقب «الامين» من قومه فى فترة شبابه فقط بل كان أمينا فى جميع الحالات و الظروف و هو القائل:

«ما من شىء كان فى الجاهلية إلّا هو تحت قدمى إلا الامانة فانها مؤداة إلى البر و الفاجر» «۲»، و قد بقى تردد القطعان حرا طوال مدة الحصار و لم يفكر و لا واحد من المسلمين بأخذ غنم منها لأنهم تعلّموا الأمانة و التقوى و الصدق و الورع من معلّمهم الاكبر «محمّد» الصادق الأمين صلّى اللّه عليه و آله.

نعم غلب الجوع الشديد على العسكر ذات يوم حتى كادوا أن يهلكوا فأمر رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله بأن تؤخذ شاتان من غنم اليهود اضطرارا، و اطلق البقية لتدخل الحصن بامان «۳»، و لو لا ذلك الاضطرار الذى يباح معه المحذور بقدره لما سمح رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله بذلك، و لما رأى جوع أصحابه و تضوّرهم من شدّة السغب دعا قائلا:

«اللّهم انّك قد عرفت حالهم و ان ليست بهم قوة، و ان ليس بيدى شىء اعطهم إياه فافتح عليهم أعظم حصونها عنهم غناء، و أكثرها طعاما» «۴».

---

(۱) السيرة النبوية: ج ۲ ص ۳۴۴ و ۳۴۵. امتاع الاسماع: ج ۱ ص ۳۱۲- ۳۱۳.

(۲) مجمع البيان: عند تفسير قول اللّه تعالى: «وَ مِنْ أَهْلِ الْكِتابِ مَنْ إِنْ تَأْمَنْهُ ...».

(۳) السيرة النبوية: ج ۱ ص ۳۳۵- ۳۳۶.

(۴) السيرة النبوية: ج ۲ ص ۳۲۲.

سيد المرسلين ،ج۲،ص:۳۹۶

و لم يكن يأذن لاحد من المسلمين بأن يأخذ شيئا من اموال الناس ابدا.

(۱) فى ضوء كل هذا تتضح دسائس جماعة من المستشرقين فى تاريخنا المعاصر فهم يصرّون على القول بأن غزوات الاسلام و معاركه كانت للإغارة و جمع الغنائم و مصادرة الأموال و السيطرة عليها و ان جنوده لم يكونوا يتقيّدون خلال تلك المعارك بمبادئ العدالة و الامانة، و ذلك كيد منهم للاسلام، و محاولة بغيضة للحط من قيمة الاهداف الاسلامية العليا، و تشويهها.

و لكن النموذج المذكور هنا، و أمثاله ممّا يعدّ بالعشرات فى صفحات التاريخ الاسلامى تشهد بكذبهم، فإن النبى صلّى اللّه عليه و آله لم يأذن و هو فى أشدّ الظروف و أصعبها و جنوده الاوفياء قد غلبهم الجوع و دنوا من الهلاك، بأن يخون راع فى أغنام كان يرعاها ليهودى، بل أمره بردّها إلى صاحبه و هو فى قتال مع اليهود على حين كان يمكنه مصادرتها جملة واحدة.

(۲)

فتح الحصون الواحد تلو الآخر:

بعد فتح القلاع المذكورة حمل جنود الإسلام على حصن الوطيح، و سلالم، و لكنهم واجهوا مقاومة عنيفة من اليهود الذين كانوا يدافعون عنها خارجها، من هنا لم يستطع جنود الاسلام الأبطال رغم كل التضحيات التى ذكرها كاتب السيرة المعروف ابن هشام فى

موضع خاص من سيرته- ان يحرزوا انتصارا بل ظلوا يجالـدون مقاتلى اليهود أكثر من عشـرة أيام، و لكنهم كانوا يعودون فى كل يوم إلى مقرّهم من دون نتيجة.

و ذات يوم بعث رسول اللّه صـلّى اللّه عليه و آله أبـا بكر و اعطـاه رايته البيضاء على رأس جماعـة من المقاتلين المسـلمين لفتـح بعض حصون خيبر، و لكنه رجع و لم يكن فتح و كل من الامير و الجنود يلقى باللوم على الآخر، و يتهمه بالجبن و الفرار.

(۳) فبعث رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله فى يوم آخر «عمر بن الخطاب» على

سيد المرسلين ،ج۲،ص:۳۹۷

رأس جماعـة اخرى فكـان كرفيقه إذ رجع و لم يحقق فتحـا، بـل عـاد- حسب ما يروى الطبرى- «۱» فزعا مرعوبا و هو يصف شـجاعة مرحب و قوّته البالغـة، فـأغضب هـذا العمل رسول اللّه صـلّى اللّه عليه و آله و فرسان الاسـلام الابطال و قادة الجيش الاسـلامى، فجمع رسول اللّه صناديد جيشه و قال:

«لاعطينّ الرايـة غدا رجلا يحبّ اللّه و رسوله و يحبّه اللّه و رسوله يفتح على يديه ليس بفرّار» أو: «كرار غير فرار» حسب نقل الطبرى و الحلبى «۲».

(۱) و قد أثارت هذه الجملة الخالدة الحاكية عن فضـيلة و شـجاعة و تفوّق ذلك الفارس الذى قدر أن يكون الفتح على يديه و تميّزه المعنوى على غيره موجة من الفرح الممزوج بالاضطراب بين أفراد الجيش و قادته الشجعان.

فقد بات كل واحد منهم يتمنى أن يكون هو صاحب هذا النوط الخالد و العظيم، و ان تصيب القرعة اسمه.

و لما بلغ عليا عليه السّلام مقالة النبى صلّى اللّه عليه و آله هذه و هو فى خيمته قال:

«اللهم لا معطى لما منعت و لا مانع لما أعطيت» «۳».

(۲) غطّى ظلاـم الليـل كـل مكـان، و ذهب جنود الاسـلام إلى أماكن نومهم، و بينما بقى الحراس يتحارسون طوال الليل، و يرصـدون أوضاع العدوّ الغادر

---

(۱) تاريخ الطبرى: ج ۲ ص ۳۰۰.

(۲) مجمع البيان: ج ۹ ص ۱۲۰، السيرة الحلبية: ج ۲ ص ۳۷، السيرة النبوية: ج ۳ ص ۳۳۴ أمتاع الاسماع: ج ۱ ص ۳۱۴ و لقد انزعج المؤرخ الاسلامى المعروف ابن أبى الحديد من فرار هاتين الشخصيتين فقال فى ضمن قصيدة له:

و ما أنس لا أنس اللّذين تقدّماو فرّهما و الفرّ قد علما حوب

و للراية العظمى و قد ذهبا بهاملابس ذلّ فوقها و جلابيب

يشلّهما من آل موسى شمر دلطويل نجاد السيف أجيد يعبوب (الغدير: ج ۷ ص ۲۰۱ اقتباسا من القصائد العلويات).

(۳) السيرة الحلبية: ج ۲ ص ۳۵.

سيد المرسلين ،ج۲،ص:۳۹۸

و تحركاته.

و عند الصـباح و مع طلوع الشمس التى شقت بأشعتها رداء الظلام، و أضاءت السهل و الجبل، تجمّع قادة الجيش الاسلامى و صناديده و أبطـاله و غيرهم من الرجـال و فيهم الاـميران المنهزمـان بالأـمس حول رسول اللّه صـلّى اللّه عليه و آله و هم يريـدون بشوق بالغ أن يعرفوا من سيعطيه الراية اليوم، و قد تطاول لها أبو بكر و عمر «۱».

(۱) و لم يطل هذا الانتظار، فقد كسر رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله جدار الصمت هذا عند ما قال: «اين على»؟!

فقيل يا رسول اللّه به رمد، و هو راقد بناحية.

فقال رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله:

«ائتونى بعلىّ» «۲»

إنّ هذه العبارة تكشف عن أن ما أصاب عليا عليه السّلام من الرمد كان من الشدة بحيث سلبه القدرة على المشى، و عاقه عن الحركة. فأمرّ رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله يده الشريفة على عينى على عليه السّلام و دعا له بخير، فعوفى من ساعته، و استعادت عيناه عليه السّلام سلامتها افضل ممّا كانت بحيث لم يرمد عليه السّلام حتى آخر حياته بفضل تلك المسحة النبوية المباركة.

(۲) ثم دفع رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله اللواء إلى علىّ عليه السّلام و دعا له بالنصر كما أنه أمره بأن يبعث إلى اليهود قبل قتالهم من يدعو رؤساء الحصون الى الاسلام، فإن أبوا اعتناق الاسلام أخبرهم بوظائفهم فى ظل الحكومة الاسلامية و أن عليهم أن يسلّموا أسلحتهم إلى الحكومة الاسلامية، و يعيشوا بحرية و أمان

---

(۱) هذه هى عبارة الطبرى: ج ۲ ص ۳۰۰، كنز العمال: ج ۶.

(۲) بحار الأنوار: ج ۲۱ ص ۲۸ و ۲۹، تاريخ الخميس: ج ۲ ص ۴۹.

سيد المرسلين ،ج۲،ص:۳۹۹

تحت ظل هذه الحكومة شريطة أن يدفعوا الجزية «۱».

و اذا رفضوا ذاك و هذا قاتلهم، ثم قال لعلى الذى أوكل إليه قيادة تلك المجموعة:

«لئن يهدى اللّه بك رجلا واحدا خير من أن يكون لك حمر النعم» «۲».

أجل إن النبى الاكرم صلّى اللّه عليه و آله يفكّر فى هداية الناس حتى فى أشد لحظات الحرب، و هذا يفيد بأن جميع حروب رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله كانت لهداية الناس لا غير.

(۱)

الانتصار الكبير فى خيبر:

عند ما كلّف علىّ (عليه السّلام) من جانب النبى صلّى اللّه عليه و آله بفتح قلعتى سلالم و الوطيح (و هما الحصنان اللذان عجز عن فتحهما الأميران السابقان و وجها بفرارهما ضربة لا تجبر إلى شرف الجيش الاسلامى)، ارتدى درعا قويا و حمل معه سيفه الخاص ذا الفقار و راح يهرول بشجاعة منقطعة النظير نحو القلعتين المذكورتين، و الجند خلفه، حتى ركز الراية التى أعطاها له رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله على الأرض تحت الحصن.

و لما رأى اليهود انه دنا من الحصن خرج إليه كبار صناديدهم.

و كان أول من خرج إليه أخو مرحب و يدعى «الحارث» فتقدم إلى علىّ و صوته يدوى فى ساحة القتال بحيث تأخر من كان خلف علىّ من شدة الفزع «۳».

و لكن لم يمض زمان حتى سقط الحارث على الارض جثة هامدة بضربة قاضية من على عليه السّلام.

---

(۱) صحيح مسلم: ج ۵ ص ۱۹۵، صحيح البخارى: ج ۵ ص ۱۸.

(۲) السيرة الحلبية: ج ۲ ص ۳۷.

(۳) امتاع الاسماع: ج ۱ ص ۳۱۴ قال: فانكشف المسلمون و ثبت على.

سيد المرسلين ،ج۲،ص:۴۰۰

(۱) فغضب مرحب بطل خيبر المعروف لمقتل أخيه الحارث و خرج من الحصن و هو غارق فى السلاح، فقد لبس درعا يمانيا، و وضع على رأسه خوذة منحوتة من حجارة خاصة، و تقدم الى علىّ عليه السّلام كالفحل الصؤول يرتجز و يقول:

قد علمت خيبر أنى مرحب‌شاكى السلاح بطل مجرب

إن غلب الدهر فانى أغلبو القرن عندى بالدما مخضّب «۱» فأجابه على عليه السّلام مرتجزا و قد أظهر للعدو شخصيته العسكرية فى رجزه:

أنا الّذى سمّتنى امّى حيدرةضرغام آجام و ليث قسورة

عبل الذراعين غليظ القيصرةكليث غابات كريه المنظرة (۲) و بعد أن انتهى الطرفان من إنشاد رجزهما تبادلا الضربات بالسيوف و الرماح، فألقت قعقعة السيوف و صوت الرماح رعبا عجيبا فى قلوب المشاهدين، و فجأة هبط سيف بطل الاسلام القاطع على المفرق من رأس «مرحب» بطل اليهود قدّت خوذته نصفين و نزلت على رأسه و شقته نصفين الى أسنانه!!

و لقد كانت هذه الضربة من القوة بحيث افرعت أكثر من خرج مع «مرحب» من أبطال اليهود و صناديدهم ففروا من فورهم، و لجئوا إلى الحصن، و بقى جماعة فقاتلوا عليا منازلة فقاتلهم حتى قتلهم جميعا، ثم لاحق الفارين منهم حتى باب الحصن، فضربه عند الحصن رجل من اليهود فطاح ترسه من يده فتناول عليه السّلام بابا كان على الحصن و انتزعه من مكانه، فترس به عن نفسه فلم يزل ذلك الباب فى يده و هو يقاتل حتى فتح اللّه على يديه ثم القاه من يده حين فرغ، و قد حاول ثمانية من أبطال الاسلام و منهم أبو رافع مولى رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله أن يقلبوا ذلك الباب أو يحركوه من مكانه فلم يقدروا على ذلك «۲».

---

(۱) يروى ابن هشام فى سيرته أشعار مرحب بصورة اخرى: ج ۲ ص ۳۳۲.

(۲) تاريخ الطبرى: ج ۲ ص ۹۴، سيرة ابن هشام: ج ۲ ص ۳۴۹، تاريخ الخميس: ج ۲ ص ۴۷- ۵۰.

سيد المرسلين ،ج۲،ص:۴۰۱

و هكذا فتحت القلعة التى عجز عن فتحها المسلمون عشرة أيام، فى مدة قصيرة على يد بطل الاسلام الأول «على بن أبى طالب» عليه السّلام.

(۱) و يقول اليعقوبى فى تاريخه: ان الباب الذى قلعه على عليه السّلام كان من الصخر و كان طوله أربعة اذرع و عرضه ذراعين «۱».

و يقول الشيخ المفيد فى ارشاده بسند خاص عن امير المؤمنين قصة قلعه ذلك الباب:

«لما عالجت باب خيبر جعلته مجنّا لى فقاتلتهم به، فلما أخزاهم اللّه وضعت الباب على حصنهم طريقا ثم رميت به فى خندقهم، و لما قال له رجل: لقد حملت منه ثقلا قال عليه السّلام:

«ما كان إلّا مثل جنّتى التى فى يدى فى غير ذلك المقام» «۲».

و قد نقل المؤرخون قضايا عجيبة حول قلع باب خيبر هذا و خصوصياته و مواصفاته، و عن بطولات على عليه السّلام فى فتح هذا الحصن، و جميعها لا تتمشى و لا تتيسر مع القدرة البشرية المتعارفة، و لا يمكن أن تصدر منها.

و يقول على عليه السّلام نفسه فى هذا الصدد ما يرفع كل شك و إبهام قد يعترض المرء فى هذا المجال:

«ما قلعتها بقوّة بشريّة و لكن قلعتها بقوة إلهية و نفس بلقاء ربّها مطمئنة رضية» «۳».

(۲)

تحريف الحقائق:

لو أننا أردنا أن نلتزم بحدود الحق و الانصاف لوجب أن نقول انّ «ابن هشام» فى سيرته و «الطبرى» فى تاريخه ذكرا قصة مبارزة على

علیه السّلام فی یوم

(۱) تاریخ الیعقوبی: ج ۲ ص ۴۶.

(۲) الارشاد: ص ۶۲- ۶۵.

(۳) بحار الأنوار: ج ۲۱ ص ۴۰.

سید المرسلین ،ج۲،ص:۴۰۲

خیبر بصورة مفصلة، و نقلوا تفاصیلها بصورة دقیقة، و لكنهما ذكرا فی نهایة بحثهما التاریخی قصة خیالیة لا أساس لها و هی و ان مرحبا قتل علی یدی «محمّد بن مسلمة» و قالوا: و یری البعض أن مرحبا الیهودی قتله محمّد بن مسلمة انتقاما لأخیه الذی قتل عند فتح حصن «ناعم» علی أیدی الیهود، فقد كلّفه رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله بقتال مرحب فبرز إلیه، فقتله.

إن هذا الاحتمال من الوهن و البطلان بحیث لا یقاوم التاریخ الاسلامیّ المسلم و المتواتر، (۱) هذا مضافا إلی أن هذه الاسطورة التاریخیة تعانی من اشكالات، و مؤاخذات نذكرها للقارئ الكریم:

(۲) ۱- ان محمّد بن مسلمة لم یكن بذلك الرجل الشجاع، و البطل الصندید الذی تؤهله شجاعته لأن یكون فاتح خیبر و قاتل بطلها الاكبر، فإن التاریخ لا یذكر عنه نموذجا بارزا من بطولته و شجاعته، إنما كلّف فی السنة الثالثة من جانب النبی صلّی اللّه علیه و آله فقط بأن یغتال «كعب بن الاشرف» الذی حرّك المشركین و الهم ضد الاسلام و المسلمین بعد معركة بدر الكبری، و قد بقی ثلاثة أیام بلیالیها لا یطعم شیئا خوفا، فأنكر علیه رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله خوفه و سأله عن سبب ذلك فقال: یا رسول اللّه قلت لك قولا لا أدری هل أفینّ به أم لا؟

فلما رأی رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله منه ذلك أرسل معه أربعة رجال آخرین لیعینوه فی هذه المهمّة، و یتخلصوا من «كعب» الذی كان یرید إعادة القتال بین المسلمین و المشركین.

فخرجوا إلیه فی منتصف اللیل و قتلوا عدوّ اللّه كعبا وفق خطة خاصة و لكن «محمّد بن مسلمة» جرح أحد رفاقه من شدة الخوف و الوحشة التی اصابته، و لا شك أن صاحب مثل هذه النفسیة لا یمكنه أن یبارز صنادید «خیبر» المعروفین و ینازلهم.

(۳) ۲- ان فاتح «خیبر» لم یقاتل مرحبا و یقتله وحده، بل قاتل بعد مصرع مرحب من كانوا قد جاءوا معه إلی ساحة القتال من شجعان الیهود فلاحق

سید المرسلین ،ج۲،ص:۴۰۳

الفارّین، و نازل الذین بقوا و لم یفرّوا.

و إلیك أسماء من بقوا فی ساحة القتال و قاتلوا علیا علیه السّلام بعد قتله مرحبا:

۱- داود بن قابوس.

۲- ربیع ابن أبی الحقیق.

۳- أبو البائت.

۴- مرة بن مروان.

۵- یاسر الخیبری.

۶- ضجیج الخیبری.

و كل هؤلاء كانوا من صنادید الیهود و ابطالهم، و كانوا یقاتلون خارج حصن خیبر و یمنعون من أیة محاولة لفتح قلاع الیهود فی هذه الوقعة.

إن هؤلاء الستة قتلوا على يد على بن أبى طالب عليه السّلام و هم يرتجزون فى ساحة القتال و يطلبون المبارز و المناجز «۱».

فمن يكون و الحال هذه فاتح «خيبر» و قاتل مرحب؟

إذا كان «محمّد بن مسلمة» فانه لا يمكن أن يعود بعد قتل مرحب إلى معسكر المسلمين و يتجاهل اولئك الأبطال خلف مرحب بل لا بد أن يقاتلهم، فى حين اتّفقت كل السير و التواريخ على أن هؤلاء قتلوا جميعا على يد على بن أبى طالب عليه السّلام.

(۱) ۳- ان هـذه الاسـطورة التاريخية تتنافى مع الحديث المنقول عن رسول اللّه صـلّى اللّه عليه و آله فانه صـلّى اللّه عليه و آله قال فى حق على عليه السّلام:

«يفتح اللّه على يديه» مع العلم بأن المانع الاكبر من فتح خيبر كان هو مرحب الذى أجبرت شـجاعته الأميرين السابقين على الفرار، فاذا كان قاتل مرحب هو

(۱) ناسخ التواريخ: ج ۲ ص ۲۸۲- ۲۸۶.

سيد المرسلين ،ج۲،ص:۴۰۴

«محمّد بن مسـلمة» لزم أن يقول رسول اللّه صـلّى اللّه عليه و آله جملته هذه فى حق «محمّد بن مسـلمة» لا فى حق «على» عليه السّـلام الذى أعطاه الراية بعد أن قال تلك الجملة: «يفتح اللّه على يديه».

(۱) يقول الحلبى كاتب السـيرة المعروف: قيل: القاتل له (اى لمرحب) على كرم اللّه وجهه و به جزم مسلم رحمه اللّه فى صحيحه. قال بعضهم: و الاخبار متواترة به و قال ابن الاثير: الصحيح الذى عليه أهل السير و الحديث أن عليا قاتله كرم اللّه وجهه «۱».

و لقد وقع الطبرى فى تاريخه، و ابن هشام فى سـيرته فى شـىء من الاضـطراب و الفوضـى و كتبا قصة هزيمة و رجوع الرجلين اللذين كلّفـا قبل على عليه السّـلام بفتـح قلاع اليهود بصورة لا تتفق مع مفهوم الجملـة التى قالها رسول اللّه صـلّى اللّه عليه و آله فى حق على عليه السّلام.

فقد قال رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله فى حقه: «و ليس بفرّار» «۲» يعنى أن الذى سوف يعطيه الراية لا يفر أبدا، و مفهوم هذه الجملة هو أن عليا عليه السّـلام لا يفرّ و لا يجبن أمام العدوّ كما فر القائدان السابقان، و هذا يعنى أن القائدين السابقين فرّا أمام العدوّ، و أخليا الساحـة، فى حين أن الكاتبين المـذكورين لا يـذكران مسألـة فرار القائدين المذكورين، و إنما يكتبان رجوعهما كما لو أنهما قد أدّيا وظيفتهما القتالية و العسكرية على الوجه الكامل، و لكنّهما لم يوفقا للفتح «۳».

(۲)

ثلاث نقاط مشرقة فى حياة على عليه السّلام:

و نختم هذا البحث بذكر ثلاث فضائل لفاتح خيبر ذكرها أحد خصومه لها ارتباط بموقفه عليه السّلام فى خيبر:

(۱) السيرة الحلبية: ج ۳ ص ۳۸، و راجع زاد المعاد: ج ۲ ص ۱۳۴ و ۱۳۵.

(۲) المغازى: ج ۲ ص ۶۵۳.

(۳) السيرة النبوية: ج ۳ ص ۳۴۹.

سيد المرسلين ،ج۲،ص:۴۰۵

أمر معاوية سعد بن أبى وقاص يوما فقال: ما منعك ان تسبّ أبا التراب؟

فقال: أمّا ما ذكرت ثلاثا قالهنّ له رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله فلن أسبّه لأن تكون لى واحدة منهنّ أحبّ إلىّ من حمر النعم.

ثم أخذ سعد فی عدّ تلک المناقب فقال:

(۱) ۱- سمعت رسول اللّه صلّی اللّه علیه [و آله] و سلّم یقول له خلّفه فی بعض مغازیه فقال له علی: یا رسول اللّه خلّفتنی مع النساء و الصبیان؟

فقال له رسول اللّه صلّی اللّه علیه [و آله] و سلّم.

«أ ما ترضی أن تکون منی بمنزلة هارون من موسی، إلّا أنه لا نبوة بعدی» «۱».

(۲) ۲- و سمعته یقول یوم خیبر:

لاعطین الرایة رجلا یحبّ اللّه و رسوله و یحبه اللّه و رسوله. قال فتطاولنا لها فقال: ادعوا لی علیا. فاتی به أرمد فبصق فی عینه، و دفع الرایة إلیه، ففتح اللّه علیه «۲».

(۳) ۳- و لما نزلت هذه الآیة «فقل تعالوا ندع ابناءنا و ابناءکم و نساءنا و نساءکم و أنفسنا و أنفسکم ثم نبتهل ...» دعا رسول اللّه صلّی اللّه علیه [و آله] و سلّم علیّا و فاطمة و حسنا و حسینا فقال:

«اللهم هؤلاء أهل بیتی» «۳» «۴».

(۴)

عوامل الانتصار:

اشارة

فتحت حصون «خیبر»، و استسلم الیهود للمسلمین بشروط خاصة، و لکن یجب أن نری ما هی العوامل التی ادت إلی هذا الانتصار، فهذا هو فی الحقیقة

---

(۱) و هی اشارة إلی واقعة تبوک.

(۲) و هی اشارة إلی واقعة خیبر.

(۳) و هی اشارة إلی قصة مباهلة النبی نصاری نجران.

(۴) صحیح مسلم: ج ۷ ص ۱۲۰.

سید المرسلین ،ج۲،ص:۴۰۶

النقاط الهامة فی هذا القسم.

إن انتصار المسلمین الساحق فی هذه الغزوة یعود إلی عوامل یمکن الاشارة إلیها علی نحو الاجمال ثم شرحها بالتفصیل فی ما بعد.

۱- التخطیط العسکری و التکتیک الحربی الدقیق.

۲- تحصیل المعلومات و معرفة أسرار العدو الداخلیة.

۳- تفانی الامام علی بن أبی طالب، و بطولته النادرة. و هنا نحن ندرس هذه الامور الثلاثة علی وجه التفصیل:

(۱)

۱- التخطیط و التکتیک العسکری الدقیق:

لقد هبط الجیش الاسلامی فی منطقة قطع بها المسلمون ارتباط الیهود باصدقائهم القدامی (قبائل غطفان).

و قد كان بين قبائل غطفان فرسان كثيرون، و لو استطاعوا أن يعينوا اليهود فى هذه الموقعة لما أمكن فتح حصون خيبر.

فان «غطفان» لما سمعت بمسير رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله إلى خيبر خرجوا ليظاهروا اليهود عليه، و لكنهم ما أن سمعوا الشائعة التى مفادها أن أصحاب محمّد قد قصدوهم من طريق آخر ظنوا انهم سيهاجمون أموالهم و أهليهم فرجعوا من منتصف الطريق على أعقابهم، و أقاموا فى أهليهم و أموالهم و خلّوا بين رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و بين «خيبر».

يقول المؤرخون: إن هذه الشائعة كانت نتيجة نداء غيبىّ سمعه رجال غطفان فظنوا أن المسلمين داهموا أهليهم «۱» و لكنه ليس من المستبعد أن تكون هذه الشائعة من فعل المسلمين المتسترين من قبائل غطفان، و الذين امروا بأن يتظاهروا بالكفر، و يبقوا فى قبائلهم حتى يعينوا إخوانهم المسلمين فى اللحظات

---

(۱) المغازى: ج ۲ ص ۶۵۱- ۶۵۳.

سيد المرسلين ،ج۲،ص:۴۰۷

المناسبة.

فخططوا لهذه الموقعة بمهارة كبيرة و كانوا فى ذلك ناجحين جدا الى درجة أنّه تسبب فى أن تعدل إمدادات غطفان العسكرية لليهود من مواصلة مسيرها إلى «خيبر»، و العودة إلى أهليهم و ترك اليهود و شأنهم.

و قد سبق لهذا نظير فى معركة «الاحزاب» يوم امتنعت قبائل غطفان عن نصرة اليهود بسبب شائعة بثها بينهم رجل من المسلمين من بنى غطفان يدعى «نعيم بن مسعود»، و تفرّق على أثره جماعة الاحزاب، و انفرط عقدهم.

(۱)

۲- تحصيل المعلومات حول العدوّ:

لقد كان رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله كما أسلفنا مرارا يولى تحصيل المعلومات و معرفة أسرار العدو، أهمية كبيرة.

و لهذا بعث قبل محاصرة «خيبر» طليعة من المسلمين و أمّر عليهم «عبّاد بن بشر» و وجّههم إلى «خيبر»، فالتقوا بيهودى قرب حصون «خيبر»، و بعد التحقيق معه تبين أنه عين لليهود يتجسّس لهم الاخبار فأخذوه إلى رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله فسأله عن أوضاع اليهود فى حصون «خيبر».

فقال: أ فتؤمنني يا أبا القاسم على أن اصدقك؟ فأمّنه عباد.

فقال اليهودى: القوم مرعوبون منكم خائفون و جلون لما قد صنعتم بمن كان بيثرب.

ثم قال: خرجت من حصن «النطاة» من عند قوم ليس لهم نظام تركتهم يتسلّلون من الحصن فى هذه الليلة الى «الشق» و قد رعبوا منك حتى أنّ أفئدتهم لتخفق، فاذا دخلت الحصن غدا و أنت تدخله، قال رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله: إن شاء اللّه، قال اليهودى إن شاء اللّه أوقفك على حصن اليهود الذى فيه منجنيق مفلكة و دبابتان و سلاح من دروع و بيض و سيوف، فانصب المنجنيق على حصن الشق و تدخل الرجال تحت الدّبابتين فيحفرون الحصن فتفتحه من

سيد المرسلين ،ج۲،ص:۴۰۸

يومك «۱».

إن النبى صلّى اللّه عليه و آله و إن لم يستخدم هذه الادوات التخريبية إلّا أن المعلومات التى وقف عليها من ذلك اليهودى الأسير كانت مهمة لأنّها أوضحت نقطة الحملة غدا، و عرف النبى صلّى اللّه عليه و آله أن التغلّب على حصن «النطاة» لا يحتاج الى قوة كبيرة، و أنه لا بدّ من رعاية المزيد من الحيطة و الحذر عند فتح حصن «الشق».

(۱) نموذج آخر: عنـد فتـح إحـدی القلاع أتی یهودی إلی النبی صـلّی اللّه علیه و آله بعـد ثلاثهٔ أیام مضت علی محاصـرتها و قال- و لعلّه لتخلیص نفسه-: إنـک لو اقمت شـهرا مـا بـالوا، لهم جـدول تحت الأـرض یخرجون باللیـل فیشـربون بهـا ثم یرجعون إلی قلعتهم فیمنعون منک، فان قطعت مشربهم علیهم ضجهم.

و فی روایهٔ أن النبی صلّی اللّه علیه و آله لم یوافق علی قطع الماء عن العدو «۲».

و فی اخری؛ قطع علیهم مشاربهم موقتا فلم یطیقوا المقام علی العطش «۳».

(۲)

۳- تفانی امیر المؤمنین:

و لقـد ذکرنا تغانی علی بن أبی طالب، و بطولته فی هـذه الموقعـهٔ بصورهٔ مجملـهٔ، و ها نحن ننقل عبارهٔ قالها هو علیه السّـلام عن هذه المسألهٔ:

وردنـا مع رسول اللّه صـلّی اللّه علیه و آله خیبر علی رجـال من الیهود و فرسانهـا من قریش و غیرهـا، فتلقونا بأمثال الجبال من الخیل و الرجـال و السـلاح، و هم فی أمنع دار و أکثر عـدد، کل ینادی و یـدعو و یبادر إلی القتال، فلم یبرز إلیهم من أصـحابی أحـد إلا قتلوه حتی احمرّت الحـدق، و دعیت إلی النزال، و أهمّت کـل امرئ نفسه، و التفت بعض أصـحابی إلی بعض و کـل یقول: یـا أبـا الحسـن انهض.

---

(۱) السیرهٔ الحلبیهٔ: ج ۳ ص ۳۵.

(۲) ناسخ التواریخ: ج ۲ ص ۲۹۹. المصدر السابق ص ۴۰.

(۳) الخصال: ص ۳۶۹.

سید المرسلین ،ج۲،ص:۴۰۹

فأنهضنی رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله إلی دارهم فلم یبرز إلیّ أحد منهم إلا قتلته، و لا یثبت لی فارس إلّا طحنته، ثم شددت علیهم شـدّهٔ اللیث علی فریسـته حتی أدخلتهم جوف مـدینتهم مسـدّدا علیهم فاقتلعت باب حصـنهم بیدی حتی دخلت علیهم مدینتهم وحدی أقتل من یظهر فیها من رجالها، و أسبی من أجد من نسائها حتی افتتحتها وحدی و لم یکن لی فیها معاون إلّا اللّه وحده «۱».

(۱)

الرحمهٔ فی ساحهٔ القتال:

عند ما افتتح حصن «القموص» سبیت «صـفیّهٔ بنت حیی بن أخطب» و امرأهٔ اخری، فمر بهما «بلال» علی القتلی فصاحت صـفیهٔ صـیاحا شدیدا جزعهٔ ممّا رأت، فکره رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله ما صنع بلال و قال صلّی اللّه علیه و آله:

«أذهبت منک الرحمهٔ؟ تمر بجاریهٔ حدیثهٔ السنّ علی القتلی؟».

فقال بلال: یا رسول اللّه ما ظننت أنک تکره ذلک، و أحببت أن تری مصارع أهلها «۲».

و لم یکتف رسول اللّه صـلّی اللّه علیه و آله بهـذا القـدر من تطییب خـاطر «صـفیّهٔ» بل احترمها، و عیّن لها مکانا خاصا للاستراحـهٔ فی المعسکر، و اختارها زوجهٔ لنفسه، و بهذا الطریق أزال آثار ذلک الصنیع السیئ الذی قام به بلال.

لقد ترکت أخلاق رسول اللّه صـلّی اللّه علیه و آله و تعامله الانسانی الرفیع مع «صـفیهٔ» أثرا حسنا فی نفسها، فقد صارت فی ما بعد من أزواج النبی صلّی اللّه علیه و آله الوفیّات المخلصات، و قد حزنت عند وفاته، و بکت له أکثر من بقیهٔ ازواجه «۳».

(۱) الخصال: ص ۳۶۹ باب السبعة.

(۲) المغازى: ج ۲ ص ۶۷۳، تاريخ الطبرى: ج ۳ ص ۳۰۲.

(۳) تاريخ الطبرى: ج ۲ ص ۳۰۲.

سید المرسلین ،ج۲،ص:۴۱۰

(۱)

مصرع كنانة بن الربيع:

منذ أن أجلى «بنو النضير» عن المدينة و سكنوا «خيبر» أحدثوا صندوقا لجمع الأموال لإدارة شئونهم العامة، و لسد نفقات الحروب، و لإعطاء دية كل من كان يقتل من بنى النضير.

فبلغ رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله أن هذا الكنز و هذه الأموال قد أودعت عند «كنانة بن الربيع» زوج «صفية»، فلما افتتح صلّى اللّه عليه و آله خيبر طلب الربيع و سأله عن كنز اليهود، فأنكر ذلك فأمر رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله بحبسه، ثم عرف بعد التحقيق من اليهود، بمكان ذلك الكنز، و قد كان بخربة، إذ قال له يهودى إنى رأيت كنانة يطيف بهذه الخربة كل غداة أيام الحرب فأمر رسول اللّه بالخربة فحفرت فاخرج منها بعض ذلك الكنز، فسأل رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله «كنانة» عما بقى فأبى أن يؤديه أو يخبر بموضعه، فدفعه رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله إلى محمّد بن مسلمة فضرب عنقه قصاصا لأخيه الذى قتل فى وقع خيبر «محمود بن مسلمة» و الذى قتله اليهود بالقاء رحى من حجر من فوق حصونهم على رأسه، و انما قتل رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله كنانة بضرب عنقه، لتواطئه ضدّ الاسلام، و كتمانه مثل هذا الأمر، و تأديبا لغيره من اليهود حتى يتورعوا عن حبك المؤامرات ضد رسول الاسلام و ضدّ أصحابه، و ضدّ الحكومة الاسلامية، و كان «كنانة» آخر من قتل من يهود خيبر «۱».

(۲)

تقسيم غنائم الحرب:

بعد افتتاح حصون «خيبر»، و تجريد العدو من كل أسلحته، و جمع الغنائم أمر

(۱) السيرة النبوية: ج ۳ ص ۳۳۷، بحار الأنوار: ج ۲۱ ص ۳۳.

سید المرسلین ،ج۲،ص:۴۱۱

رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله بأن تجمع الغنائم كلها فى مكان واحد، ثم أمر صلّى اللّه عليه و آله رجلا بأن ينادى فى الناس: «أدّوا الخيط و المخيط، فانّ الغلول عار و شنار و نار يوم القيامة» «۱».

(۱) و لقد شدّد قادة الاسلام و ائمته الحقيقيون على أهميّة الامانة تشديدا بالغا حتى أنهم اعتبروا ردّ الامانة- مهما صغرت و دقت- من علائم الايمان، و الخيانة و عدم ردّها من علائم النفاق.

من هنا عند ما عثر رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله فى رحل مسلم من المقاتلين شيئا من أموال الغنيمة لم يردّها إلى بيت المال لم يصلّ على جنازة ذلك الرجل عند ما استشهد، و إليك تفصيل هذه الحادثة.

لما انصرف رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و أصحابه من خيبر و مع رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله غلام له، يقوم له بشئونه، و فيما كان ذلك يضع رحل النبى صلّى اللّه عليه و آله إذ أتاه سهم لا يعلم راميه فأصابه فقتله، فقال المسلمون:

هنیئا له الجنة.

فقال رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله:

«و الّذی نفس محمّد بیده إنّ شملته «۲» الآن لتحترق علیه فی النار، کان قد غلّها من فیء المسلمین یوم خیبر»!!

(۲) فسمع رجل من أصحاب النبی صلّی اللّه علیه و آله هذا الکلام فأتاه و قال:

یا رسول اللّه، أصبت شراکین لنعلین لی فقال صلّی اللّه علیه و آله «یقدّ لک مثلهما فی النار» «۳».

و هـذه القصـة تفضـح أیضـا دسـائس بعض المستشـرقین، لأنهم کانوا یصـفون حروب الاسـلام و معارکه العادلـة بأنها کانت من أجل الاغارة علی أموال الناس

---

(۱) وسائل الشیعة: ج باب جهاد النفس الحدیث ۴، المغازی: ج ۲ ص ۶۸۱.

(۲) الشملة کساء غلیظ یلتحف به.

(۳) السیرة النبویة: ج ۲ ص ۳۳۹، امتاع الاسماع: ج ۱ ص ۳۲۳ و ۳۲۴.

سید المرسلین ،ج۲،ص:۴۱۲

و مصادرتها کما یفعل قطاع الطرق، متجاهلین عمـدا و کیـدا الأهـداف الإنسانیـة و الالهیة العلیا لهذه المعارک و الغزوات، و الحال أن مثل هذه الانضباطیة و النظم و الورع ممّا لا یمکن تصوره فی قوم همهم الاغارة و النهب و السلب.

إن قائد شعب أو قوم هذا هو همهم و هذه هی همتهم لا یمکن أبدا أن یعتبر ردّ الامانة من واجبات الدین و من علائم الایمان، کما لا یمکنه أن یربی أتباعه و أصـحابه بمثل هـذا التربیـة الرفیعة، بحیث یجعله یجتنب عن سـرقة صـغیرة جدا مثل غلّ شـراکی نعلین لا قیمة لهما تذکر.

(۱)

قافلة من أرض الذکریات:

قبـل أن یتوجّه رسول اللّه صـلّی اللّه علیه و آله بالمسـلمین الی «خیبر» بعث «عمرو بن أمیّة» إلی البلاط الحبشـی لغرض إیصال رسالته إلی ملک الحبشة النجاشیّ، و لیطلب منه أن یهیء المقدمات اللازمة لترحیل المسلمین المهاجرین من الحبشة الی المدینة.

فهیّأ النجاشـی سـفینتین لأولـئک المهـاجرین بعـد أن جهزهـم بجهـاز حسن و امر لهم بکسوة، فسارت بهم حتی وصـلت إلی السواحل القریبة من المدینة.

و لما علم المسـلمون بمسیر رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله إلی «خیبر» توجّهوا من فورهم الی «خیبر» فقدموا مع «جعفر بن أبی طالب» علی رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله یوم «خیبر» بعد أن افتتحت جمیع حصون الیهود و قلاعهم.

فلما رأی رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله جعفر مشی فی استقباله (۱۲) خطوة ثم قبّل ما بین عینیه و التزمه و قال:

«ما أدری بأیّهما أنا اسرّ بفتح خیبر أم بقدوم جعفر؟».

و فی روایة اخری قال صلّی اللّه علیه و آله:

«لا أدری بأیّهما أنا أشدّ فرحا بقدومک یا جعفر أم بفتح اللّه علی أخیک خیبر».

ثم إن رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله قال لجعفر:

سید المرسلین ،ج۲،ص:۴۱۳

«یا جعفر ألّا امنحک؟ أ لا اعطیک أ لا أحبوک؟».

فظن الناس أنه یعطیه ذهبا أو فضة، فتشوّف الناس لذلک. فقال له:
أنی اعطیک شیئا إن أنت صنعته فی کل یوم کان خیرا لک من الدنیا و ما فیها».
ثم علمه صلّی اللّه علیه و آله الصلاة المعروفة بصلاة جعفر الطیار «۱».
(۱)

حجم الخسائر و عدد القتلی:

لم یتجاوز عدد قتلی المسلمین فی هذه الغزوة ۲۰ شخصا و لکن قتل من الیهود أکثر من هذا بکثیر، و قد سجل التاریخ أسماء ۹۳ رجلا منهم «۲».
(۲)

العفو بعد الانتصار:

المؤمنون باللّه و اصحاب المروءات من البشر یعاملون العدو المنهزم المقهور عند الغلبة علیه و الظفر به باللطف و الحب، و یعفون عنه و یتناسون روح الانتقام، أجل إنهم یشملون العدو منذ استسلامه بعطفهم و حنانهم و تلک هی حقیقة اثبتتها وقائع التاریخ الحیة.
و کذلک فعل رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله عند ما تغلب علی یهود خیبر فقد عاملهم بعد الانتصار معاملة حسنة، و شملهم بعفوه، و لطفه رغم کل ما ارتکبوه فی حق رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله من ظلم و جنایة و تألیب للعرب الوثنیین ضدّ الاسلام، و اشعال حروب کادت أن تودی بالحکومة الاسلامیة و تستأصل المسلمین، و تقضی علی جهود رسول الإسلام.
فقد قبل بطلب الیهود بأن یسکّنهم فی خیبر کما کانوا، و أن یترک أراضیهم

---

(۱) فروع الکافی: ج ۱ ص ۱۲۹ و ۱۳۰، الخصال: ج ۲ ص ۸۲ و ۸۳، امتاع الاسماع: ج ۱ ص ۳۲۵.
(۲) بحار الأنوار: ج ۲۱ ص ۳۲.
سید المرسلین ،ج۲،ص:۴۱۴
و بساتینهم بأیدیهم، علی أن یکون له نصف محاصیلها سنویا.
بل إن النبیّ صلّی اللّه علیه و آله- کما یروی ابن هشام- هو الذی اقترح هذا الأمر علی الیهود، و ترک لهم حریة التصرف فی مزارعهم و أراضیهم لیغرسوا أو یزرعوا ما یریدون من الشجر «۱».
(۱) لقد کان فی مقدور النبی صلّی اللّه علیه و آله، کأیّ فاتح آخر، أن یریق دمهم جمیعا، أو أن یجلیهم برمتهم من أراضیهم، أو یجبرهم علی اعتناق الاسلام، و لکنّه- خلافا لتصور زمرة مغرضة من المستشرقین، و طلائع الاستعمار الثقافی الذین یتصوّرون و یزعمون بأن الاسلام دین القهر و القوة، و ان المسلمین أجبروا الامم و الأقوام المغلوبة علی ترک عقائدها، و اعتناق الاسلام لم یفعل مثل هذا العمل قط، بل ترکهم أحرارا فی ممارسة شعائرهم، و البقاء علی ما کانوا یعتقدونه من اصول دینهم و فروعه.
(۲) و لم یحارب رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و أصحابه یهود «خیبر» إلّا لأنّ «خیبر» قد تحوّلت إلی بؤرة خطرة للمؤامرة، و الکید بالاسلام و المسلمین، فقد کانوا یمدّون المشرکین بکل ما یریدون للقضاء علی الحکومة الاسلامیة الحدیثة التأسیس، و لهذا اضطر رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله إلی مقاتلتهم، و تجریدهم من أسلحتهم، حتی یعیشوا تحت ظل الحکومة الاسلامیة بمنتهی الحریة، و یشتغلوا بمشاغلهم فی الزراعة، و یقیموا شعائرهم الدینیة من دون أن یجدوا فرصة للمشاغبة و التآمر ضدّ رسالة التوحید الکبری، اذ کانوا یسببون مشاکل کبیرة للمسلمین- فی غیر هذه الصورة- و یمنعون من تقدّم الاسلام و انتشاره.

(۳) و أما الجزية «۲» فقد كان لقاء دفاع الحكومة الاسلامية عنهم، و حمايتهم من الأعداء، و توفير الأمن لهم، إذ كان حماية أموالهم و أنفسهم من وظائف المسلمين.

ثم ان المحاسبة الدقيقة تقودنا إلى أن ما كان يدفعه المسلمون إلى الحكومة

---

(۱) السيرة النبوية: ج ۲ ص ۳۳۷.

(۲) الجزية ما يؤخذ من أهل الذمّة.

سيد المرسلين ،ج۲،ص:۴۱۵

الإسلاميّة من الضرائب الاسلامية كان أكثر بكثير ممّا كان يدفعه اليهود.

و النصارى إلى الحكومة الاسلامية بعنوان الجزية.

فقد كان يتوجب على كلّ مسلم أن يدفع الى الحكومة الاسلامية الخمس و الزكاة و ربما توجب عليه ان يدفع شيئا من أصل ماله لسدّ نفقات و احتياجات الحكومة الاسلامية بينما كان اليهود و النصارى الذين كانوا يعيشون فى ظلّ الحكومة الاسلامية فى أمن و أمان و يتمتعون بجميع الامتيازات و الحقوق الاجتماعية الفردية يدفعون إلى الحكومة الاسلامية الجزية بدل ما كان يدفعه المسلمون، فالجزية شيء و الأتاوة شيء آخر، على خلاف ما يروّجه بعض الكتاب المغرضين.

(۱) و لقد كان عامل الجباية الذى كان يزور خيبر بأمر رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله لتقدير حجم المحاصيل فيها، ثم تنصيفها رجلا عادلا ورعا إلى درجة أن اليهود أنفسهم أعجبوا بعدله، و اعترفوا بانصافه، و هو «عبد اللّه بن رواحة» الذى استشهد فيما بعد، فى موقعة «مؤتة».

فقد كان «ابن رواحة» يخمّن نصيب المسلمين من محاصيل خيبر، و ربما تصوّر اليهود أنه أخطأ فى التخمين و الخرص، و خمّن أكثر ممّا هو الحق فقالوا له:

تعديت علينا!

فكان عبد اللّه يقول: إن شئتم فلكم و إن شئتم فلنا.

فتقول اليهود- معجبة بهذا الانصاف العظيم و العدل الكبير الذى كان يتحلى به مخرّص الحكومة الاسلامية-: بهذا قامت السماوات و الارض «۱».

و لقد حصل المسلمون أثناء جمع غنائم «خيبر» على قطعة من التوراة، فطلبت اليهود من النبى صلّى اللّه عليه و آله أن يعيدها إليهم، فأمر رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله مسئول بيت المال باعادتها إليهم «۲».

---

(۱) السيرة النبوية: ج ۲ ص ۳۵۴.

(۲) المغازى: ج ۲ ص ۶۸۰، امتاع الاسماع: ج ۱ ص ۳۲۳.

سيد المرسلين ،ج۲،ص:۴۱۶

و هذا يكشف عن احترام رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله للشرائع الاخرى.

(۱)

سلوك اليهود المتعجرف:

فى قبال كلّ هذه الألطاف لم تكف اليهود عن خيانتها و كيدها، بل ظلّت تخطّط- فى الخفاء- للايقاع برسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله

و أصحابه، و الحاق الاذى بهم.

و لنقف فيما يأتى على نموذجين من هذا الأمر:

(۲) ۱- لما اطمأنّ رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله قرّرت جماعة من اليهود فى الخفاء أن تقضى على رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله بدس سمّ إليه. فأهدت له «زينب بنت الحارث» زوجة «سلام بن مشكم اليهودى» شاة مشويّة و قد سألت أى عضو من الشاة أحب إلى رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله فقيل لها الذراع، فاكثرت فيها من السمّ، ثم سمت سائر الشاة، ثم جاءت بها، فلما وضعتها بين يدى رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله. تناول الذراع، فلاك منها مضغة فلم يسغها، و معه «بشر بن البراء بن معرور» قد أخذ منها كما أخذ رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله فأما بشر فقد ابتلعها، و أما رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله فقد لفظها و عرف بأنها مسمومة، و مات بشر من أكلته التى أكل ثم دعا زينبا، و قال لها: سمّمت الذراع؟ فاعترفت. فقال لها: ما حملك على ذلك، قالت: قتلت أبى و عمّى و زوجى، و نلت من قومى ما نلت فقلت: إن كان ملكا استرحت منه، و ان كان نبيّا فسيخبر.

فعفا عنها رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله، و لم يلاحق من تواطئوا معها «۱».

---

(۱) السيرة النبوية: ج ۲ ص ۳۳۷ و ۳۳۸ و المغازى: ج ۲ ص ۶۷۷ و ۶۷۸. و امتاع الاسماع: ج ۱ ص ۳۲۳. هذا و المعروف أن النبى صلّى اللّه عليه و آله قال فى: مرضه الذى مات فيه: إن هذا الأوان وجدت فيه انقطاع أبهرى من الأكلة التى أكلت بخيبر، فإن النبىّ، و ان كان لفظ-

سيد المرسلين ،ج۲،ص:۴۱۷

(۱) لا شك لو أن مثل هذه الحادثة حدثت لغير رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله من القادة و الزعماء لصبغوا الارض بدماء من ظنوا أنه قصد قتلهم، أو ملأوا السجون بهم و حبسوهم، أعواما مديدة او اخضعوهم لاشد انواع التعذيب الجسدى و النفسى كما يحدّثنا بذلك التاريخ القديم و الحديث.

إن هذه المؤامرة الدنيئة التى قامت بها امرأة من اليهود جعلت الكثير من أصحاب رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله يسيئون الظن بصفية اليهودية التى أصبحت فى عداد ازواج النبى صلّى اللّه عليه و آله.

فقد باتوا يتصوّرون أنها ربما أقدمت فى ليلة من الليالى على اغتيال رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله.

و لهذا عند ما أعرس رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله بها بخيبر أو فى أثناء الطريق بات «أبو أيّوب الانصارى» يحرس قبّة رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله التى دخل بها بصفية ليلة عرسه بها، و بقى يطوف بالقبة حتى أصبح رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله فلما رأى أبا أيوب قال: مالك يا أبا أيوب؟

قال: يا رسول اللّه خفت عليك من هذه المرأة، و كانت امرأة قد قتلت أباها و زوجها و قومها و كانت حديثة عهد بكفر، فخفتها عليك. فشكره رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله، و دعا له بخير «۱».

(۲) ۲- و النموذج الثانى من جفاء اليهود، و كيدهم حتى بعد عفو النبى عنهم، و لطفه بهم أنّ «عبد اللّه بن سهيل» الذى كلّف من جانب النبى صلّى اللّه عليه و آله فى إحدى السنين بخرص محاصيل خيبر و تقديرها و حمل نصيب المسلمين منها إلى المدينة قتله جماعة مجهولة من اليهود أثناء قيامه بواجبه فى خيبر و قد كسروا

المضغة إلّا ان بقايا السمّ اختلط ببزاقه الشريف، و أثر فى جسمه المبارك حتى أودى بحياته المقدسة بعد حين.

(۱) السيرة النبوية: ج ۲ ص ۳۳۹ و ۳۴۰، بحار الأنوار: ج ۲۱ ص ۳۳.

سيد المرسلين ،ج۲،ص:۴۱۸

عنقه و ألقوه فی بئر، فقدم جماعة من زعماء الیهود المدینة و دخلوا علی رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و أخبروه بهذه العملیة الغادرة المجهول فاعلها، و تقدم الی رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله أیضا «عبد الرحمن» اخو عبد اللّه بن سهل و ابنا عمّه و کان عبد الرحمن من أحدثهم سنا و کان صاحب الدّم فلما تکلّم قبل ابنی عمّه قال رسول اللّه: الکبر الکبر (أی قدّموا الاکبر للکلام إرشادا إلی الأدب فی تقدیم الأسنّ و هو خلق یدعو إلیه الاسلام).

فذکروا لرسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله قتل صاحبهم و طلبوا القصاص فقال رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله:

«أ تسمّون قاتلکم، ثم تحلفون علیه خمسین یمینا فنسلّمه إلیکم».

(۱) و حمل هذا التعلیم النبوی أولیاء الدم علی أن یجعلوا التقوی و الورع نصب أعینهم و لم یستسلموا لثورة العاطفة فقالوا: یا رسول اللّه ما کنّا لنحلف علی ما لا نعلم.

فقال رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله:

«أ فیحلفون (أی یحلف الیهود) باللّه خمسین یمینا ما قتلوه، و لا یعلمون له قاتلا، ثم یبرءون من دمه؟».

قالوا یا رسول اللّه ما کنا لنقبل أیمان الیهود، ما فیهم من الکفر أعظم من أن یحلفوا علی إثم.

فکتب رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله إلی یهود خیبر کتابا فیه: انه قد وجد قتیل بین أبیاتکم فدوه (أی أعطوا دیته).

فکتبوا إلیه یحلفون باللّه ما قتلوه، و لا یعلمون له قاتلا.

فلما رأی رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله أن المشکلة قد وصلت إلی طریق مسدودة وداه بنفسه من عنده مائة ناقة «۱».

---

(۱) السیرة النبویة: ج ۲ ص ۳۵۴- ۳۵۶.

سید المرسلین ،ج۲،ص:۴۱۹

و هکذا اثبت النبی صلّی اللّه علیه و آله للیهود مرة اخری بأنه لیس داعیة حرب و لا طالب قتال و سفک دماء، و لو کان کغیره من الزعماء و السیاسیین لاتخذ من قصة مقتل عبد اللّه ذریعة للقضاء علی حیاة تلک الزمرة المعتدیة، المشاغبة المخلّة بالأمن «۱» إن النبی صلّی اللّه علیه و آله کما یصرّح بذلک القرآن الکریم و یصفه: نبی الرحمة، فهو لا یحتکم الی السیف ما لم یبلغ الامر مداه. (۱)

حیلة مجازة:

کان فی خیبر تاجر یدعی الحجّاج بن علاط السلمی له تجارة مع أهل مکة، و کان ممّن حضر یوم خیبر. و شاهد لطف النبی و رحمته فأسلم طائعا راغبا.

و لما فرغ المسلمون من أمر «خیبر» أتی رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و قال:

یا رسول اللّه إن لی بمکة مالا متفرقا فی تجار مکة فاذن لی یا رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله أن احتال لأخذها، فأذن له رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله بذلک لیستنقذ أمواله من المشرکین و غیرهم فی مکة.

فقدم مکة، فرآه رجال قریش اجتمعوا حوله و أخذوا یسألونه عن أمر رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و لم یکونوا علموا بإسلامه فأجابهم قائلا: لقد هزم محمّد بخیبر هزیمة لم تسمعوا بمثلها قط، و قتل أصحابه قتل لم تسمعوا بمثله قط، و اسر محمّد اسرا، و قالت الیهود: لا نقتله حتی نبعث إلی أهل مکة فیقتلوه بین

---

(۱) لم تنحصر تعدیات الیهود و تجاوزاتهم علی ما ذکرناه فلطالما خطّطوا و دبّروا الحیل لالحاق الأذی و الضرر بالمسلمین، و من

جملة ذلک حادث عبد اللّه بن عمر الذی ذهب إلی خیبر فی عهد الخلیفة الثانی لعقد اتفاقیة مع أهلها فاعتدوا علیه بالضرب فلما عرف بذلک عمر رأی أن یجلیهم من خیبر لقول رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله: «لا یجتمعنّ بجزیرة العرب دینان» فقال لصحابة النبی صلّی اللّه علیه و آله من کان له حق عند الیهود فلیأخذه ثم أجلاهم من خیبر جزاء کیدهم و تآمرهم المستمر. (المصدر).

سید المرسلین ،ج۲،ص:۴۲۰

أظهرهم انتقاما لمن أصاب من رجالهم.

(۱) ففرح سادة قریش لهذا الخبر الکاذب فرحا شدیدا، ثم قال الحجاج لهم.

أعینونی علی جمع مالی بمکة و علی غرمائی فإنی أرید أن اقدم خیبر فأصیب من محمّد و أصحابه قبل أن یسبقنی التجار الی ما هنا لک فجمعوا له ماله کاسرع ما یکون.

فلما سمع «العباس بن عبد المطلب» هذا الخبر جاء الی الحجاج و قال یا حجاج ما هذا الخبر الذی جئت به، فأشار الحجاج إلی العباس بأنّه سیخبره بحقیقة الأمر، ثم التقی العباس خفیة و أخبره بأنه ماکر أهل مکة، و أنّ النبی ظفر بیهود خیبر، و طلب من العباس أن یکتم ذلک حتی یغادر مکة، و ینجو بنفسه و ماله.

فلما فرغ من جمیع ماله کله غادر مکة بسرعة فائقة. (۲) فلما مضی علی ذلک ثلاثة أیام و اطمأنّ العباس من نجاة الحجاج لبس حلة جمیلة، و تعطر و أخذ عصاه ثم خرج حتی أتی الکعبة فتعجبت قریش لذلک، و ظنت أنه فعل ذلک تجلّدا، فقالت للعباس: یا أبا الفضل هذا و اللّه التجلّد لحرّ المصیبة، قال: کلا، و اللّه الذی حلفتم به، لقد افتتح «محمّد» خیبر، و ترک عروسا علی بنت ملکهم، و أحرز أموالهم و ما فیها، و أصبحت له و لأصحابه.

فقالوا: من جاءک بالخبر.

فقال: الذی جاءکم بما جاءکم (و یعنی الحجاج الذی احتال علیهم). و لقد دخل علیکم مسلما، فأخذ ماله، و انطلق لیلحق بمحمّد و أصحابه، فیکون معه.

فغضبت قریش لهذه المکیدة و انزعجت انزعاجا شدیدا، و لکن بعد فوات الأوان، و لم یلبثوا أن جاءهم خبر انتصارات المسلمین الساحقة علی اعدائهم «۱».

---

(۱) بحار الأنوار: ج ۲۱ ص ۳۴، زاد المعاد: ج ۲ ص ۱۴۰، و السیرة النبویة: ج ۲ ص ۳۴۵ و ۳۴۶.

سید المرسلین ،ج۲،ص:۴۲۱

(۱)

۴۵ قصّة فدک

اشارة

کانت «فدک» منطقة خصبة، کثیرة الخیر، قرب خیبر، و هی تبعد عن المدینة بما یقرب من (۱۴۰) کیلومترا، و کانت تعتبر بعد حصون خیبر النقطة الهامة التی یعتمد علیها یهود الحجاز «۱».

و قد ملأت القیادة الاسلامیة- بعد أن هزم الیهود فی خیبر و وادی القری و تیماء الفراغ الذی حصل فی شمال المدینة- بالقوة العسکریة الاسلامیة.

و لأجل أن تنهی الوجود السیاسی الیهودی فی هذه المنطقة التی کانت بمثابة منبع خطر، و بؤرة شغب ضدّ الاسلام، بعثت القیادة

الاسلامية سفيرا الى سادة فدك و زعمائها، لمعرفة موقفهم فآثر «يوشع بن نون» الذى كان يرأس سكان تلك المنطقة، الصلح و السلام على الحرب و القتال، و تعهّد بأن يسلّم كل سنة نصف محاصيل فدك الى رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله «۲».

و أن يعيش هو و قومه من الآن تحت راية الحكومة الاسلامية، و لا يشاغب و لا يتآمر ضدّ المسلمين، على أن تتعهد الحكومة الاسلامية- فى مقابل هذا المبلغ- بتوفير الأمن فى المنطقة.

---

(۱) راجع كتاب «مراصد الاطلاع» ج ۳ ص ۱۰۲۰ ماده فدك.

(۲) السيرة النبوية: ج ۲ ص ۳۵۳، امتاع الاسماع: ج ۱ ص ۳۳۱، فتوح البلدان: ص ۴۲.

سيد المرسلين ،ج۲،ص:۴۲۲

حكم الاراضى المفتوحة بلا قتال:

(۱) و من الجدير بالذكر هنا أن الأراضى التى يسيطر عليها المسلمون بالحرب و القتال تعود ملكيتها الى عامة المسلمين و يكون إدارتها بيد القائد الأعلى للامة.

أما الاراضى التى لم يوجف عليها بخيل و لا ركاب و لم يسيطر عليها المسلمون بالقتال فتكون لرسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و الامام من بعده خالصة، فهو يتصرف فيها كما يشاء و يرى، فله أن يهبها، و له أن يؤجّرها، و من جملة ماله أن يفعل فيها هو أن يهبها لأقربائه فيسدوا بها حاجتهم، و يديروا بها معيشتهم «۱».

و على هذا الاساس وهب رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله فدكا لابنته الطاهرة فاطمة الزهراء، و قد أريد من إيهاب هذه الارض لها- كما تشهد بذلك القرائن- أمران:

(۲) ۱- انّ قيادة الامة كانت بعد رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله كما صرّح النبى بذلك مرارا، ل: «على بن أبى طالب»، و مثل هذه المسئولية الثقيلة تحتاج و لا شك الى ميزانية كبيرة، فكان لعلىّ عليه السّلام أن يصرف من أموال فدك و عائداتها اذا صارت تحت تصرفه اكبر قدر ممكن ليحفظ به ذلك المنصب، و يستطيع القيام بمتطلباته.

و كأنّ جهاز الخلافة- بعد رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله أدرك هذه الحقيقة، و لهذا عمد منذ الايام الاولى لوفاة رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله الى انتزاع فدك من أهل بيت رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله.

(۳) ۲- لقد كان من الواجب أن تعيش ذرية النبى صلّى اللّه عليه و آله التى كان يتمثل مصداقها الكامل فى وحيدة رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله فاطمة الزهراء،

---

(۱) و قد طرحت هذه المسألة فى الآية ۶ و ۷ من سورة الحشر و عولجت فى الكتب الفقهية فى باب الجهاد تحت عنوان «الفيء» «و الأنفال».

سيد المرسلين ،ج۲،ص:۴۲۳

و ابنيها الحسن و الحسين عليهما السّلام بعد وفاة رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله بصورة تليق بمقام رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و شرفه، و مكانته السامية.

و لهذا الهدف وهب رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله فدكا لابنته فاطمة الزهراء عليها السّلام.

(۱) يقول المفسرون و المحدّثون الشيعة و بعض علماء السنة انه لما نزل قوله تعالى:

«وَ آتِ ذَا الْقُرْبى حَقَّهُ وَ الْمِسْكِينَ وَ ابْنَ السَّبِيلِ» «۱».

دعا رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله ابنته فاطمة و فوّض إلیها فدکا «۲»، و قد روی هذا الأمر ابو سعید الخدری و هو من کبار صحابة رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله.

و یعترف جمیع المفسرین، سنة و شیعة، بان هذه الآیة نزلت فی حق أقرباء رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله، و ابنته الزهراء اظهر و أقوی مصادیق «ذی القربی»، حتی انه کان علی بن الحسین السجاد فی الشام بعد واقعة کربلاء، و سأله بعض الشامیین عن نسبه، فتلا علیه السّلام الآیة المذکورة للتعریف بنفسه، و حیث إن مفاد الآیة و المراد بها کان معلوما عند المسلمین کافة قال الشامی متعجبا: و انکم للقرابة الذی أمر اللّه أن یؤتی حقه «۳».

(۲) و خلاصة القول ان ثمة اتفاقا بین علماء السنة و الشیعة فی أن هذه الآیة قد نزلت فی شأن الزهراء و ابنیها، نعم هناک خلاف فی ان رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله وهب ساعة نزول هذه الآیة فدکا لابنته فاطمة، أم لا، و لقد اتفق علماء الشیعة علی الشق الأول، و ذهبوا إلی ان النبی صلّی اللّه علیه و آله وهب فدکا عند نزول الآیة لفاطمة و وافقهم علی ذلک جمع من علماء السنة.

و قد أراد المأمون العباسی (لسبب ما) اعادة فدک إلی بنی الزهراء فکتب

---

(۱) الاسراء: ۲۶.

(۲) مجمع البیان: ج ۳ ص ۴۱۱، شرح نهج البلاغة لابن أبی الحدید: ج ۱۶ ص ۲۶۸، الدر المنثور: ج ۴ ص ۱۷۷.

(۳) الدّر المنثور: ج ۴ ص ۱۷۶.

سید المرسلین ،ج۲،ص:۴۲۴

الی المحدث المعروف «عبد اللّه بن موسی» و طلب منه أن یرشده فی هذا الامر، فکتب إلیه عبد اللّه بن موسی الحدیث المذکور الذی یوضح شأن نزول هذه الآیة، فاعاد المأمون فدکا الی أبناء الزهراء، و ذریتها «۱» فکتب الخلیفة العباسی إلی والیه علی المدینة یومذاک بأن رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله وهب فدکا لابنته فاطمة الزهراء، و هذا أمر مسلم، و لا خلاف فیه بین ابناء الزهراء.

(۱) و قد جلس المأمون ذات یوم علی کرسی خاص للاستماع إلی مظالم الناس و شکایاتهم، فکانت أول ما أعطی له، رسالة وصف صاحبها نفسه فیها بأنه یدافع عن الزهراء، فقرأ المأمون الرسالة و بکی مدة، ثم قال: من هو المحامی عن الزهراء؟ فقام شیخ کبیر، و قال: أنا هو ذا، فانقلب مجلس المأمون من مجلس القضاء الی مجلس حوار و مناظرة بین المأمون و بین ذلک الشیخ، و أخیرا وجد المأمون نفسه مغلوبا محجوجا فأمر رئیس دیوانه بان یکتب کتاب ردّ فدک إلی ابناء الزهراء، فکتب ذلک الکتاب، و وشحه المأمون بتوقیعه، و فی هذه المناسبة قام دعبل الذی حضر ذلک المجلس و أنشأ شعرا هذا مطلعه:

أصبح وجه الزمان قد ضحکابردّ مأمون هاشم فدکا «۲» (۲) و لیس الشیعة بحاجة- فی اثبات ان فدکا کان ملکا طلقا و خالصا للزهراء فاطمة بنت رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله إلی الدلائل المذکورة، لأن الصدّیق الاکبر أمیر المؤمنین علی بن أبی طالب علیه السّلام قد صرّح بمالکیته بفدک فی إحدی رسائله الی والیه علی البصرة عثمان بن حنیف اذ قال:

«بلی کانت فی أیدینا فدک من کلّ ما أظلّته السماء فشحّت علیها نفوس قوم، و سخت عنها نفوس قوم آخرین و نعم الحکم اللّه» «۳».

---

(۱) مجمع البیان: ج ۳ ص ۴۱۱ عند تفسیر قوله تعالی: «وَ آتِ ذَا الْقُرْبی حَقَّهُ الاسراء: ۲۷ فتوح البلدان ص ۴۶

(۲) شرح ابن أبی الحدید: ج ۱۶ ص ۲۱۷.

(۳) نهج البلاغة: الکتاب ۴۵.

سید المرسلین ،ج۲،ص:۴۲۵

(۱)

قصة فدک بعد رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله:

لقد حرمت ابنة رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله العزیزة فاطمة من ملکها الخالص (فدک) بعد وفاة رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله لأغراض سیاسیة خاصة، و أخرجوا عمالها من تلک الارض، فعمدت إلی إثبات حقّها و استرداد ملکها من جهاز الخلافة عن طریق القانون.

ففی الدرجة الأولی کانت قریة فدک فی یدها، و الید دلیل الملک، و لکن جهاز الخلافة طلب منها مع ذلک دلیلا علی کون فدک ملکها، خلافا لکلّ الموازین القضائیة الاسلامیة.

إذ لا یطلب من أیّ واحد له ید علی شیء (أی یکون ذلک الشیء تحت تصرفه) أن یقیم دلیلا علی ملکیته لذلک الشیء، و لکن الخلافة لم تعر لید الزهراء علی «فدک» أهمیة، بل طالبتها بان تأتی بشاهد علی ملکیته.

و لهذا اضطرت فاطمة الزهراء علیها السّلام إلی ان تأتی للشهادة علی ذلک بشخصیّة ذات مکانة هامة کعلیّ علیه السّلام و امرأة تدعی أمّ أیمن التی شهد لها رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله بأنها من نساء الجنة «۱».

(۲) و بعتیق رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله «رباح» حسب روایة البلاذری «۲»، و لکن جهاز الخلافة لم یعر اهتماما لشهادة هؤلاء الشهود، و حرم ابنة رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله من ملکها الذی وهبه ایاها والدها رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله.

و لقد کانت «الزهراء» و «علی» و ابناهما الحسن و الحسین علیهم السّلام مطهرین من کل رجس کما صرح بذلک قوله تعالی: «إِنَّما یُرِیدُ اللَّهُ لِیُذْهِبَ عَنْکُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَیْتِ وَ یُطَهِّرَکُمْ تَطْهِیراً» «۳».

---

(۱) الاصابة: ج ۴ ص ۴۳۲.

(۲) فتوح البلدان: ص ۴۴.

(۳) الاحزاب: ۳۳، راجع کتاب: آیة التطهیر فی احادیث الفریقین: ج ۱ و ۲.

سید المرسلین ،ج۲،ص:۴۲۶

و لو أن هذه الآیة شملت نساء النبی صلّی اللّه علیه و آله لکانت فاطمة الزهراء من أوضح مصادیقها قطعا و یقینا، و لکن الخلافة تجاهلت- مع الأسف- حتی هذا الدلیل، و اعتبر الخلیفة ادعاءها ادعاء غیر مشروع.

(۱) و فی المقابل یری علماء الشیعة أن الخلیفة الاول أذعن فی نهایة الأمر لصحة رأی الزهراء و صحة ادّعائها و شرعیّته، و کتب کتابا یصرّح بأن فدکا ملک خالص للزهراء و أعطاها ذلک الکتاب، و لکن رفیق الخلیفة و صاحبه لما صادف الزهراء فی اثناء الطریق و عرف بأنها حصلت علی اعتراف صریح من الخلیفة بملکیتها لفدک أخذ منها ذلک الکتاب و اتی به الی الخلیفة الاول و قال معترضا علی شهادة علی علیه السّلام و أم أیمن لها: ان علیا یجرّ إلی نفسه و أم أیمن امرأة.

ثم عمد إلی الکتاب فمحاه و خرقه «۱».

هذا و یروی الحلبی فی سیرته هذه الحادثة بصورة اخری اذ یکتب قائلا: ان ابا بکر کتب لفاطمة بفدک و دخل علیه عمر فقال: ما هذا؟ فقال: کتاب کتبته لفاطمة بمیراثها من أبیها، فقال: ممّا ذا تنفق علی المسلمین و قد حاربتک العرب کما تری، ثم اخذ عمر الکتاب فشقه «۲».

(۲) ما قاله أحد متکلمی الشیعة، و هو ان أبی الحدید یقول: قلت لمتکلم من متکلمی الامامیّة یعرف بعلی بن تقی من بلدة النیل: و هل کانت فدک إلّا نخلا یسیرا و عقارا لیس بذلک الخطیر! فقال لی: لیس الأمر کذلک، بل کانت جلیلة جدا، و کان فیها من النخل نحو ما بالکوفة الآن من النخل، و ما قصد ابو بکر و عمر بمنع فاطمة عنها إلا ألّا یتقوّی علیّ بحاصلها و غلّتها علی المنازعة فی

الخلافة، و لهذا اتبعا ذلک بمنع فاطمة و علی و سائر بنی هاشم و بنی المطّلب حقّهم فی الخمس، فإنّ الفقیر الذی لا مال له تضعف همته، و یتصاغر عند نفسه، و یکون مشغولا بالاحتراف و الاکتساب عن طلب الملک و الرئاسة «۳».

(۱) شرح ابن أبی الحدید: ج ۱۶ ص ۳۷۴.

(۲) السیرة الحلبیة: ج ۳ ص ۳۹۱.

(۳) شرح نهج البلاغة لابن أبی الحدید: ج ۱۶ ص ۲۳۶.

سید المرسلین ،ج۲،ص:۴۲۷

(۱) و یکتب هذا الکاتب فی موضع آخر من کتابه أیضا: سألت علی بن الفارقیّ مدرّس المدرسة الغربیة ببغداد، فقلت له: أ کانت فاطمة صادقة؟ قال:

نعم، قلت: فلم لم یدفع إلیها أبو بکر فدک و هی عنده صادقة؟ فتبسم، ثم قال کلاما لطیفا مستحسنا مع ناموسه و حرمته و قلة دعابته، قال: لو أعطاها الیوم فدک بمجرد دعواها لجأت إلیه غدا، و ادّعت لزوجها الخلافة، و زحزحته عن مقامه، و لم یکن یمکنه الاعتذار و الموافقة بشیء، لانه یکون قد اسجل علی نفسه علی أنها صادقة فیما تدعی کائنا ما کان من غیر حاجة إلی بیّنة و لا شهود. و هذا کلام صحیح، و ان کان أخرجه مخرج الدعابة و الهزل «۱».

لقد بدأ منع بنی الزهراء من فدک فی عهد الخلیفة الأول، و بعد ان قضی علی علیه السّلام و تسلّم معاویة زمام الامر، وزع فدکا بین ثلاثة هم: (مروان بن الحکم و عمرو بن عثمان، و ابنه یزید).

(۲) و لما ولی الأمر «مروان» سیطر علی فدک بصورة کاملة، و وهبها لابنه عبد العزیز، و اعطاها عبد العزیز لولده «عمر بن عبد العزیز» «۲».

و حیث انه کان حاکما معتدل السیرة بین خلفاء بنی أمیّة لهذا فان أول بدعة أزاحها کان هو اعادة فدک إلی بنی فاطمة، ثم انتزعها الخلفاء الذین توالوا بعده من ایدی بنی هاشم، و کانت بأیدیهم حتی یوم انقرضت فیه حکومة الامویین.

(۳) و قد اضطرب أمر فدک اضطرابا عجیبا ایام الخلافة العباسیة، فلما ولی أبو العباس السفاح ردّها علی عبد اللّه بن الحسن بن الحسن، ثم قبضها ابو جعفر من بنی حسن، ثم ردّها محمّد المهدی ابنه، علی ولد فاطمة علیها السّلام، ثم قبضها موسی الهادی بن المهدی و هارون أخوه، لاسباب سیاسیه خاصة، حتی وصل الدور إلی المأمون فردها علی الفاطمیین اصحابها الشرعیین ضمن تشریفات

(۱) شرح ابن أبی الحدید: ج ۱۶ ص ۲۸۴.

(۲) شرح ابن أبی الحدید: ج ۱۶ ص ۲۷۸.

سید المرسلین ،ج۲،ص:۴۲۸

خاصة و بصورة رسمیة.

ثم اضطرب امر فدک من بعده أیضا فربما سلبت من أصحابها و ربما ردّت إلیهم. و هکذا تراوحت بین السلب و الرد.

و لقد استغلّت فدک فی عهد الامویین و العباسیین فی أغراض سیاسیة بحتة قبل أن تستغلّ فی أغراض اقتصادیة.

فلقد کان الخلفاء فی صدر الاسلام یحتاجون إلی عائدات فدک المالیة، مضافا إلی انهم انتزعوها من ید علیّ لغرض سیاسی و لکن فی العصور المتأخرة عن ذلک کثرت ثروة الخلفاء و زادت زیادة هائلة بحیث لم یکونوا بحاجة إلی عائدات فدک، و لهذا فان عمر بن عبد العزیز لما أعاد فدکا إلی بنی فاطمة احتج علیه بنو أمیّة و اعترضوا قائلین: هجّنت فعل الشیخین، و إن أبیت إلّا هذا فامسک

الأصل و أقسم الغلّة «۱».

(۱)

فدک فی محکمة التاریخ:

إن دراسة و تقییم ملفّ «فدک» تثبت بوضوح أن منع ابنة رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله من حقها المشروع کان عملا سیاسیا بحتا، أی إنه ما کان یستند إلی أی مبرر شرعی مطلقا، و ان المسألة کانت أوضح من أن تخفی علی خلیفة العصر.

و قد أوضحت الصدیقة الطاهرة فاطمة الزهراء علیها السّلام هذه الحقیقة فی خطابها الساخن البلیغ اذ قالت:

هـذا کتاب اللّه حکما عـدلا و ناطقا فصـلا یقول: و یرثنی و یرث من آل یعقوب «۲» و ورث سـلیمان داود «۳» و بیّن عزّ و جـلّ فی ما وزّع من الأقساط و شرع من الفرائض و المیراث» «۴».

---

(۱) شرح نهج البلاغة لابن ابی الحدید: ج ۱۶ ص ۲۷۸.

(۲) مریم: ۶.

(۳) النمل: ۱۶.

(۴) الاحتجاج للطبرسی: ج ۱ ص ۱۴۵.

سید المرسلین ،ج۲،ص:۴۲۹

إن البحث حول دلالة الآیتین علی وراثة أبناء النبیّ صلّی اللّه علیه و آله عنه، و الحدیث الذی رواه الخلیفة وحده یوجب اطالة الکلام، و فی امکان من یحبّ التوسع ان یراجع کتب التفسیر المفصلة.

(۱)

السیطرة علی وادی القری:

ان النبی صلّی اللّه علیه و آله لم یضع نهایـة لنشاط القوی المضادة للاسـلام فی هـذه المنطقة (خیبر) فقط بل رأی ان یتوجه الی وادی القری التی کان یشـکل مرکزا آخر من مراکز الیهود. فحاصـر بنفسه حصونهم عـدة أیام، حتی فتحها، ثم عقـد بعـد الفتـح معاهـدة مع أهلها علی غرار معاهدة «خیبر».

و بهذا طهرت أرض الحجاز من فتنة الیهود الاوغاد، و قد جرّدوا من اسلحتهم و وضعوا تحت حمایة المسلمین و مراقبتهم الدقیقة «۱».

---

(۱) الکامل فی التاریخ: ج ۲ ص ۱۵۰.

سید المرسلین ،ج۲،ص:۴۳۰

(۱)

۴۶ عمرة القضاء «۱»

اشارة

کان یحق للمسلمین بعـد التوقیع علی معاهـدة صلح الحدیبیـة أن یـدخلوا بعد عام واحد من تاریخ یوم التوقیع مکة، ثم یغادروها بعد

ثلاثة ایام یقیمون فیها شعائر العمرة و کان علیهم بموجب الاتفاق أن لا یحملوا معهم إلّا سلاح الراکب: السیف فی القرب، لیس غیر.
و الآن مضـی عام واحد علی یوم التوقیع علی المعاهدة المذکورة، و آن الاوان لیستفید المسلمون من هذه المادة فی تلک الاتفاقیة، و ان یتوجه المسلمون المهاجرون الذین مضی علیهم سبعة أعوام ابتعدوا فیها عن بیوتهم و وطنهم و مسقط رءوسهم، و رجّحوا الحیاة فی الغربة، و تحمل متاعبها علی العیش فی الوطن للمحافظة علی عقیدة التوحید.
یتوجه مثـل هؤلاء مرة اخری إلی زیارة بیت اللّه الحرام و لقاء الاحباب و الأقرباء و تفقّد المنازل و البیوت التی ولـدوا فیها و ترعرعوا فی رحابها.

---

(۱) العمرة أعمـال خاصـة و مناسک معینـة یمکن للمرء الاتیان بها طوال اشـهر السـنة علی العکس من أعمال الحـج التی یجب أداؤها فقط فی شـهر ذی الحجـة و قـد توجه رسول اللّه صـلّی اللّه علیه و آله إلی مکة فی یوم الاثنین السادس من شـهر ذی القعدة من السـنة الهجریة السابعة. و سمیت هذه العمرة عمرة القضاء لانها کانت بدلا عن العمرة التی منع النبیّ و المسلمون عنها فی عام الحدیبیة.
سید المرسلین ،ج۲،ص:۴۳۱
(۱) و لهذا عند ما أعلن رسول اللّه صـلّی اللّه علیه و آله بان یسـتعد من حرم من العمرة فی العام الماضی للعمرة، دب شوق عجیب فی نفوس المسـلمین، و اغرورقت دموع الفرح فی عیونهم، فخرج مع رسول اللّه صـلّی اللّه علیه و آله ألفا شـخص بـدل ألف و ثلاثمائة و هم عدد الذین خرجوا معه فی السنة الماضیة.
و کـان بین الخارجین مع رسول اللّه صـلّی اللّه علیه و آله جمع کبیر من شخصـیات المهاجرین و الأنصار البارزة الـذین کانوا یلازمون رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله طول سیره ملازمة الظل لصاحب الظل.
و ساق رسول اللّه صـلّی اللّه علیه و آله فی هذه العمرة ستین بدنة و قد قلّدها «۱»، و أحرم من مسجد المدینة و اتبعه الآخرون، و خرج ألفان و هم یلبّون مرتدین أثواب الاحرام یقصدون مکة.
و لقـد کـان هـذا الموکب العظیم من الجلال و المغزی المعنوی بحیث لفت نظر الکثیر من المشـرکین إلی حقیقـة الاسـلام و معنویته الرائعة.
(۲) و لو قلنا: ان هذا السـفر کان- فی حقیقته- سفرا تبلیغیا، و ان المشترکین فیه کانوا- فی حقیقة الامر- طلائع التبلیغ و الدعوة لما قلنا جزافا، فان آثار هذا السفر المعنوی ظهرت للتو فقد انبهر بمنظر سلوکهم و عبادتهم و نظامهم الد أعداء الاسلام أمثال «خالد بن الولید» بطل معرکة أحد و عمرو بن العاص داهیة العرب فرغبوا فی الاسلام، و أسلموا بعد قلیل.
و حیث ان رسول اللّه صـلّی اللّه علیه و آله لم یکن آمنا من غدر قریش فقد کان یحتمل أن یباغتوه و یباغتوا أصـحابه فی أرض مکة، و یسفکوا دماء جماعة

---

(۱) البدنة الناقة تنحر بمکة و الجمع بدن و تقلید البدنة أن یجعل فی عنقها نعلا فیعلم أنها هدی.
سید المرسلین ،ج۲،ص:۴۳۲
منهم و هم لا یحملون معهم إلّا سلاح الراکب اذ لم یکن مسموحا للمسلمین- حسب المعاهدة- أن یأخذوا معهم سلاحا غیر ذلک.
(۱) من هنا عمد رسول اللّه صـلّی اللّه علیه و آله تحسبا لأی طارئ إلی تکلیف مائتی رجل من المسلمین بالتسلح الکامل، و أمرّ علیهم «محمّـد بن مسـلمة» و حملهم علی مائة فرس سـریع، و أمرهم بـالتوجه صوب مکـة أمـام القافلـة الکبری، و الاسـتقرار فی منطقـة «مرّا لظهران» قرب الحرم، ینتظرون ورود رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و من معه.
فعرف عیون قریش الذین کانوا یراقبون تحرکات رسول اللّه صـلّی اللّه علیه و آله بقضـیة الفرسان المسلّحین المائتین، و استقرارهم فی

وادی «مرّ الظهران»، و أخبروا سادة قریش بالأمر.

(۲) فبعثت قریش «مکرز بن حفص» الی رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله لیکلموه فی هذا الإجراء فاتی مکرز الی رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلّمه اعتراض قریش و انه تعهّد- قبل ذلک- أن لا یدخل مکة إلّا بسلاح المسافر.

فأجابه رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله.

«لا ندخلها إلّا کذلک و لکن یکون هؤلاء قریبین منا».

و قد أفهم رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله مکرزا بهذه العبارة بأن قریش لو استغلّت عدم حمل النبی و اصحابه للسلاح الثقیل فباغتتهم أدرکتهم هذه القوة الاحتیاطیة المسلحة القویة المستقرة علی مقربة من الحرم، و مدّوهم بالسلاح و العتاد.

فعاد «مکرز» و اخبر قریشا بما سمع من رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله فادرکت قریش حنکة رسول الاسلام و بعد نظره، و حسن تقدیره للامور،

سید المرسلین ،ج۲،ص:۴۳۳

ففتحت أبواب مکة فی وجه المسلمین، و خرج رءوس المشرکین و أهلوهم و من تبعهم الی رءوس الجبال، و خلّوا مکة، و قالوا: لا ننظر إلی محمّد و لا إلی اصحابه، و لکنهم کانوا یراقبون المشهد من بعید!! «۱»

(۱)

النبی یدخل مکة:

دخل رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و هو علی راحلته القصواء و أصحابه متوشحو السیوف محدقون به یلبّون و هم ألفان، فدوّی صوتهم الموحّد بالتلبیة فی أرجاء مکة، و کانت نغمة هذه التلبیة الکبری من الجلال و الجمال بحیث بهرت کل سکان مکة، و سحرت قلوبهم و عطفها نحو المسلمین، و فی نفس الوقت أرعب اتّحاد المسلمین، و نظامهم، و التفافهم حول النبی قلوب المشرکین، و لم یقطع رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله تلبیته حتی استلم الرکن.

فلما انتهی رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله الی البیت و هو علی راحلته و ابن رواحة آخذ بزمامها و قد صف له المسلمون حین دنا من الرکن حتی انتهی إلیه، استلم الرکن بمحجنه مضطبعا بثوبه علی راحلته انشد عبد اللّه بن رواحة یقول:

خلّوا بنی الکفّار عن سبیلهإنی شهدت أنه رسوله

حقا و کل الخیر فی سبیلهنحن قتلناکم علی تأویله

کما ضربناکم علی تنزیلهضربا یزیل الهام عن مقیله

و یذهل الخلیل عن خلیله «۲»

(۲) و طاف رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله بالبیت المعظم علی راحلته، و هنا أمر

(۱) امتاع الاسماع: ج ۱ ص ۳۳۷ و ۳۳۸.

(۲) زاد المعاد: ج ۲ ص ۱۵۲.

سید المرسلین ،ج۲،ص:۴۳۴

صلّی اللّه علیه و آله ابن رواحة ان یردّد هذا الدعاء بلحن و نغم خاص؛ و ان یتبعه المسلمون:

«لا إله إلّا اللّه وحده وحده، صدق وعده، و نصر عبده و اعز جنده، و هزم الاحزاب وحده».

(۱) کانت مکة بجمیع مشاعرها فی ذلک الیوم تحت تصرف المسلمین، المسجد، الکعبة، الصفا، المروة، و غیرها. و قد کانت هذه

الشعارات التوحيدية الساخنة فى مكان كان طوال سنين مديدة مركزا للوثنية، و الشرك توجّه ضربات روحية قوية إلى نفسيّة سادة المشركين، و أتباعهم، ممّا كان يوحى بغلبة «محمّد» صلّى اللّه عليه و آله على كل أرجاء الجزيرة العربية حتما و يقينا.

و لما قضى رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله نسكه دخل البيت فلم يزل فيه حتى حان الظهر، فصعد بلال الذى طالما عذّب فى هذا البلد بسبب اسلامه فوق ظهر الكعبة بأمر رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله، و اذّن لصلاة الظهر.

و لقد كان لهذا المنظر مردود عجيب فى نفوس المشركين فبلال واقف فى نقطة طالما عدّت فيها الشهادة بالتوحيد و برسالة محمّد، ذنبا لا يغتفر، و جريمة لا ينجو صاحبها من العذاب، يردد و يردد معه المسلمون ما يردّد من فصول الأذان فصلا فصلا فى خشوع و روحانية بالغة.

(۲) لقد أزعج أذان بلال المشركين و اعداء التوحيد، حتى قال «صفوان بن أميّة»: الحمد للّه الذين أذهب أبى قبل أن يرى هذا، و قال خالد بن اسيد:

الحمد للّه الذى أمات أبى و لم يشهد هذا اليوم، و لم يسمع هذا العبد الحبشىّ يقول ما يقول.

و اما «سهيل بن عمرو» فانه لما سمع تكبير بلال غطّى وجهه بمنديل.

إنهم لم ينزعجوا من صوت «بلال» بل أحرجتهم مضامين فصول الأذان التى كانت ضدّ ما يحملونه من المعتقدات الباطلة الموروثة، و جعلتهم يعانون بسبب

سيد المرسلين ،ج۲،ص:۴۳۵

ذلک من عذاب روحى شديد.

(۱) ثم ان رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله حين أراد السعى بين الصفا و المروة سمع بأن قريشا تحدثت بينها أن محمّدا و أصحابه فى عسرة و جهد و شدة، و ان الذين هاجروا معه الى المدينة مرضى، و أنهم صفّوا له عند دار الندوة لينظروا إليه و إلى أصحابه، فهرول رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله هرولة فى المكان المعلّم الآن فى المسعى، و تبعه المسلمين و قد قال لهم قبل ذلک.

«رحم اللّه امرأ أراهم اليوم من نفسه قوة» «۱».

و ذلک ليبطل ما اشاعته قريش حول المسلمين المهاجرين من الضعف و الهزال بسبب ظروف المهجر. و هذا إن دل على شىء فانما يدل على امرين:

أولا: جواز القيام بالأعمال السياسية فى موسم الحج.

ثانيا: ان النبى صلّى اللّه عليه و آله كان حذرا جدا فكان يبطل كل خطط العدو أولا بأول.

يقول صاحب زاد المعاد: أمر النبى بذلک ليرى المشركون جلدهم و قوتهم، و كان يكايدهم (أى يبطل كيدهم) بكل ما استطاع «۲».

ثم ان رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله بعد أن فرغ من السعى نحر البدن، ثم قصّر من شعره، ثم خرج من إحرامه، و تبعه المسلمون فى كلّ ما فعل.

ثم أمر صلّى اللّه عليه و آله مائتين من أصحابه بعد أن طافوا بالبيت و انتهوا من مناسک العمرة ان يذهبوا إلى أصحابه بمرّ الظهران فيقيموا على السلاح فيأتى الآخرون فيقضوا مناسكهم، ففعلوا.

(۲) انتهت أعمال العمرة و نسكها، و ذهب المهاجرون إلى منازلهم التى هجروها قبل سبعة أعوام، ليجدّدوا اللقاء بذويهم و أقربائهم بعد طول فراق، و استضافوا

---

(۱) تاريخ الطبرى: ج ۲ ص ۳۰۹ و راجع نظيره فى زاد المعاد: ج ۲ ص ۱۵۲.

(۲) زاد المعاد: ج ۲ ص ۱۵۲. و لنا مقال مفصل فى هذا المجال تحت عنوان الحج عبادة و سياسة نشر فى مجلة الشهيد فراجع.

سيد المرسلين ،ج۲،ص:۴۳۶

جماعة من الأنصار فى بيوتهم وفاء لجميلهم و تقديرا لخدماتهم حين قدموا عليهم المدينة بعد الهجرة، فأسكنوهم و اكرموهم فى منازلهم و خدموهم سنينا عديدة.

(۱)

النبى يغادر مكة:

تركت أحوال المسلمين و أوضاع الاسلام و جلال الموكب النبوى و عظمته أثرا بليغا و عجيبا فى نفوس سكان مكة المشركين، فقد تعرفوا على نفسية المسلمين النبيلة الطيبة فى هذه الزيارة اكثر من أى وقت مضى و كاد ذلك أن «يفعل» فعلته، و يحدث انقلابا روحيا فى تلك البيئة.

و لما رأى زعماء المشركين أن توقف النبى و أصحابه فى مكة سيؤثر فى عقائد أهل مكة و يضعف تمسكهم بوثنيتهم، و يوجد علاقات المحبة بينهم و بين المسلمين، لهذا بعثوا أحدهم و هو حويطب الى رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله- بعد انقضاء المدّة المقرّرة للاقامة فى مكة فى المعاهدة- ليطلب منه مغادرة مكة قائلا:

انه قد انقضى اجلك فاخرج عنا.

فانزعج بعض أصحاب النبى صلّى اللّه عليه و آله من مقالة مبعوث قريش هذا، و لكن النبى لم يكن بالذى يخالف ما تعهّد به، و لهذا أمر بأن ينادى فى المسلمين بالرحيل فترك هو و المسلمون مكة فورا.

(۲) و لقد تأثرت «ميمونة» اخت أمّ الفضل زوجة العباس، بما شهدت من مشاعر المسلمين و روحانيتهم فأرسلت إلى رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله عن طريق عمّها العباس أنها ترغب فى الزواج برسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله، فوافق رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله «۱» و تزوجها، و بهذا قوّى علاقاته مع قريش.

ان رغبة فتاة فى الزواج بمن يكبرها بسنين عديدة لدليل واضح على مدى التأثير الروحى و المعنوى الذى تركه النبى و المسلمون فى النفوس حتى أن النبى

---

(۱) حياة محمد: ص ۴۰۱.

سيد المرسلين ،ج۲،ص:۴۳۷

صلّى اللّه عليه و آله لما طلب من مبعوث قريش بأن يمهلوه بعض الوقت ليعرس بين أظهرهم، و يصنع لهم طعاما يحضروه، أبوا امهاله خوفا من تعاظم تأثيره فى النفوس، و قالوا له: لا حاجة لنا فى طعامك فاخرج عنا «۱».

(۱) فأمر رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله أن يخرج المسلمون من مكة فى منتصف النهار و لم يبق بمكة إلى وقت الظهر، و خلّف ابا رافع ليحمل إليه زوجته «ميمونة» حين يمسى، فأقام أبو رافع حتى أمسى، فخرج بميمونة و من معها فلقوا عناء من سفهاء المشركين، و لاموا «ميمونة» على فعلها، و لكن كلامهم لم يؤثر قط فى نفسها، فقد رغبت فى الزواج برسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله بدافع الرغبة فى خلقه و سموّ أخلاقه.

و هكذا تحققت رؤيا رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله الصادقة التى رآها قبل سنة واحدة بأنه دخل البيت، و حلق راسه، و نزلت بعد هذه الوقائع الآية ۲۷ من سورة الفتح تتحدث عن تحقق هذا الوعد حيث أخبرت ضمنا عن فتح قريب،- هو فتح مكة- الذى تحقق فى السنة الثامنة من الهجرة اذ يقول سبحانه:

«لَقَدْ صَدَقَ اللَّهُ رَسُولَهُ الرُّؤْيا بِالْحَقِّ لَتَدْخُلُنَّ الْمَسْجِدَ الْحَرامَ إِنْ شاءَ اللَّهُ آمِنِينَ مُحَلِّقِينَ رُؤُسَكُمْ وَ مُقَصِّرِينَ لا تَخافُونَ فَعَلِمَ ما لَمْ تَعْلَمُوا

فَجَعَلَ مِنْ دُونِ ذٰلِکَ فَتْحاً قَرِیباً» «۲».

(۱) السیرة النبویة: ج ۲ ص ۳۷۲، تاریخ الخمیس: ج ۲ ص ۶۲- ۶۵. سید المرسلین ج۲ ۴۳۷ النبی یغادر مکة: ..... ص : ۴۳۶

(۲) الفتح: ۲۷.

سید المرسلین ،ج۲،ص:۴۳۸

(۱)

احداث السنة الثامنة من الهجرة

۴۷ معرکة مؤتة

اشارة

انقضت السـنة الهجریة السابعة، و استطاع المسلمون بفضل معاهدة صلح الحدیبیة ان یزوروا معا بیت اللّه المعظم و یعتمروا فی أمان، و یردّدوا فی مرکز حکومـة الوثنیین شـعارات قویة لصالح عقیدتهم التوحیدیة إلی درجة انهم اسـتطاعوا ان یسـتمیلوا نحو الاسـلام قلوب جماعة من سـراة قریش و زعماء المشـرکین امثال «خالد بن الولید»، «و عمرو بن العاص» «۱» و «عثمان بن طلحـة»، فلم یلبثوا أن جاءوا طائعین راغبین الی المدینة، و اعتنقوا الاسلام و قطعوا علاقاتهم بحکومة مکة الوثنیة المشرکة التی لم یبق منها إلّا جسم من دون روح، و هیکل من دون حیاة «۲».

(۲) و ذکر بعض المؤرخین اسلام خالد او ابن العاص فی السنة الخامسة من الهجرة.

و لکن هذا غیر صـحیح قطعا لأن «خالدا» کان یقود فی الحدیبیة مائتین من فرسان قریش، و نحن نعلم أن اسـلام هذین الرجلین تمّ فی وقت واحد.

کان ثمت أمن نسبیّ یسود اکثر مناطق الحجاز فی أوائل السـنة الثامنة، و کان نداء الاسلام قد وصل إلی اکثر النقاط و لم یبق من نفوذ الیهود شیء، و لم

(۱) لقد ذکر الواقدی فی مغازیه: ج ۲ ص ۷۴۳ و ۷۴۵ علة اسلام عمرو بصورة اخری.

(۲) الطبقات الکبری لابن سعد: ج ۴ ص ۲۵۲- ۲۶۱.

سید المرسلین ،ج۲،ص:۴۳۹

تعـد قریش تهـدّد المسـلمین من ناحیـة الجنوب، و لهـذا فکر رسول اللّه صـلّی اللّه علیه و آله فی أن یرکز دعوته علی سـکان المناطق الحدودیة للشام، و یستمیل الی الاسلام قلوب اولئک الاقوام التی کانت فی تلک الایام تعانی من ظلم السلطات الرومیّة.

(۱) و لهـذا الغرض وجّه «حـارث بن عمیر الازدی» مع کتـاب إلی «الحـارث بن أبی شـمر الغسانی» ملک «بصـری» الـذی کان حاکم الشامات المطلق یومذاک، و کان یحکم من جانب قیصر.

فلما نزل مبعوث النبی «مؤتـة» عرف به شـرحبیل و کان حاکم المناطق الحدودیة، فقبض علیه، و حقق معه، فاعترف له بانه یحمل کتابا من جانب رسول الاسـلام إلی حاکم الشامات المطلق (الحارث الغسانی)، فأمر بان یوثق و قدمه و ضرب عنقه صبرا مخالفا بذلک کل الأعراف العالمیة القاضیة باحترام السفراء و حصانتهم.

فعرف رسول اللّه صـلّی اللّه علیه و آله بـذلک و غضب لمقتـل رسوله بشـدّة و نـدب النـاس فـأخبرهم بمقتـل سـفیره و من قتله، و دعا

المقاتلين المسلمين الى الخروج للاقتصاص من قاتل «الحارث».

(۲)

حادثة أفجع من السابقة:

و اتفق أن وقعت فى نفس الايام حادثة اخرى افجع من الأولى، أكّدت عزم رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله على تأديب سكان المناطق الحدودية الشامية الذين سلبوا دعاة الاسلام حرية العمل و الدعوة، و قتلوا دون رحمة، و عذرا سفير النبى، و جماعة الدعوة و التبليغ و إليك مفصل الحادثة الثانية:

بعث رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله فى شهر ربيع الاول سنة ثمان من الهجرة على رأس خمسة عشر رجلا إلى منطقة «ذات أطلاح» من ارض الشام، خلف وادى القرى لدعوة الناس الى الاسلام، فخرجوا حتى انتهوا إلى تلك

المنطقة فدعوا أهلها إلى الاسلام فلم يستجيبوا لهم، و رشقوهم بالنبل فلما رأى أصحاب النبى صلّى اللّه عليه و آله ذلك قاتلوهم اشدّ القتال، حتى قتلوا مؤثرين عز الشهادة على ذل الأسر، و افلت منهم رجل جريح من القتلى، فلما جنّ الليل تحامل حتى اتى رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله فاخبره الخبر فشق ذلك على رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله.

(۱) فتسبّب العدوان على دعاة الاسلام و قتلهم فى ان يصدر رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله أمرا بالخروج إلى الجهاد فى شهر جمادى، و وجّه جيشا قوامه ثلاثة آلاف مقاتل لتأديب المتمردين، و مزاحمى دعاة الاسلام.

فتجمع ثلاثة آلاف بعد الاذان بالجهاد فى معسكر خارج المدينة يدعى «الجرف» فخرج رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله بنفسه الى ذلك المعسكر، و خطب فى المقاتلين خطابا، هذا نصه:

«اغزوا بسم اللّه ادعوهم الى الاسلام فإن فعلوا فاقبل منهم و اكفف عنهم و الّا فقاتلوا عدوّ اللّه و عدوّكم بالشام، و ستجدون فيها رجالا فى الصوامع معتزلين الناس، فلا تعرضوا لهم، و ستجدون آخرين للشيطان فى رءوسهم مفاحص فاقلعوها بالسيوف، و لا تقتلنّ امرأة و لا صغيرا مرضعا و لا كبيرا فانيا، لا تغرقنّ نخلا و لا تقطعنّ شجرا، و لا تهدموا بيتا» «۱».

(۲) ثم قال: جعفر بن أبى طالب أمير الناس، فان قتل فزيد بن حارثة، فان اصيب زيد فعبد اللّه بن رواحة فإن اصيب عبد اللّه بن رواحة فليرتضى المسلمون بينهم رجلا فليجعلوه عليهم.

ثم امر رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله المقاتلين بالتحرك نحو الهدف، و خرج فشيّعهم مع جماعة من اصحابه حتى «ثنية الوداع» و هناك ودّعهم و كان المسلمون المشيعون يقولون: دفع اللّه عنكم وردكم سالمين غانمين، صالحين.

---

(۱) المغازى: ج ۲ ص ۷۵۷ و ۷۵۸.

و لكن ابن رواحة أجابهم قائلا:

لكنّنى أسأل الرحمن مغفرةو ضربة ذات فرغ تقذف الزبدا

أو طعنة بيدى حرّان مجهزةبحربة تنفذ الاحشاء و الكبدا

حتى يقال إذا مرّوا على جدثى‌يا أرشد اللّه من غاز و قد رشدا «۱».

(۱) و أنت أيها القارئ الكريم يمكنك أن تعرف من خلال هذه الابيات عمق ايمان هذا الفارس القائد و حبه للشهادة فى سبيل اللّه.

ثم ان الناس رأوا عبد اللّه بن رواحة لما ودع من ودع بكى، فقالوا ما يبكيك يا ابن رواحة؟ فقال: أما و اللّه ما بى حب الدنيا، و لا

صبابة بكم و لكنى سمعت رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله يقرأ آية من كتاب اللّه عزّ و جلّ يذكر فيها النار:

«وَ إِنْ مِنْكُمْ إِلَّا وارِدُها كانَ عَلى رَبِّكَ حَتْماً مَقْضِيًّا» «۲».

فلست أدرى كيف لى بالصدور بعد الورود «۳».

(۲)

خلاف حول من هو الامير الاول؟

لقد كتب بعض المؤرخين: أن الامير الاول كان هو زيد بن حارثة ابن رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله بالتبنى، ثم جعفر بن أبى طالب، ثم عبد اللّه بن رواحة، و لكن محققى الشيعة يرون عكس هذا فهم يعتبرون جعفر بن أبى طالب قائد الجيش و زيدا و عبد اللّه معاونين أو خليفتين له على الترتيب فيجب ان نرى أى الرأى يوافق الحقيقة.

لتحصيل الحقيقة فى هذا المجال هناك طريقان:

(۳) ۱- ان زيد بن حارثة لم يكن يعادل من ناحية التقوى و العلم و المكانة

---

(۱) بحار الأنوار: ج ۲۱ ص ۶۰، الطبقات الكبرى: ج ۲ ص ۱۲۸.

(۲) مريم: ۷۱.

(۳) السيرة النبوية: ج ۲ ص ۳۷۴.

سيد المرسلين ،ج۲،ص:۴۴۲

الاجتماعية جعفر بن أبى طالب (جعفر الطيار).

يقول ابن الاثير عنه: جعفر بن أبى طالب كان اشبه الناس برسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله خلقا و خلقا، أسلم بعد إسلام أخيه علىّ بقليل. روى أن أبا طالب رأى النبى صلّى اللّه عليه و سلّم و عليا رضى اللّه عنه يصليان و علىّ عن يمينه، فقال لجعفر: صل جناح ابن عمك و صلّ عن يساره «۱».

(۱) و جعفر رأس المهاجرين إلى الحبشة الذين هاجروا إليها حفاظا على دينهم و عقيدتهم من الفتنة و هو الذى استمال قلب النجاشى بما تكلم به عنده من الحجة وقرا عليه آيات من القرآن عن المسيح عليه السّلام و أمه مريم، و اثبت كذب مبعوثى قريش لاستعادتهم إلى ارض الحجاز، و هو الذى وفق لأن يخطب ودّ النجاشى و يكسب حمايته للمهاجرين الملاحقين إلى درجة أنه طرد مندوبى قريش «۲».

ان جعفرا هو الشخصية البارزة التى لما رآه رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله يوم خيبر و قد عاد من الحبشة مشى إليه (۱۲) خطوة و عانقه و ضمه و قبّل ما بين عينيه و بكى من فرط الشوق إليه و قال فى حقه:

«بايهما اسرّ بقدوم جعفر أم بفتح خيبر».

(۲) إنه هو ذلك الرجل العظيم الذى كان يذكر علىّ عليه السّلام، بعد استشهاده شجاعته و بسالته، فعند ما سمع علىّ عليه السّلام بمبايعة عمرو بن العاص لمعاوية، و تقرّر أن يوكل معاوية حكومة مصر إلى عمرو إذا غلبا عليا، غضب علىّ عليه السّلام من هذا الامر و تذكر شجاعة عمّه حمزة و أخيه جعفر و قال:

لو أنّ عندى يا ابن حرب جعفرااو حمزة القرم الهمام الازهرا

---

(۱) اسد الغابة: ج ۱ ص ۲۸۷.

(۲) اسد الغابة: ترجمة جعفر بن أبى طالب، و غيره من المصادر فى هذا المجال.

سيد المرسلين ،ج۲،ص:۴۴۳ رأت قريش نجم ليل ظهرا «۱». فهل مع هـذه المواصـفات و الجهات التى نقلنا قسما منها هنا فقط يجيز العقل أن يفوّض رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله قيادة القوات إلى زيد و يجعل جعفر معاونه او خليفته الاول.

(۱) ۲- ان الأشعار التى انشدها شعراء الاسلام الافذاذ فى رثاء هؤلاء القادة بعد استشهادهم حاكية عن ان القائد الاعلى فى هذه المعركة الكبرى (مؤتة) كان «جعفر» و كان أمر المعاونة و الخلافة يرتبط بالرجلين الآخرين، فهذا «حسان» شاعر عصر الرسالة انشد شعرا بعد أن بلغه استشهاد اولئك القادة بصورته المفجعة قال فيه:

فلا يبعدن اللّه قتلى تتابعوابمؤتة منهم ذو الجناحين جعفر

و زيد و عبد اللّه حين تتابعواجميعا و أسباب المنية تخطر «۲» فكلمة تتابعوا تشهد بجلاء على أن مقتل هؤلاء القادة الذين ذكرهم تمّ على النحو الذى جاء ذكرهم، يعنى أن جعفرا كان اول الشهداء ثم تلاه فى قيادة الجيش الاسلامى ثم الشهادة زيد، ثم ابن رواحة.

(۲) و ان اوضح الادلة على ذلك قصيدة «كعب بن مالك» فى رثاء شهداء مؤتة، التى يصرح فيها بان جعفر كان هو القائد الأول، و قد كان صاحب هذه الأبيات ممن شاهد تفويض أمر القيادة العليا للجيش من جانب رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله إلى جعفر.

يقول كعب فى قصيدته:

إذ يهتدون بجعفر و لوائه‌قدّام أوّلهم فنعم الأول «۳» إن هذه القصائد الرثائية التى انشدت فى أعقاب استشهاد اولئك القادة، و سلمت من يد التحريف اقوى شاهد على ان ما كتبه مؤرّخو السنّة حول هذا

---

(۱) وقعة صفين: ص ۴۹.

(۲) السيرة النبوية: ج ۲ ص ۳۸۴.

(۳) السيرة النبوية: ج ۲ ص ۳۸۶.

سيد المرسلين ،ج۲،ص:۴۴۴

المطلب يخالف الحقيقة، و أن الرواة اختلقوا هذا الترتيب لدوافع و أغراض سياسية لا مجال لذكرها، و بيانها هنا، و قد تبعهم فى ذلك كتّاب السيرة و ادرجوه فى كتبهم من دون تمحيص و تحقيق.

و العجب أن ابن هشام الذى نقل كل هذه الابيات و القصائد قال: ان جعفر كان المعاون الأول لزيد بن حارثة، و ليس القائد الأعلى للجيش، و هو كما ترى تناقض مكشوف «۱».

(۱)

جيشا الروم و الاسلام يتواجهان:

كانت «الروم» قد اصيبت يومذاك- نتيجة الحروب العديدة و الطويلة مع منافستها ايران- بالفوضى، و الهرج و المرج الشديدين.

فمع ان قادة الروم كانوا سكارى من نشوة الانتصار على ايران إلّا أنهم قد بلغهم شىء كثير عن شجاعة المسلمين و بسالتهم النابعة من إيمانهم و التى كسبوا عن طريقها أمجادا عظيمة، و كانوا يراقبون على الدوام تحرك جنود الاسلام و نشاطاتهم العسكرية.

و لهذا لما بلغ هرقل قيصر الروم بموعد توجه جنود الاسلام الى ناحية الشام لتاديب عميله شرحبيل الغسانى، أرسل جيشا عظيما و قويا لمواجهة جنود الاسلام البالغ عددهم ثلاثة آلاف.

و قد اعدّ «شرحبيل» حاكم ارض الشام وحده مائة ألف فارس من مختلف القبائل القاطنة فى الاراضى الشامية و وجهه الى حدود الشام لإيقاف تقدم الجيش الاسلامى، و قد أعدّ قيصر قبل ذلك مائة ألف جندى رومى فنزل فى منطقة تدعى «مآب» من مدن البلقاء، و

استقرّ هناك كقوة احتياطيّة تتدخل عند اللزوم «٢».

---

(١) السيرة النبوية: ج ٢ ص ٣٨٠.

(٢) المغازى: ج ٢ ص ٧٦٠، السيرة النبوية: ج ٢ ص ٣٧٥.

سيد المرسلين ،ج٢،ص:٤٤٥

(١) و لقد كان تجميع هذا القدر الهائل من الجنود و المقاتلين لمواجهة جيش يقلّ عددا بكثير عن هذا القدر نابعا من الانباء التى بلغت قادة الروم و الشام عن فتوحات المسلمين و انتصاراتهم الساحقة، و عن الوقوف على شجاعتهم و بسالتهم التى ذاع صيتها، و إلّا فان عشر هذا العدد، (أى عشرون ألف) يكفى لمواجهة ثلاثة آلاف مقاتل مهما كانت شجاعة هؤلاء.

كما أنه لدى المقارنة بين العسكرين كان الجيش الاسلامى أضعف من جيش الروم بكثير، سواء من ناحية العتاد، أو من ناحية المعرفة بفنون القتال و تكتيكاته العسكرية، لان القادة العسكريين الروم كانوا قد كسبوا خبرة حربية واسعة نتيجة المشاركة فى الحروب العديدة و الطويلة التى دارت بين الروم و بين ايران، و عرفوا بالتالى مفاتيح الانتصار، بينما كانت معلومات الجيش الاسلامى الناشئ معلومات بدائية و بسيطة فى هذا المجال.

هذا مضافا إلى عدم وجود التكافؤ بين الجيش الاسلامى و الجيش الرومانى فى نوعية المعدّات الحربية و الاجهزة القتالية و وسائل النقل و ما شابه ذلك.

و فوق هذا و ذلك فان القوّة الاسلامية كانت تحارب فى أرض غريبة عليها، و تقوم بدور المهاجم، بينما كان الرومان يقاتلون فى بلادهم دفاعا و هم يتمتعون بجميع مستلزمات القتال و متطلبات الحرب.

و فى مثل هذه الحالة يجب ان تكون القوة المهاجمة قوية جدا، بحيث يمكنها ملاقاة سلبيات الظروف غير المساعدة.

و مع هذا فإننا سنرى عما قريب كيف أن قادة الجيش الاسلامى قاوموا و آثروا الصمود و القتال على الهروب و الفرار مع انهم كانوا يرون الموت على بعد أقدام معدودة منهم، و بهذا أضافوا إلى أمجادهم أمجادا اخرى، و سطروا اسطرا اخرى فى سجلّ بطولاتهم.

(٢) منذ أن ورد المسلمون المناطق الحدودية للشام عرفوا باستعدادات العدوّ العريضة، و حجم قدراته العسكرية الواسع فشكّلوا من فورهم شورى عسكرية

سيد المرسلين ،ج٢،ص:٤٤٦

فقال البعض: نكتب الى رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله فنخبره الخبر، فإما يردنا و إما يزيدنا رجالا. و كاد هذا الرأى ان يلقى قبولا من المشاورين الآخرين لو لا أن «عبد اللّه بن رواحة» الذى طلب ساعة خروجه من المدينة من اللّه ان يرزقه الشهادة كما اسلفنا، شجعهم على الصمود و قال: «و اللّه ما كنا نقاتل الناس بكثرة عدد، و لا بكثرة سلاح، و لا بكثرة خيول، إلا بهذا الدين الذى أكرمنا اللّه به، انطلقوا، و اللّه لقد رأيتنا يوم بدر ما معنا إلّا فرسان، و يوم احد فرس واحد، و إنما هى إحدى الحسنيين، إما ظهور عليهم، فذلك ما وعدنا اللّه و وعدنا نبينا، و ليس لوعده خلف، و إما الشهادة فنلحق بالإخوان نرافقهم فى الجنان».

(١) فقوّت هذه الخطبة الحماسية الصادقة معنويات المقاتلين المسلمين و بث فيهم روح البسالة و المقاومة.

ثم تواجه الجيشان فى منطقة تدعى «مشارف» و لكن جنود الاسلام تأخروا و انسحبوا قليلا لبعض العلل، و نزلوا فى مؤتة. فقسم جعفر بن أبى طالب قائد الجيش، جنود الاسلام إلى اقسام: مختلفة، و أمّر على كل قسم اميرا، ثم بدأت المبارزة الفردية على نحو ما كان متعارفا فى حروب العرب، فكان على جعفر ان ياخذ اللواء بيده و يوجّه صفوف المقاتلين المسلمين، و يقاتل فى نفس الوقت.

ثم اننا نكتشف مدى الشجاعة الروحية و ثبات الارادة لتحقيق الهدف من خلال الرجز الذى أنشده «جعفر» خلال القتال فقد أخذ يرتجز و يقول:

یا حبّذا الجنهٔ و اقترابهاطیبهٔ و باردا شرابها

و الروم روم قد دنا عذابهاکافرهٔ بعیدهٔ أنسابها

علیّ إذ لاقیتها ضرابها «۱»

(۲) و لقد قاتل قائد الجیش الاعلی (جعفر) قتالا عظیما، فلما حاصره الأعداء فی ساحهٔ القتال و أیقن بالشهادهٔ وثب الی الارض ثمّ عقر فرسه فی الحال لکی

---

(۱) السیرهٔ النبویهٔ: ج ۲ ص ۳۷۸.

سید المرسلین ،ج۲،ص:۴۴۷

لا ینتفع به العدوّ و اخذ یقاتل، و هو آخذ باللواء بیمینه، فقطعت یمینه فاخذه بشماله فقطعت فاحتضنه بعضدیه حتی لا یسقط لواء رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله علی الأرض حتی قتل و قد وجد به ثمانون جراحهٔ او تزید!! «۱».

فلما قتل «جعفر» أخذ الرایهٔ «زید بن حارثهٔ» معاونه الاول فقاتل ببسالهٔ عظیمهٔ حتی قتل برماح القوم.

فاخذ الرایهٔ «عبد اللّه بن رواحهٔ» معاونه الثانی، ثم تقدّم بها و هو علی فرسه، فجعل یقاتل و یرتجز، فاحسّ بالجوع أثناء القتال، و ألحّ علیه، فاتاه رجل بعرق من لحم لیزیل به جوعه و یشدّ به صلبه، فلم یأکل منه شیئا حتی سمع صوت هجوم العدوّ، فالقی الطعام من یده، ثم أخذ سیفه فتقدم فقاتل حتی قتل.

(۱)

حیرهٔ المقاتلین المسلمین بعد مقتل القادهٔ:

و هنا بدأت حیرهٔ المقاتلین المسلمین، فقد قتل القائد الأعلی للجیش و معاوناه و علی الترتیب الذی ذکر.

و لکن النبی صلّی اللّه علیه و آله کان قد تحسّب لهذه الحالهٔ، و ترک أمر اختیار القائد فی مثل هذا الوضع إلی الجنود انفسهم، فأخذ الرایهٔ «ثابت بن أقرم» و قال: یا معشر المسلمین اصطلحوا علی رجل منکم. فقالوا: أنت، قال: ما أنا بفاعل، فاصطلح علی «خالد بن الولید» الذی کان حدیث عهد بالاسلام آنذاک.

و لقد کانت الساعهٔ التی انیط فیها القیادهٔ الی خالد ساعهٔ خطیرهٔ و حساسهٔ جدا، حیث قد تغلّب الخوف و الرعب علی المسلمین کافهٔ. فعمد القائد الجدید إلی استخدام تکتیک عسکری لم یعرف له مثیل، فقد

---

(۱) المغازی: ج ۲ ص ۷۶۱. و قد اثابه اللّه بذلک جناحین فی الجنهٔ یطیر بهما فی الجنهٔ و سمی فی ما بعد بجعفر الطیار، راجع السیرهٔ النبویهٔ: ج ۲ ص ۳۷۸.

سید المرسلین ،ج۲،ص:۴۴۸

امر بالعسکر إذا جنّ اللیل أن یحدث بعض التغییرات فی صفوفه من دون ضجیج فتنتقل المیسرهٔ الی المیمنهٔ، و المیمنهٔ الی المیسرهٔ، و تتأخر المقدمهٔ الی مکان القلب، و یتقدم القلب الی موضع المقدمهٔ. ففعل المسلمون ذلک، و استمرّت هذه التغییرات حتی طلوع الفجر.

(۱) کما أنه امر جماعهٔ من المسلمین المقاتلین أن یخرجوا من الجیش لیلا و یذهبوا إلی مکان بعید فاذا اسفر الصبح التحقوا بالمسلمین سریعا و هم یکبّرون حتی یظن العدوّ وصول امدادات عسکریهٔ بشریهٔ جدیدهٔ الی المقاتلین المسلمین و قد تسبب هذا التکتیک بنفسه فی أن یحجم الجیش الکافر عن مهاجمهٔ المسلمین و استئصالهم، بعد ان قتل خیرهٔ قادتهم.

فلما كان الصبح و رأى العدو وجوها جديدة، كما رأوا إمداد المسلمين بمجموعة عسكرية جديدة قالوا: قد جاءهم مدد. فرعبوا و انهزموا فقاتلهم المسلمون، و قتلوا منهم مقتلة عظيمة، و قتل فى هذا الاثناء أحد الجنود المسلمين.

ثم ساد الموقف صمت رهيب، فاستفاد من هذا الصمت و الأمن الذى كان يخيم على الجيش فرجعوا من حيث اتوا.

إن اكبر انتصار للمسلمين هو ان قوة قليلة محدودة واجهت جيشا عظيما منظما ثلاثة أيام، و بالتالى نجوا بأنفسهم، و كان تدبير الامر الجديد تدبيرا حكيما خلّص المسلمين من موت محتم، فعادوا سالمين إلى المدينة، و كان هذا ممّا يشكرون عليه، و يستحقون الثناء و الثناء «۱».

(۲)

الجنود يعودون الى المدينة:

و قبل ان يقدم جنود الاسلام من «مؤتة» المدينة كانت قد وصلت إلى المسلمين أنباء انسحابهم و انباء سيئة عن وضع الجيش، من هنا ذهب المسلمون الى

---

(۱) السيرة النبوية: ج ۲ ص ۳۸۱ و ۳۸۸ و ۳۸۹.

سید المرسلین ،ج۲،ص:۴۴۹

منطقة الجرف لاستقبالهم.

و مع ان عمل القائد الجديد كان تكتيكا حكيما الّا ان مثل هذا الصنيع حيث انه كان يتنافى مع ما حققه المسلمون من أمجاد مشرقة و تنافى مشاعرهم و بسالتهم الذاتية و الاصيلة لذلك استقبلوهم بشعارات نابية و انتقادات جارحة و القوا بالتراب و الحجارة فى وجوه المقاتلين العائدين، و قالوا: يا فرّار، فررتم فى سبيل اللّه؟

و قد كانت ردة فعل بعض المسلمين قويّة جدا الى درجة انه اضطر بعض الشخصيات التى شاركت فى تلك المعركة إلى ان يقعد فى بيته، و لا يظهر فى الملأ، فكان الناس- إذا خرجوا- يشيرون إليهم بالاصابع و يقولون: ألا تقدمت مع أصحابك؟ «۱».

و لقد كانت ردة فعل المسلمين تجاه عملية انسحاب جنود الاسلام الزكية، كاشفة عن روح الشهامة و الجهاد التى أوجدها الايمان باللّه و الايمان بيوم القيامة فى نفوسهم بحيث صاروا يعدّون القتل و الشهادة فى سبيل اللّه، أفضل من الانسحاب و التأخر.

(۱)

اسطورة بدل التاريخ الصحيح:

حيث إن الامام على بن أبى طالب عليه السّلام قد اشتهر بين المسلمين بأسد اللّه، لذلك أراد البعض أن ينحتوا تجاه هذا القائد قائدا آخر، و يمنحونه لقب سيف اللّه، و لم يكن ذلك إلّا خالد بن الوليد من هنا قالوا ان رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله لقب خالد بن الوليد بعد رجوعه من معركة «مؤتة» بسيف اللّه «۲»

و لو أن رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله منح مثل هذا اللقب لخالد فى مناسبة

---

(۱) المغازى: ج ۲ ص ۷۶۵.

(۲) السيرة النبوية: ج ۲ ص ۳۸۲، السيرة الحلبية: ج ۲ ص ۷۹.

سید المرسلین ،ج۲،ص:۴۵۰

اخری لما كان للبحث و النقاش مجال.

(۱) و لكن الاوضاع بعد معركة «مؤتة» ما كانت توجب بل و لا تسمح بأن يعطيه رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله مثل هذا اللقب، فهل من يرأس فريقا يسميه المسلمون الفرّار، و يحثون فى وجوههم التراب يحسن أن يعطى فى مثل هذه المناسبة لقب سيف اللّه؟ أجل؛ لو أنّ خالدا كان مظهرا لسيف اللّه فى غزوات و معارك اخرى امكن القبول بذلك، أما فى هذه العركة فلم يكن مظهرا لسيف اللّه، و لم يصدر منه بعد تقليده إمارة الجيش إلّا تكتيك نظامىّ حكيم، و لما وصف هو و من معه بالفراريون، خاصة ان ابن سعد يكتب قائلا: فاصطلح الناس على خالد بن الوليد، فأخذ اللواء، و انكشف الناس فكانت الهزيمة فتبعهم المشركون فقتل من قتل من المسلمين «۱».

إن مختلفى هذه الاسطورة أضافوا لتاكيد مطلبهم هذه الجملة أيضا: قال خالد: لقد اندق يومئذ (أى يوم مؤتة) فى يدى سبعة أسياف فما ثبت بيدى إلا صفيحة يمانية «۲».

ان مختلق هذه الكذبة غفل تماما عن أن خالدا و جنوده لو كانوا ابدوا فى هذه المعركة مثل هذه البسالة و لو انجزوا فى هذه الحرب مثل هذا العمل العظيم فلما ذا سمّاهم أهل المدينة بالفرّار؟ او لما ذا حثوا التراب فى وجوههم؟ و لما وقع الناس فى خالد بعينه «۳»، إذ كان من اللازم فى هذه الصورة أن يزرعوا طريقهم بالورود، و يقربوا بين أيديهم القرابين ابتهاجا بعودتهم الظافرة و اعجابا بعملهم الجبار!!

(۲)

النبىّ يبكى بشدة لمقتل جعفر:

لقد بكى رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله فى مقتل ابن عمه «جعفر» بشدة

---

(۱) الطبقات: ج ۲ ص ۱۲۹، امتاع الاسماع: ج ۱ ص ۳۴۹.

(۲) اسد الغابة: ج ۲ ص ۹۴.

(۳) السيرة الحلبية: ج ۳ ص ۶۸ و غيره.

سید المرسلین ،ج۲،ص:۴۵۱

و لكى تعرف زوجته اسماء بنت عميس بمصرع زوجها دخل عليها، فقال لاسماء:

ايتينى ببنى جعفر.

فجاءت بهم إليه فضمّهم و شمهم، ثم ذرفت عيناه ثم بكى، فعرفت أسماء بمصرع زوجها فصاحت و بكت ثم خرج رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله إلى اهله و قال:

«لا تغفلوا آل جعفر من أن تصنعوا لهم طعاما، فإنّهم قد شغلوا بأمر صاحبهم».

و كان كلما تذكر جعفرا و زيد بن حارثة بكى «۱».

---

(۱) بحار الأنوار: ج ۲۱ ص ۵۴، المغازى: ج ۲ ص ۷۶۶ و السيرة الحلبية: ج ۳ ص ۶۸، و امتاع الاسماع: ج ۱ ص ۳۵۱.

سید المرسلین ،ج۲،ص:۴۵۲

(۱)

۴۸ غزوة ذات السلاسل

اشارة

منذ أن هاجر رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله إلى المدينة، و أصبحت «المدينة» مركز الإسلام و قاعدته، و موضع تمركز المسلمين و عاصمتهم، ظلّ رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله يراقب أوضاع أعداء الاسلام، و يرصد تحركاتهم، و مؤامراتهم، و كان يولى مسألة تحصيل المعلومات المفصّلة عن المتآمرين من المشركين و غيرهم اهتماما كبيرا، و يعمد دائما إلى اختيار أفضل العناصر لإرسالهم- بمختلف الحجج- إلى نواحى مكة، و بثّهم فى القبائل المشركة المختلفة لتجسس أخبارهم، و التعرف على نواياهم، و تدابيرهم.

و لقد استطاع النبى صلّى اللّه عليه و آله بفضل الاطّلاع المبكّر و الدقيق على المؤامرات التى كانت تحاك ضدّه أن يفشّل الكثير من خططهم.

فقد كان صلّى اللّه عليه و آله يباغت العدوّ، و يحاصره قبل أن يتحرك من مكانه، عن طريق المجموعات العسكرية التى كان يقودها بنفسه، أو التى كان يؤمّر عليها أحد أركان جيشه و يوجّهها صوب مكان تجمع العدو، فيفرّقون جمعهم، و يشتتون شملهم، و يقضون على المؤامرة فى مهدها، و بهذا كان الكيان الاسلامى فى أمن من خطر الأعداء، و كان هذا العمل و هذا التدبير يجنّب الطرفين المزيد من إراقة الدماء، و إزهاق الأرواح.

(۲) إنّ الاطّلاع المبكّر على أسرار العدوّ العسكرية، و معرفة حجم طاقاته، و مبلغ استعداداته، و اكتشاف خططه، و تكتيكاته يعدّ من العوامل الجوهرية، و المؤثرة فى

سيد المرسلين ،ج۲،ص:۴۵۳

الظفر و الانتصار.

فللدّول الكبرى اليوم أجهزة طويلة و عريضة، و تشكيلات واسعة، و معقّدة لإعداد و تخريج الجواسيس البارعين، و إرسالهم إلى النقاط و المراكز المطلوب اكتشاف أسرارها، و التعرف على أوضاعها و خصوصياتها، و ترصد هذه الدول ميزانيات ضخمة لهذا الغرض «۱».

و كان رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله أوّل من ابتكر فى تاريخ الاسلام هذا العمل فى صورته المنظّمة، و تبعه فى ذلك الخلفاء الذين جاءوا من بعده، و بخاصّة الامام أمير المؤمنين علىّ بن أبى طالب الذى كان يستعين بجواسيس و عيون كثيرين فى مجالات مختلفة، عسكرية، و إدارية.

فكان عليه السّلام إذا نصب واليا على بلد، جعل عليه عينا يراقب أعماله و تصرّفاته، و يخبر الإمام بها أوّلا بأوّل، فكان الإمام يكتب إلى ذلك الوالى، و يوبّخه على تصرفاته و انحرافاته إن بلغه شىء من ذلك «۲».

(۱) و لقد كلّف رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله فى السنة الثانية ثمانية رجال من المهاجرين، بالتوجّه تحت إمرة «عبد اللّه بن جحش» إلى موضع معين، و النزول فيه، للتعرف على نشاطات قريش، و مؤامراتهم.

و قد كان عدم مفاجأة قريش للنبىّ صلّى اللّه عليه و آله فى معركة «احد» و خروجه المبكّر من المدينة بقواه، و جنوده، و النزول فى منطقة مناسبة عسكريا خارجها، و حفره المبكّر أيضا للخندق المعروف فى شمال المدينة، و الذى منع العدو (جيش الأحزاب) من اقتحام المدينة المنوّرة، كل ذلك كان نابعا من معرفة رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله المسبقة و الدقيقة بأسرار العدوّ، و نواياه،

---

(۱) راجع: كتاب: المخابرات و العالم و غيره.

(۲) راجع: نهج البلاغة قسم الرسائل و الكتب، رقم ۳۳ و ۴۵ و كتاب الغارات.

هذا و قد بحثنا موضوع الاستخبارات و التجسس فى النظام الاسلامى بصورة مسهبة فى كتابنا: معالم الحكومة الاسلامية، فراجع.

سيد المرسلين ،ج۲،ص:۴۵۴

و حجم قواته، و بالأرض، و ذلك عن طريق عيونه و جواسيسه الاذكياء اللبقين، اليقظين الذين كانوا يرصدون- بدقة و باستمرار- أوضاع العدوّ، و تحركاته، و ينقلون معلوماتهم إلى رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و بذلك كانوا يقومون بواجبهم الدينى فى مجال الحفاظ على عقيدة التوحيد، و صيانتها من خطر السقوط.

(۱) إنّ هذا التدبير الذكىّ، و الطريقة الحكيمة التى ابتكرها و أخذ بها رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله تعتبر أكبر درس للمسلمين اليوم، و دائما.

و لهذا يتوجب على قادة المسلمين المخلصين أن يعرفوا بكل ما يحاك- فى بلاد الاسلام او فى غيرها من بلاد العالم- من مؤامرات ضدّ المسلمين، و ما يدبّر من خطط لتقويض دعائم الاسلام، و يبادروا إلى إطفاء شرارات الفتن فى مهدها، و قبل اشتعالها، و أن يسلكوا نفس المسلك الذى سلكه رسول الاسلام صلّى اللّه عليه و آله ليحصلوا على ذات النتيجة، و لا شك أنّ مثل هذا العمل لا يتيسّر من دون أجهزة مناسبة، و من دون تشكيلات خاصّة.

و لقد استطاع رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله فى غزوة «ذات السلاسل» الذى هو موضوع بحثنا الآن، أن يطفئ نار الفتنة عن طريق استخدام المعلومات الدقيقة التى حصل عليها عن العدوّ.

و لو أنّ رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله أغلق على نفسه هذا الباب لتحمّل خسائر لا تجبر، و لتعرّضت الكثير من جهوده المباركة فى سبيل نشر الدعوة الاسلامية لخطر الفشل و الإخفاق.

تفاصيل هذه الغزوة:

(۲) لقد أبلغ العيون و عناصر المخابرات الاسلامية رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله بأن آلافا من الناس قد تحالفوا و تعاقدوا فى ما بينهم فى منطقة تدعى ب: «وادى اليابس» على التوجّه إلى المدينة المنوّرة للقضاء على الاسلام بكل ما لديهم من قوة، فإمّا أن يقتلوا فى هذا السبيل، أو يقتلوا «محمّدا» أو فارسه البطل الفاتح

سید المرسلین ،ج۲،ص:۴۵۵

«على بن أبى طالب»!!

(۱) و يقول على بن إبراهيم فى تفسيره: «نزل جبرئيل على محمّد صلّى اللّه عليه و آله و أخبره بقصتهم، و ما تعاقدوا عليه و تواثقوا» «۱».

غير أنّ شيخ الشيعة و محققهم الكبير المرحوم «الشيخ المفيد» (المتوفى عام ۴۱۳ ه) يقول: بأنّ أعرابيا جاء إلى النبىّ صلّى اللّه عليه و آله، و أخبره باجتماع قوم من العرب بوادى الرمل «۲» للتآمر عليه، و على الاسلام، (و اضاف) بأنهم يعملون على أن يبيّتوه بالمدينة «۳».

فرأى رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله أن يطلع المسلمين على هذا الأمر، فأمر مؤذنه بان ينادى: الصلاة جامعة و هى جملة كان يراد منها اجتماع الناس للصلاة و استماع أمر مهمّ و ذى بال.

فعلا مؤذن النبى صلّى اللّه عليه و آله مكانا مرتفعا و نادى: الصلاة جامعة، فسارع المسلمون إلى الاجتماع فى مسجد النبى صلّى اللّه عليه و آله ثم رقى النبىّ صلّى اللّه عليه و آله المنبر و قال فى ما قال:

«أيّها الناس، إنّ هذا عدوّ اللّه و عدوّكم قد عمل على أن يبيّتكم فمن لهم؟».

(۲) فانتدب جماعة أنفسهم لهذا الأمر، و أمّر عليهم النبىّ صلّى اللّه عليه و آله أبا بكر، فتوجه أبو بكر بتلك المجموعة إلى قبيلة «بنى سليم»، و لما سار بهم مسافة واجه أرضا خشنة و كانت قبيلة «بنى سليم» تسكن فى شعب واسع، فلمّا أراد المقاتلون المسلمون ان ينحدروا إلى الشعب عارضهم بنو سليم و قاوموهم، فلم ير قائد المجموعة بدّا من الانسحاب بمجموعته و الرجوع بهم من حيث أتى!!

(۱) تفسير على بن ابراهيم: ج ۲ ص ۳۳۴ سورة العاديات.

(۲) يحتمل أن يكون وادى الرمل هو وادى اليابس نفسه. و ذلك للمناسبة بين الوصفين.

(۳) الارشاد: ص ۸۶.

سيد المرسلين ،ج۲،ص:۴۵۶

(۱) يقول على بن إبراهيم فى تفسيره: قالوا (أى بنى سليم لابى بكر): ما أقدمك علينا؟

قال: أمرنى رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله أن أعرض عليكم الاسلام فان تدخلوا فيما دخل فيه المسلمون لكم ما لهم، و عليكم ما عليهم، و إلّا فالحرب بيننا و بينكم.

فهدّده زعماء تلك القبيلة- و هم يباهون بكثرة رجالهم و مقاتليهم- بقتله و قتل من معه، فارعب لتهديدهم و عاد بجماعته إلى رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله رغم أن أفراده كانوا يصرّون على مقاتلة بنى سليم تنفيذا لأوامر النبى صلّى اللّه عليه و آله!!

و لقد أزعجت عودة الجيش الاسلامى بهذه الصورة المهينة رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله، فأمر عمر بن الخطاب أن يتولى قيادة تلك المجموعة و يتوجه بها إلى «وادى اليابس»، ففعل عمر ذلك.

(۲) و لكن العدوّ كان قد ازداد- هذا المرة- يقظة و تحسبا فكمن عناصره عند فم الوادى، و اختبئوا وراء الاحجار و الاشجار بحيث يرون المسلمين، و لا يراهم من المسلمين أحد.

و لهذا خرجوا على المسلمين بغتة عند ما حلّ الجيش الاسلامى بذلك الوادى، و قابلوهم ببسالة و شجاعة، فأمر قائد المجموعة الاسلامية أفراده بالانسحاب، و عاد بهم إلى المدينة مهزوما مذعورا كسابقه، فلقى من رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله ما لقيه صاحبه من قبل من الاستياء، و الكراهية.

(۳) و هنا قال عمرو بن العاص و كان من دهاة العرب و ساسته الماكرين، و قد كان يومئذ قريب عهد بالاسلام: ابعثنى يا رسول اللّه إليهم، فإن الحرب خدعة، فلعلّى أخدعهم!

فانفذه رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله مع جماعة و وصّاه فلما صار إلى الوادى خرج إليه بنو سليم فهزموه، و قتلوا من أصحابه جماعة!

سيد المرسلين ،ج۲،ص:۴۵۷

(۱)

الامام علىّ ينتدب لقيادة العملية:

اشارة

هذه الهزائم المتلاحقة أزعجت المسلمين و أحزنتهم بشدة فعمد رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله إلى تنظيم مجموعة جديدة و اختار لقيادتها «علىّ بن أبى طالب»، و أعطاه راية.

و طلب علىّ عليه السّلام من زوجته «فاطمة» بنت رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله أن تأتى له بالعصابة التى كان يشدّها على جبينه فى اللحظات الصعبة، فتعصّب بها، فحزنت «فاطمة» لمنظر زوجها و هو يتوجه بمثل هذه الصورة إلى «وادى اليابس» للقيام بأمر خطير، و بكت إشفاقا عليه، فسلّاها رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و هدّأها، و مسح الدموع عن عينيها «۱».

ثم انّه صلّى اللّه عليه و آله شيّع عليّا حتى بلغ معه مسجد الأحزاب، و علىّ راكب على فرس أبلق، و قد لبس بردين يمانيّين، و حمل رمحا هنديا بيده.

ثم توجّه علیّ علیه السّلام بأفراده نحو الهدف، إلّا أنه سلک طریقا غیر الطریق المعروفة لیعمّی علی العدوّ، حتی أن الذین خرجوا معه تصوّروا أنه یقصد العراق، و قد قال رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله فی علی علیه السّلام حینما وجّهه لهذه المهمة:

«أرسلته کرارا غیر فرّار».

إن تخصیص «علیّ» علیه السّلام بهذه الجملة یکشف عن أن القادة الذین سبقوه فی هذه الحادثة لم ینسحبوا فقط، بل کان انسحابهم مقرونا بالهزیمة القبیحة.

(۲)

عوامل انتصار الامام علیّ فی هذه الموقعة:

هذا و یمکن أن نلخّص عوامل انتصار الامام علیّ علیه السّلام فی هذه الموقعة

---

(۱) بحار الأنوار: ج ۲۱ ص ۸۱، الارشاد: ص ۸۷.

سید المرسلین ،ج۲،ص:۴۵۸

فی ثلاثة امور اساسیة هی:

(۱) ۱- أنه علیه السّلام أخفی مسیره و وجهته علی العدوّ، فلم یشعر العدوّ بوجهته و مقصده، لأنّه غیّر مسیره حتی لا یعرف العدو به بواسطة الأعراب من سکان البادیة.

(۲) ۲- أنه علیه السّلام اتّبع مبدءا هامّا من مبادئ العمل العسکری، و استخدم تکتیکا مهمّا من التکتیکات الحربیة و هو: مبدأ الکتمان و التستّر، فقد کان علیه السّلام یسیر بأفراده لیلا، و یکمن نهارا، یستریح خلاله.

و هکذا حتی دنا من ارض العدوّ، و قبل أن یصل فم الوادی أمر جنوده بالنزول و الاستراحة لاستعادة نشاطهم من جهة، و لکی لا یحسّ العدو بمجیئهم من جهة اخری.

و لهذا السبب الأخیر نفسه أمر علیه السّلام جنوده بان یکمّوا أفواه خیولهم حتی لا یشعر العدوّ بوجودهم بصهیلها.

و عند الفجر صلّی «علیّ» علیه السّلام بجنوده صلاة الصبح، ثم صعد بهم الجبل حتی وصل إلی القمة، ثم انحدر بهم- بسرعة فائقة- إلی الوادی حیث یسکن «بنو سلیم» فاحاطوا بهم و هم نیام، فلم یستیقظوا إلّا و قد حاصرهم المسلمون، فاسروا منهم فریقا، و فرّ آخرون.

(۳) ۳- شجاعة «علیّ» علیه السّلام و بسالته النادرة فهو الذی قتل الشجعان الاربعة المعروفین فی تلک الموقعة فارعب العدو إرعابا شدیدا فقد معه القدرة علی المقاومة فی وجه علیّ علیه السّلام ففرّ تارکا وراءه شیئا کثیرا من الغنائم «۱».

و لقد عاد بطل الاسلام الظافر إلی المدینة بفتح لا سابق له، فخرج رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله فی جماعة من أصحابه لاستقباله، و استقبال من معه من جنود الاسلام.

---

(۱) تفسیر فرات الکوفی: ص ۲۲۲- ۲۲۶، مجمع البیان: ج ۱۰ ص ۵۳۸.

سید المرسلین ،ج۲،ص:۴۵۹

و ما أن وقعت عینا القائد الفاتح علی رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله حتی ترجّل من فرسه فورا، فقال له رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و هو یربت علی کتفه:

«ارکب فانّ اللّه و رسوله عنک راضیان».

(۱) و فی هذه اللحظة بالذات اغرورقت عینا «علیّ» علیه السّلام بالدموع استبشارا فقال رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله فی شأن «علیّ» علیه السّلام قولته المعروفة:

«یا علیّ لو لا أنّی اشفق أن تقول فیک طوائف من امتی ما قالت النصاری فی المسیح لقلت فیک الیوم مقالا لا تمرّ بملإ من الناس إلّا أخذوا التراب من تحت قدمیک» «۱».

و لقد بلغت تضحیة «علیّ» علیه السّلام و بسالته، و شجاعته فی هذه الواقعة من الأهمیة بحیث نزلت فیها سورة کاملة هی سورة العادیات التی یقول سبحانه فیها:

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمنِ الرَّحِیمِ وَ الْعادِیاتِ ضَبْحاً فَالْمُورِیاتِ قَدْحاً فَالْمُغِیراتِ صُبْحاً فَأَثَرْنَ بِهِ نَقْعاً فَوَسَطْنَ بِهِ جَمْعاً».

إن القسم بخیول الغزاة المغیرین صبحا، و المشعلین بحوافرها شرارات الفتح و الانتصار.

إنّ هذا القسم الحماسیّ الجمیل لهو تکریم رائع لبطولات جنود الاسلام فی هذه العملیة الظافرة، و اکبار بروحهم القتالیة العالیة. (۲)

اعتراض و جواب

هذا و لقد اعترض بعض الملحدین ذات مرّة علی هذا النوع من الأیمان

---

(۱) الارشاد: ص ۸۴- ۸۶.

سید المرسلین ،ج۲،ص:۴۶۰

و الأقسام فی القرآن الکریم و قال ساخرا: و ما ذا یعنی القسم بالخیول الضابحة، العادیة، و الشرارات المنقدحة من حوافرها؟!

و لقد غاب عن هذا الملحد أن القسم بخیول الغزاة المجاهدین أو القسم بالشرارات المنقدحة من حوافرها بسبب احتکاکها بالصخور فی أرض المعرکة إنما إشعار بأهمیة الجهاد ضدّ الظالمین أعداء البشریة.

(۱) إنّ مثل هؤلاء الجنود البواسل لیسوا وحدهم الذین یحظون- فی نظر الاسلام- بمنزلة رفیعة و مکانة عالیة، بل خیولهم التی تحملهم فی هذا الجهاد المقدّس، و کذا الشرارات التی تنقدح من حوافرها تحظی بالقداسة و الأهمیة أیضا.

و أیة قیمة- تری- أعلی من محاربة الظالمین الجائرین، و انقاذ البشریة من براثن ظلمهم و جورهم، و من حیفهم و عسفهم؟؟

إنّ مثل هؤلاء و ما یمکّنهم من أهدافهم من الأدوات، و الوسائل مقدّسون جمیعا، لأنهم یحررون- بجهادهم- الانسان من قیود الطغاة، الظالمین، و یمهّدون لحاکمیة اللّه فی الأرض، و ای هدف أعلی و اعظم قدسیة من هذا الهدف؟

و لقد دعا القرآن الکریم المؤمنین- من خلال تقدیس خیول المجاهدین و ضبحهم و عدوهم و شرارات حوافرهم- إلی العنایة بالجهاد دائما، و إلی تجمیع قواهم، و الاستعداد لکسر القیود التی ترزح علی أیدی البشریة و أرجلها و عقولها، و الی تحطیم القلاع التی ضربها الطغاة علی الشعوب المغلوب علی أمرها.

أجل؛ إن فرق التحریر و الجهاد الاسلامیة لا تستحق وحدها التقدیس و الاکبار بل تستحق خیولها و مراکبها، و شرارات حوافرها التقدیس کذلک.

و لقد استبدلت تلک الخیول هذا الیوم بالدبّابات و الطائرات فهی مقدسة أیضا، کما کانت خیول الغزاة و المجاهدین فی عصر الرسالة، کما و أن أزیر محرکاتها، هو الآخر یحظی بالتقدیس کما کانت أنفاس الخیول تحظی بالتقدیس فی عصر الرسالة لأنها تحقق ذات الهدف، و نفس الغایة المقدسة و هی: تحریر الانسان من براثن الظلم و الطغیان.

سید المرسلین ،ج۲،ص:۴۶۱

(۱) هذا هو ملخص غزوة «ذات السلاسل» التی سجّلها و ضبطها مفسّرو الشیعة، و مؤرّخوهم، و رووها بإسناد صحیحة.
غیر أن مؤرّخی أهل السنة کالطبری «۱» روی هذه الواقعة بنحو آخر یختلف عما ذکرناه هنا، اختلافا شاسعا.
و لا یبعد أن یکون «ذات السلاسل» اسما لغزوتین نقل کل واحد من الفریقین: «السنّة و الشیعة» واحدة منها، و اعرض عن ذکر الاخری لأسباب خاصة.

---

(۱) تاریخ الطبری: ج ۲ ص ۳۱۵، السیرة الحلبیة: ج ۳ ص ۱۹۰ و ۱۹۱، و المغازی: ج ۲ ص ۷۶۹- ۷۷۴.
سید المرسلین ،ج۲،ص:۴۶۲
(۱)

۴۹ فتح مکّة

اشارة

قصة «فتح مکّة» من قضایا التاریخ الاسلامی الجدیرة بالمطالعة و التأمل، لما تنطوی علیه هذه الحادثة من دروس و عبر، و لکونها تعکس- بصدق و جلاء- أهداف رسول الاسلام صلّی اللّه علیه و آله المقدّسة، کما تکشف عن أخلاقه العالیة، و سیرته الحسنة، و اسلوبه الانسانی مع الصدیق، و العدوّ.
ففی هذا الفصل من التاریخ یتجلّی ما کان یتحلی به خاتم الأنبیاء صلّی اللّه علیه و آله من صدق و وفاء، کما یتبیّن صدق أصحابه، و وفاؤهم، و احترامهم لکلّ ما تعهدوا، و التزموا به للخصم فی معاهدة «صلح الحدیبیة»، بینما یتضح من جانب آخر نفاق المشرکین من قریش، و خیانتهم فی تنفیذ بنود اتفاقیة الصلح، و بالتالی نقضهم للعهد و بالتالی عدم احترامهم لأیّ شیء من الالتزامات!!
(۲) إنّ دراسة هذا الفصل تثبت لنا حنکة النبی، و حسن تدبیره، و سیاسته الحکیمة فی فتح أصعب و آخر قلعة من قلاع العدوّ الکافر، المتصلب فی شرکه، و کفره، و المتمادی فی عناده و تعسّفه، و کأنّ هذا الرجل الالهیّ قد أمضی شطرا من حیاته فی إحدی المعاهد العسکریة العلیا، فهو یخطط افضل من أی قائد محنّک قدیر، للفتح، و یکون تخطیطه من الدقة و المتانة، و العمق و الحکمة، بحیث یصیب المسلمین فتحا عظیما بأقلّ قدر من المتاعب و المشاکل.
و بالتالی یتجلی فی هذا القسم من التاریخ الاسلامی الوجه الانسانیّ الرحیم الذی کان یتسم به رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله الذی کان یحرص علی دماء
سید المرسلین ،ج۲،ص:۴۶۳
أعداء الرسالة الالداء، و أموالهم، و یسعی إلی حفظها و صیانتها، کما لو کانوا أصدقاء لا أعداء.
فهو یعفو بمروءة کبیرة، و بعد مدی واسع، و رؤیة مستقبلیّة عمیقة عن قریش، و یغفر لهم جرائمهم و أذاهم و یصدر عفوا عامّا لم یعرف له تاریخ الفاتحین نظیرا فی أسبابه، و علله، و فی ظروفه و ملابساته.
و إلیک تفاصیل هذه الحادثة الکبری من بدایتها إلی نهایتها.

تفاصیل فتح مکّة:

(۱) لقد قرأنا فی ما مضی أنّ رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله عقد فی السنة السادسة معاهدة صلح مع قریش، نصّت المادة الثالثة منها علی: أنّ لکل من قریش و المسلمین أن یتحالفوا مع من شاءوا من القبائل، فتحالفت «خزاعة» مع المسلمین، و تعهّد رسول اللّه صلّی

اللّه عليه و آله لخزاعهٔ فی هذا التحالف بان يدافع عن أرضهم و أموالهم و أنفسهم كلما تعرّضوا لخطر، و طلبوا ذلك.

و تحالفت قبيلهٔ «بنی كنانهٔ»- و كانوا من أعداء خزاعهٔ التقليديين- مع قريش.

و لقد تم كل هذا فی ضوء عقد معاهدهٔ صلح مدتها عشر سنوات تعهّد فيها الطرفان بالحفاظ على الأمن الاجتماعی، و السلام الشامل فی كافهٔ أرجاء الجزيرهٔ العربيهٔ.

و لقد تعهّد الطرفان- فی هذه المعاهدهٔ- بأن لا يقوم أی واحد منهما بعمليات عسكريهٔ و تحركات عدائيهٔ، لا ضدّ الآخر، و لا ضدّ حليف الطرف الآخر، كما لا يحرّك حليفه ضد حليف الطرف الآخر.

و لقد انقضت سنتان من تاريخ التوقيع على هذه المعاهدهٔ، و عاش الجانبان فی هذه الفترهٔ فی سلام و رفاه، و أمن و استقرار إلى درجهٔ أنّ المسلمين استطاعوا- بعد مضیّ سنهٔ واحدهٔ من التوقيع على تلك المعاهدهٔ، أن يزوروا- بكامل

سيد المرسلين ،ج۲،ص:۴۶۴

حريتهم- بيت اللّه الحرام، فی مكهٔ المكرمهٔ، و يؤدوا مناسك العمرهٔ أمام عيون الآلاف من أعدائهم الوثنيين و هی العمرهٔ التی سمّيت بعدئذ بعمرهٔ القضاء كما عرفت.

(۱) و لقد بعث رسول اللّه صلّی اللّه عليه و آله فی شهر جمادی الاولی من السنهٔ الثامنهٔ للهجرهٔ كتيبهٔ قوامها ثلاثهٔ آلاف مقاتل بقيادهٔ ثلاثهٔ فرسان من أركان جيشه، إلی تخوم الشام و حدودها، لمعاقبهٔ و تأديب المتمردين و الجناهٔ من ولاهٔ الروم و عمّالهم فيها، و بالضبط أولئك الذين قتلوا دعاهٔ الاسلام- الذين ابتعثهم صلّی اللّه عليه و آله للدعوهٔ و التبليغ- من دون ذنب أو جرم.

و الجيش الاسلامی و إن استطاع أن ينجو بنفسه من هذه المعركهٔ، و يخرج منها بسلام، من دون أن تكلّفه تلك المواجههٔ خسائر كبری فی الأرواح سوی ثلاثهٔ هم قادهٔ الجيش- على ما مر فی قصهٔ غزوهٔ مؤتهٔ- إلّا أنه ما عاد بانتصار باهر كان يأمله جنود الاسلام المجاهدون، بل كانت العمليهٔ فی هذه المعركهٔ اشبه ما تكون بعمليهٔ الكرّ و الفرّ.

و قد أوجب انتشار هذا النبأ جرأهٔ سادهٔ قريش و سراتها، فقد تصوروا أن المسلمين تضاءلت فيهم (أو انعدمت) روح الفروسيهٔ و الاقدام، و روح الشجاعهٔ و البسالهٔ.

(۲) من هنا قرّرت قريش أن تخلّ بالأمن و الهدوء اللّذين استتبا بعد اتّفاقيهٔ الحديبيهٔ، فبادرت- أوّلا- إلی توزيع الاسلحهٔ على قبيلهٔ «بنی بكر» من كنانهٔ، و إلی تحريضهم على أن يبيّتوا «خزاعهٔ» المتحالفين مع المسلمين، فيغيروا عليهم ليلا، و يقتلوا فريقا، و يأسروا آخرين!!

بل لم تكتف قريش بهذا، إنما اشترك جماعهٔ من رجالها فی هذا العمل الغادر بصورهٔ مباشرهٔ، و بذلك نقضوا عهدهم الذی أعطوه فی الحديبيهٔ، و أخلّوا عمليا بالأمن و السلام، و أحلّوا الفوضی و القتال، مكان الاستقرار و الهدوء اللذين سادا الجزيرهٔ خلال عامين فی أعقاب عقد معاهدهٔ الحديبيهٔ!

سيد المرسلين ،ج۲،ص:۴۶۵

(۱) أجل، لقد حملت «بنو بكر» و من ساعدهم من رجال قريش بتحريك من زعامهٔ مكهٔ على «خزاعهٔ» ليلا، و كان بعضهم نياما، و البعض الآخر يتهجد و يعبد اللّه ليلا، فقتلوا من خزاعهٔ جماعهٔ، و أسروا آخرين، و غادر- منهم- فريق منازلهم تحت جنح الظلام، و لجئوا إلی مكهٔ التی كانت للعرب يومئذ منطقهٔ أمن لا يجيزون الاعتداء فيها على لاجئ إليها، و دخل الذين لجئوا إلی الحرم دار «بديل بن ورقاء» «۱» و شكوا إليه ما حلّ بهم على ايدی رجال قريش، و حلفائهم من بنی كنانهٔ ليلا، من قتل و أسر و تشريد!!

(۲) كما وعد المظلومون من خزاعهٔ إبلاغ مظلمتهم إلی رسول اللّه صلّی اللّه عليه و آله فارسلوا رئيسهم: «عمرو بن سالم» فقدم المدينهٔ على رسول اللّه صلّی اللّه عليه و آله فوقف عليه و هو صلّی اللّه عليه و آله جالس فی المسجد بين ظهرانيی الناس، و أخبره بما لحق بحلفائه من خزاعهٔ على أيدی بنی بكر من كنانهٔ بتحريك و تحريض من قريش، و أنشد أبياتا يستغيث فيها برسول اللّه صلّی اللّه عليه و

آله اذ قال:

یا ربّ إنی ناشد محمّداحلف أبینا و أبیه الا تلدا

فانصر هداک اللّه نصرا أعتداو ادع عباد اللّه یأتوا مددا

فیهم رسول اللّه قد تجرداإن سیم خسفا وجهه تربّدا

فی فیلق کالبحر یجری مزبداإنّ قریشا اخلفوک الموعدا

و نقضوا میثاقک المؤکّداو جعلوا لی فی کداء رصدا

هم بیتونا بالوتیر هجّداو قتلونا رکّعا و سجّدا و قد کان «ابن سالم» یعید البیت الأخیر و یکرّره إثارة لمشاعر المسلمین، و یکرّر عبارة: قتلنا و قد أسلمنا.

---

(۱) کان بدیل من شخصیات «خزاعة» من ذوی السن و الشرف فیهم، و کان یعیش فی مکة، و کان له من العمر آنذاک ۹۷ عاما (أمالی الطوسی: ص ۲۳۹).

سید المرسلین ،ج۲،ص:۴۶۶

(۱) فانزعج رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله من قریش لغدرها و نقضها للعهد، و وعد «خزاعة» بالنصرة، و قال:

«نصرت یا عمرو بن سالم».

و قد أفاض هذا الوعد القاطع و القوی حالة من الطمأنینة علی قلب مبعوث خزاعة: «عمرو بن سالم» اذ قد تیقّن أن رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله سینتقم لخزاعة ممن غدروا بها و بیتوها، و فتکوا بأبنائها، و بخاصة من قریش التی حرّضت بنی بکر علی خزاعة، و اشعلت شرارة هذه الفتنة، و بالتالی کانت السبب الحقیقی وراء هذه الجریمة النکراء، و لکن ابن سالم ما کان یظن أن هذه المسألة ستنتهی بفتح مکة، و تقویض دعائم الحکومة الوثنیة الجاهلیة، و القضاء علیها إلی الأبد!!

و لم یلبث أن قدم المدینة علی رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله «بدیل بن ورقاء» فی جماعة من «خزاعة»، و أخبروه بما فعلته قریش و بنو بکر من قتل فتیان خزاعة، ثم عادوا قافلین إلی مکة.

(۲)

قریش تتوجس خیفة من ردّ النبیّ:

ندمت قریش بشدّة علی ما صنعت من تألیب بنی بکر علی خزاعة و مساعدتهم العملیة فی العدوان علی الأخیرة، و أدرکت للتوّ، بأنّ هذا الذی صنعته هو نقض للمدّة و العهد الذی بینهم و بین رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله، و أنّ رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله لن یدع هذه الجریمة النکراء تمرّدون ردّ قاطع و حاسم، و لهذا بادرت إلی إیفاد زعیمها «أبی سفیان بن حرب بن أمیّة» إلی المدینة المنورة لتطییب خاطر النبی صلّی اللّه علیه و آله، و تسکین غضبه و تاکید احترام قریش لمعاهدة الصلح.

فتوجّه أبو سفیان إلی المدینة، و التقی فی «عسفان» بدیل بن ورقاء الخزاعیّ و هو عائد من المدینة، فسأله: هل کان فی المدینة؟ و هل أخبر محمّدا بما أصاب

سید المرسلین ،ج۲،ص:۴۶۷

خزاعة؟

فقال بدیل: لا، و لکنی سرت فی بلاد کعب و خزاعة فی قتیل کان بینهم، فأصلحت بینهم.

قال هذا، و واصل سیره باتجاه مکة.

(۱) و لکن أبا سفیان عمد- لمعرفة ما إذا کان بدیل عائدا من المدینة أولا- إلی أبعاد لإبل «بدیل» و جماعته، ففتّها فوجد فیها نوی من تمر المدینة فایقن بأن القوم کانوا فی المدینة و أنهم جاءوا محمّدا، و أخبروه بما جری.

قدم أبو سفیان المدینة فدخل علی ابنته «أم حبیبة» زوجة رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله، فلما أراد أن یجلس علی فراش رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله طوته أم حبیبة عنه، فقال: یا بنیّة ما أدری أرغبت بی عن هذا الفراش، أم رغبت به عنّی؟!

قالت: بل هو فراش رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و أنت رجل مشرک نجس، و لم أحبّ أن تجلس علی فراش رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله.

و فی امتاع الاسماع أن ابا سفیان لما دخل علی ابنته أم حبیبة ذهب لیجلس علی فراش رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله فطوته دونه و قالت: أنت امرؤ نجس مشرک!

فقال: یا بنیّة! لقد أصابک بعدی شرّ.

قالت: هدانی اللّه للاسلام، و أنت یا أبتی سید قریش و کبیرها، کیف یسقط عنک دخولک فی الاسلام و أنت تعبد حجرا لا یسمع و لا یبصر!!

قال: یا عجباه! و هذا منک أیضا! أ أترک ما کان یعبد آبائی، و اتّبع دین محمّد!؟

(۲) أجل هذا هو منطق ابنة رجل حاک مؤامرات عدیدة و قاد جیوشا ضد الاسلام طیلة عشرین عاما تقریبا، و کانت تربطه بام حبیبة رابطة الابوة و البنوة الوثیقة، و لکن حیث إن تلک المرأة ترعرعت فی مهد الاسلام، و نشأت فی مدرسة

سید المرسلین ،ج۲،ص:۴۶۸

التوحید حصل لها مشاعر دینیة قویة جدا حتی أنها رجحت المشاعر الدینیة علی المشاعر العاطفیة الشخصیة مقاومة فی هذا السبیل رغباتها الذاتیة، و میولها الشخصیة.

(۱) لقد أنزعج أبو سفیان من سلوک ابنته التی کان یتصور أنها ملجئوها و ملاذها الوحید فی المدینة، فخرج من منزلها فورا، حتی أتی رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله فکلّمه حول تجدید العهد، و استمراره، فلم یرد علیه رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله کنایة عن عدم اعتنائه به.

فذهب إلی بعض أصحابه صلّی اللّه علیه و آله یطلب منهم ان یشفعوا له عند رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و أن یقنعوه بتجدید میثاق الصلح، و لکن دون جدوی.

و أخیرا دخل علی «علی بن أبی طالب» و عنده فاطمة الزهراء علیها السّلام و الحسن و الحسین و هما آنذاک غلامان یدبّان بین أیدیهما فقال: یا علی، أنک أمسّ القوم فیّ رحما، و إنی جئت فی حاجة فلا أرجعنّ کما جئت خائبا فاشفع لی إلی رسول اللّه.

فقال علیّ علیه السّلام: ویحک یا أبا سفیان، و اللّه لقد عزم رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله علی أمر ما نستطیع أن نکلّمه فیه.

فالتفت إلی فاطمة- و هو یحاول إثارتها عاطفیّا- فقال: یا ابنة محمّد هل لک أن تأمری بنیّک هذا فیجیر بین الناس فیکون سید العرب إلی آخر الدهر؟

(۲) و لما کانت فاطمة (علیها السّلام) تعرف بنوایا أبی سفیان الشریرة لذلک قالت: ذلک إلی رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله إنّهما صبیان و لیس مثلهما یجیر «۱».

فقال أبو سفیان: یا أبا الحسن إنی أری الامور قد اشتدت علیّ، فانصحنی.

فقال علی علیه السّلام: ما أجد لک شیئا أمثل من أن تقوم فتجیر بین

(۱) امتاع الأسماع: ج ۱ ص ۳۵۹.

سید المرسلین ،ج۲،ص:۴۶۹

الناس (أی تعطی الأمان للمسلمین) ثم الحق بأرضک.

(۱) فقال أبو سفیان: أ و تری ذلک مغنیا عنّی شیئا؟ قال: لا و اللّه، ما أظنّه، و لکنی لا أجد لک غیر هذا.

فقام أبو سفیان فی المسجد، و کان یثق بصدق علیّ فی نصیحته، فقال: أیها الناس؛ إنی قد أجرت بین الناس.

ثم رکب بعیره، و أنطلق راجعا إلی مکّة، و أخبر سادة قریش بما صنع، و ذکر نصیحة «علیّ» إیاه، فقال: إنّ علیّا نصحنی أن اجیر الناس، فنادیت بالجوار.

فقالوا: فهل أجاز ذلک محمّد؟

قال: لا.

قالوا: ویلک و اللّه ما زاد الرجل (و یقصدون علیّا) علی أن لعب بک، فما یغنی عنک ما قلت، لأن النبی لم یجز أمانه، و ما لا یجیزه الطرفان لا قیمة له فی میزان العهود.

ثم إنّ سادة قریش عقدوا مجلسا من فورهم للتشاور فی ما یطفئ غضب المسلمین، و یثنی رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله عن عزمه .«۱»

(۲)

جاسوس یکتشف!

إنّ تاریخ رسول الاسلام صلّی اللّه علیه و آله یکشف عن انه صلّی اللّه علیه و آله کان یسعی دائما الی أن یقنع العدوّ بالحق، و یجعله یستسلم لمنطق الدین، و لم یکن یهدف قط الانتقام من العدوّ و أبادته.

ففی الکثیر من الغزوات و المعارک التی شارک فیها صلّی اللّه علیه و آله بنفسه أو السرایا التی بعثها کان الهدف الأساسی هو القضاء علی مؤامرة العدو، و إفشالها، و تشتیت شمله، و تفریق اجتماعه قبل ان یقوم بعمل یضر بالاسلام

---

(۱) الغازی: ج ۲ ص ۷۸۰- ۷۹۴، السیرة النبویة: ج ۲ ص ۳۸۹- ۳۹۷، بحار الأنوار: ج ۲۱، ص ۱۰۲.

سید المرسلین ،ج۲،ص:۴۷۰

و المسلمین، فقد کان النبی صلّی اللّه علیه و آله یعرف جیدا أنه لو ازیلت الموانع و رفعت عن طریق الدعوة الاسلامیة لترک منطق الدین الحنیف أثره فی المجتمع الحرّ، و کان یعلم بأن الذین یعقدون الاجتماعات، و یقیمون التحالفات النظامیة لیحولوا دون تقدم الاسلام، و انتشاره، لو جرّدوا من أسلحتهم، و انهیت حالة الحرب بینهم و بین الاسلام، و ترکوا فکرة التغلب علی الاسلام عن طریق القوة العسکریة، و سمعوا منطق الاسلام فی جوّ بعید عن صخب القتال، لانجذبوا إلی عقیدة التوحید بدافع الفطرة و هدایتها، و لاستجابوا لنداء الضمیر، و صاروا من أنصار الاسلام، و مؤیدیه المخلصین الأوفیاء.

(۱) و لهذا السبب کانت الجماعات و الاقوام التی یتغلب علیهم جنود الاسلام، ثم یتسنی لهم مناخ التفکیر الحرّ فی العقیدة و التعالیم الاسلامیة السامیة فی جوّ بعید عن الضوضاء و الصخب، تنجذب إلی الاسلام، و ترغب فیه، و تعتنق بل تشمّر عن ساعد الجدّ لنشر العقیدة الاسلامیة التوحیدیة.

و قد تجلّت هذه الحقیقة فی موضوعنا الراهن و هو فتح مکة بصورة أکمل و أقوی، فقد کان رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله یدرک جیّدا لو أنّه فتحت مکة، و جرّد العدوّ من السلاح و وفرت أجواء حرة آمنة بعیدة عن الکبت و الاضطهاد فانه لم یلبث أن یصبح هذا الفریق المعادی و المناهض للاسلام بشدة، من أنصار هذا الدین، و من المجاهدین الصادقین، الساعین فی نشره.

و لهذا یجب التغلب علی هذا العدوّ، و کسر شوکته، و لکن یجب عدم إفنائه و إبادته، بل ینبغی تجنب إراقة الدماء، و ازهاق الارواح ما أمکن.

(۲) و لأجل الوصول إلی هذه الغایة المقدسة (الغلبة علی العدوّ من دون إراقة الدماء) استخدم رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله اسلوب مباغتة العدوّ.

فقبل أن یفکّر العدوّ فی الدفاع عن نفسه، و یجمع قواه، و یستعدّ للمواجهة، کان النبی صلّی اللّه علیه و آله یحاصر العدوّ فی أرضه، و یجرّده من سلاحه، و یجهض محاولته، و مؤامرته.

سید المرسلین ،ج۲،ص:۴۷۱

(۱) علی أنّ مبدأ «مباغتة العدو» إنما یمکن الاستفادة منه إذا بقیت جمیع الاسرار العسکریة للجانب المباغت طی الکتمان، و تمت الترتیبات اللازمة فی سریة کاملة، بحیث لم یعرف بها العدوّ، بل لا یعرف العدو أساسا هل ینوی النبی صلّی اللّه علیه و آله الهجوم علیه، أو لا، و علی فرض أنه ینوی ذلک لا یخبر أحدا شیئا عن موعد تحرک الجیش الاسلامی، و وجهته، إذ فی غیر هذه الصورة لا یمکن الاستفادة من مبدأ «مباغتة العدو».

و لقد أعلن رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله عن التعبئة العامة لفتح مکة، و تحطیم أقوی قلعة من قلاع الوثنیة و ازالة حکومة قریش الظالمة التی کانت تمثّل أقوی مانع فی طریق تقدم الدعوة الاسلامیة، و انتشارها و توسعها، و قد طلب من اللّه سبحانه فی دعائه أن یعمّی علی عیون قریش و جواسیسهم فلا یعرفوا بشیء عن حرکة المسلمین و مقصدهم اذ قال:

«اللّهم خذ العیون و الأخبار من قریش حتی نباغتها فی بلادها».

أو قال:

«اللّهم خذ علی قریش أبصارهم، فلا یروننی إلّا بغتة، و لا یسمعون بی إلّا فجأة» «۱».

(۲) فاجتمع فی مطلع شهر رمضان ناس کثیرون من مختلف المناطق خارج المدینة، و داخلها.

و یذکر المؤرخون جدولا تفصیلیا بالطوائف و القبائل التی شارکت فی هذا الفتح العظیم، و إلیک ما ذکروه:

المهاجرون: سبعمائة مع ثلاثمائة من الخیل و ثلاثة ألویة.

الأنصار: أربعة آلاف مع سبعمائة من الخیل، و ألویة کثیرة.

قبیلة مزینة: ألف مع مائة فرس، و مائة درع، و لواءان.

---

(۱) السیرة النبویة: ج ۲ ص ۳۹۷، المغازی: ج ۲ ص ۷۹۶.

سید المرسلین ،ج۲،ص:۴۷۲

قبیلة جهینة: ثمانمائة مع خمسین فرسا، و أربعة ألویة.

قبیلة بنی کعب: خمسمائة مع ثلاثة ألویة.

و کان بقیة الجیش من قبائل غفار، و اشجع، و بنی سلیم «۱».

(۱) و یقول ابن هشام: کان جمیع من شهد فتح مکة من المسلمین عشرة آلاف من بنی سلیم سبع مائة، و یقول بعضهم: ألف، و من بنی غفار أربع مائة، و من أسلم أربع مائة، و من مزینة ألف و ثلاثة مائة نفر، و سائرهم من قریش، و الأنصار و حلفاءهم و طوائف العرب من تمیم، و قیس و أسد «۲».

و لتحقیق مبدأ المباغتة و الکتمان وضعت جمیع الطرق المؤدیة إلی مکة تحت المراقبة الشدیدة من قبل عناصر الحکومة الاسلامیة، کما روقب بشدة تردّد المارة و المسافرین بواسطة الحرس «۳».

و بينما كان جيش الاسلام يتهيأ للتحرك باتجاه مكة، نزل جبرئيل على رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و أخبره بأنّ أحد البسطاء من المسلمين أقدم على إرسال كتاب إلى قريش، يخبرهم فيه بتوجّه النبى و أصحابه إلى مكة، و أنّه أعطى ذلك الكتاب إلى امرأة تدعى «سارة»- و كانت مغنية من مغنيات مكة- لتوصله إلى مكة لقاء مال تقبضه.

(۲) و لقد كانت «سارة»- كما أسلفنا- مغنية بمكة، تغنّى لأهل مكة، و ربما شاركت فى مجالس العزاء فى قريش أيضا، و قد تعطّل عملها بعد معركة «بدر»، و مقتل جماعة من رجال قريش، و دخول الحزن فى كل بيوت مكة، فلم تعد تستطيع أن تغنّى و تطرب، من ناحية، و من ناحية اخرى كان أبو سفيان قد أمر الناس بأن لا يبكوا، و لا يقيموا المآتم و المناحات على قتلى بدر حتى لا يذهب

---

(۱) المغازى: ج ۲ ص ۸۰۰، امتاع الاسماع: ج ۱ ص ۳۶۴.

(۲) السيرة النبوية: ج ۴ ص ۶۳.

(۳) بحار الأنوار: ج ۲۱ ص ۱۳۰. و امتاع الاسماع: ج ۱ ص ۳۶۱.

سيد المرسلين ،ج۲،ص:۴۷۳

غيضهم على «محمّد» صلّى اللّه عليه و آله و أصحابه الذين قتلوا رجالا من قريش فى بدر.

(۱) من هنا تركت «سارة» مكة بعد عامين و قدمت المدينة، و عند ما عرف رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله بمجيئها إلى المدينة سألها: هل أسلمت؟ فقالت:

لا، فقال لها رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله: و لما أتيت إلى المدينة؟ فقالت: إنّى مولاتكم، و قد أصابنى جهد، و أتيتكم أتعرّض لمعروفكم «۱».

فأمر رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله فكسيت و حملت و جهّزت.

و مع أن هذه المرأة قد شملها الاسلام بلطفه و رحمته و لكنها خانت النبى و المسلمين عند ما تطوّعت للقيام بعملية جاسوسية ضد الاسلام و المسلمين بأخذ كتاب «حاطب بن بلتعة» و اخفائه فى شعر رأسها لتبلغه الى قريش لقاء عشرة دراهم، مفشية بذلك سرّا للمسلمين، تضيع- على أثره- جهود النبى صلّى اللّه عليه و آله و تفشل خطته!!

(۲) و لما عرف رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله بهذا الأمر إثر خبر من السماء بعث ثلاث رجال من فرسانه الاشاوس هم على و المقداد و الزبير، ليدركوا المرأة الخائنة، على طريق مكة و يأخذوا منها ذلك الكتاب الذى يحذّر قريشا ممّا أجمع رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله عليه.

فخرج الرجال الثلاثة فى طلبها مجدّين حتى أدركوها فى منطقة تدعى «روضة الخاخ» «۲» فاستنزلوها، و فتشوا عن الكتاب فى رحلها فلم يجدوا شيئا، فسألوها عنه فانكرت فقال لها على عليه السّلام.

«إنى أحلف باللّه ما كذب رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و لا كذبنا، و لتخرجنّ لنا هذا الكتاب أو لنكشفنّك» «۳».

---

(۱) بحار الأنوار: ج ۲۱ ص ۱۳۶، امتاع الاسماع: ج ۱ ص ۳۶۲ و ۳۶۳.

(۲) و قال ابن هشام: فادركوها بالخليقة (ج ۲ ص ۳۹۹).

(۳) السيرة النبوية: ج ۴ ص ۴۱، و ذكر مؤلف الامتاع شخصين فقط هما الامام على و الزبير (ج ۱ ص ۳۶۲).

سيد المرسلين ،ج۲،ص:۴۷۴

(۱) و لما رأت تلك المرأة هذا الجدّ من على عليه السّلام و كانت تعرف أن عليّا لا يتركها حتى ينفّذ أمر رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله قالت: أعرض، فأعرض علىّ، فحلّت ضفائر شعرها فاستخرجت الكتاب منها، فدفعته إليه، فأتى به رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله.

فانزعج رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله لفعل «حاطب» و كان من المسلمين السابقين، فدعاه من فوره و قال له عاتبا و مستفهما: يا حاطب ما حملك على هذا؟

فحلف حاطب باللّه و برسوله أنه لم يقصد شرا، و قال: يا رسول اللّه، أما و اللّه إنى لمؤمن باللّه و رسوله، ما غيّرت و لا بدّلت، و لكنّى كنت امرأ ليس لى فى القوم من أصل و لا عشيرة، و كان لى بين أظهرهم ولد و أهل فصانعتهم عليه!!

(۲) و يستفاد من اعتذار حاطب هذا أن أسياد قريش كانوا يضغطون على من تخلّف فى مكة من أقارب المهاجرين و عوائلهم، و يؤذونهم، و لا يتركون أذاهم إلّا إذا حصلوا منهم على أسرار المسلمين بالمدينة.

و هذا الاعتذار و ان كان غير وجيه، لأن ذلك لا يبرر إفشاء أسرار المسلمين لأعدائهم الحاقدين، غير أن رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله أصفح عنه، و خلى سبيله لمصالح معينة منها: سابقة «حاطب» فى الإسلام.

إلّا أنّ «عمر بن الخطاب» طلب من رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله أن يضرب عنقه، فقال له النبى صلّى اللّه عليه و آله:

«و ما يدريك يا عمر لعلّ اللّه اطّلع يوم بدر على أصحاب بدر فقال: أعملوا ما شئتم فقد غفرت لكم» «۱».

و لكى لا يتكرر مثل هذا العمل الخطر و الاثيم أنزل اللّه سبحانه قرآنا بهذا الشأن فى عدة آيات اذ يقول:

---

(۱) امتاع الاسماع: ج ۱ ص ۳۶۳ و غيره.

سيد المرسلين ،ج۲،ص:۴۷۵

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمنِ الرَّحِيمِ يا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لا تَتَّخِذُوا عَدُوِّي وَ عَدُوَّكُمْ أَوْلِياءَ تُلْقُونَ إِلَيْهِمْ بِالْمَوَدَّةِ وَ قَدْ كَفَرُوا بِما جاءَكُمْ مِنَ الْحَقِّ يُخْرِجُونَ الرَّسُولَ وَ إِيَّاكُمْ أَنْ تُؤْمِنُوا بِاللَّهِ رَبِّكُمْ إِنْ كُنْتُمْ خَرَجْتُمْ جِهاداً فِي سَبِيلِي وَ ابْتِغاءَ مَرْضاتِي تُسِرُّونَ إِلَيْهِمْ بِالْمَوَدَّةِ وَ أَنَا أَعْلَمُ بِما أَخْفَيْتُمْ وَ ما أَعْلَنْتُمْ وَ مَنْ يَفْعَلْهُ مِنْكُمْ فَقَدْ ضَلَّ سَواءَ السَّبِيلِ. إِنْ يَثْقَفُوكُمْ يَكُونُوا لَكُمْ أَعْداءً وَ يَبْسُطُوا إِلَيْكُمْ أَيْدِيَهُمْ وَ أَلْسِنَتَهُمْ بِالسُّوءِ وَ وَدُّوا لَوْ تَكْفُرُونَ. لَنْ تَنْفَعَكُمْ أَرْحامُكُمْ وَ لا أَوْلادُكُمْ يَوْمَ الْقِيامَةِ يَفْصِلُ بَيْنَكُمْ وَ اللَّهُ بِما تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ. قَدْ كانَتْ لَكُمْ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ فِي إِبْراهِيمَ وَ الَّذِينَ مَعَهُ إِذْ قالُوا لِقَوْمِهِمْ إِنَّا بُرَآؤُا مِنْكُمْ وَ مِمَّا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ كَفَرْنا بِكُمْ وَ بَدا بَيْنَنا وَ بَيْنَكُمُ الْعَداوَةُ وَ الْبَغْضاءُ أَبَداً حَتَّى تُؤْمِنُوا بِاللَّهِ وَحْدَهُ إِلَّا قَوْلَ إِبْراهِيمَ لِأَبِيهِ لَأَسْتَغْفِرَنَّ لَكَ وَ ما أَمْلِكُ لَكَ مِنَ اللَّهِ مِنْ شَيْءٍ رَبَّنا عَلَيْكَ تَوَكَّلْنا وَ إِلَيْكَ أَنَبْنا وَ إِلَيْكَ الْمَصِيرُ. رَبَّنا لا تَجْعَلْنا فِتْنَةً لِلَّذِينَ كَفَرُوا وَ اغْفِرْ لَنا رَبَّنا إِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ. لَقَدْ كانَ لَكُمْ فِيهِمْ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ لِمَنْ كانَ يَرْجُوا اللَّهَ وَ الْيَوْمَ الْآخِرَ وَ مَنْ يَتَوَلَّ فَإِنَّ اللَّهَ هُوَ الْغَنِيُّ الْحَمِيدُ. عَسَى اللَّهُ أَنْ يَجْعَلَ بَيْنَكُمْ وَ بَيْنَ الَّذِينَ عادَيْتُمْ مِنْهُمْ مَوَدَّةً وَ اللَّهُ قَدِيرٌ وَ اللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ. لا يَنْهاكُمُ اللَّهُ عَنِ الَّذِينَ لَمْ يُقاتِلُوكُمْ فِي الدِّينِ وَ لَمْ يُخْرِجُوكُمْ مِنْ دِيارِكُمْ أَنْ تَبَرُّوهُمْ وَ تُقْسِطُوا إِلَيْهِمْ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُقْسِطِينَ. إِنَّما يَنْهاكُمُ اللَّهُ عَنِ الَّذِينَ قاتَلُوكُمْ فِي الدِّينِ وَ أَخْرَجُوكُمْ مِنْ دِيارِكُمْ وَ ظاهَرُوا عَلى إِخْراجِكُمْ أَنْ تَوَلَّوْهُمْ وَ مَنْ يَتَوَلَّهُمْ فَأُولئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ «۱».

النبى يتحرك باتجاه مكة:

(۱) أخذا بمبدإ «المباغتة» كتم رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله موعد الحركة، و وجهتها، فلم يكن أحد يعرف أين يريد رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله على وجه التحديد «۲».

---

(۱) الممتحنة: ۱- ۶، راجع السيرة النبوية: ج ۲ ص ۳۹۹، مجمع البيان: ج ۹ ص ۲۶۹ و ۲۷۰.

(۲) المغازى: ج ۲ ص ۸۰۲، الامتاع: ج ۱ ص ۳۶۲ قال: و أمر رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله الناس بالجهاز و طوى عنهم الوجه الذى يريد، فظانّ يظنّ أنه يريد الشام و ظان يظنّ ثقيفا و ظان يظن هوازن.

سید المرسلین ،ج۲،ص:۴۷۶

و فی الیوم العاشر من شهر رمضان من السنة الثامنة أصدر رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله أوامره بالخروج، و کان قد أصدر أوامره للمسلمین کافة من قبل بالاستعداد و التهیؤ للخروج.

(۱) ثم إنه استخلف علی المدینة رجلا من بنی غفار یدعی «أبا رهم» ثم استعرض جیشه خارج المدینة علی عادته.

ثم لما کان صلّی اللّه علیه و آله بمکان یدعی «الکدید» طلب شیئا من الماء امام المسلمین، و افطر به فی تلک الساعة من النهار، و امر الجند بان یفطروا اقتداء به هم أیضا.

فافطر اکثر المسلمین، و أمسک البعض و لم یفطر ظنا بأن الجهاد فی حالة الصوم أفضل، و اکبر أجرا، و لم یعرف هؤلاء السذّج غیر المفطرین، بان النبی صلّی اللّه علیه و آله الذی أمر بالافطار فی شهر رمضان فی تلک الحال، هو نفسه الذی أمر بالصوم أیضا

فاذا کان رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله قائد حق و دلیل سعادة فانه- فی کلتا الحالتین- یرید سعادة الناس، و ینشد خیرهم، فلا معنی إذن لأن یطاع فی أمره، و لا یطاع فی نهیه.

و هذا غضب رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله لامتناع ثلة من المسلمین عن الإفطار کما أمر و قال عنهم: «اولئک العصاة»!! «۱».

و أمرهم بأن یفطروا قائلا: «إنکم مصبحوا عدوّکم، و الفطر أقوی لکم».

(۲) إنّ مثل هذا التقدم علی رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و تجاهل أمره ما هو فی الحقیقة إلّا نوع من الانحراف عن الحق، و هو یکشف عن ضعف فی ایمان الجماعة العاصیة، المتمردة عن أمر النبی صلّی اللّه علیه و آله.

و لهذا نزل فیه قرآن یلومهم، و یوبّخهم علی عصیانهم إذ قال سبحانه:

«یا أَیُّهَا الَّذِینَ آمَنُوا لا تُقَدِّمُوا بَیْنَ یَدَیِ اللَّهِ وَ رَسُولِهِ وَ اتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ سَمِیعٌ عَلِیمٌ» «۲».

---

(۱) وسائل الشیعة: ج ۷ ص ۱۲۴، السیرة الحلبیة: ج ۳ ص ۹۰، المغازی: ج ۲ ص ۸۰۲.

(۲) الحجرات: ۱.

سید المرسلین ،ج۲،ص:۴۷۷

(۱) هذا و قد کان «العباس بن عبد المطلب» من المسلمین الذین بقوا فی مکة بأمر رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله لیتجسس له الأخبار، و یطلعه علی نوایا قریش، و خططهم أوّلا بأوّل.

و قد تظاهر العباس- بعد فتح خیبر- بإسلامه، و لکنه بقی محافظا علی علاقاته بسادة قریش و زعمائها، فقرّر أخیرا أن یکون آخر من یهاجر من بیوت المسلمین، فغادر مکة متوجها إلی المدینة، و صادف خروجه مسیر رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله إلی مکة، فالتقی ببعض الطریق رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله.

و لقد کان بقاء العباس بن عبد المطلب فی مکة بعد هجرة رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله مفیدا للجانبین: (قریش و المسلمین) فلو لم یکن العباس، و نشاطاته السیاسیة، الذکیة، لما تیسّر فتح مکة من دون مقاومة قریش، و من دون إراقة دماء و إزهاق نفوس.

من هنا لا- یبعد أن یکون خروج العباس من مکة فی تلک اللحظات و الظروف الخطیرة قد کان هو الآخر بأمر رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله لکی یستطیع القیام بدوره الإصلاحی، الذی سنأتی علی ذکره قریبا.

(۲)

العفو عند المقدرة:

لقد کانت سوابق رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله المشرفة، و اخلاقه الحمیدة، و صدقه و أمانته، طوال حیاته من الامور الواضحة

المعلومة عند أقربائه، و أبناء عشيرته.

فقد كان الجميع يعلم بأن رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله لم يرتكب طيلة حياته الشريفة إثما، و لم يفكر فى ذنب، و لم ينو الاعتداء على أحد، و لم يقل بلسانه سوءا و لا قبيحا، و لا خان فى امانة، و لا افشى سرا و لا تخلف عن فضيلة.

و لهذا استجاب لدعوته- فى الايام الاولى من دعوته العامة- الاكثرية الساحقة من قبيلته (بنى هاشم)، و التفّوا حوله، و تحمّلوا الدفاع عنه، و دعم

سيد المرسلين ،ج۲،ص:۴۷۸

مواقفه.

(۱) و لقد اشار أحد المستشرقين المنصفين إلى هذه الحقيقة، و اعتبرها دليلا على طهارة رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و صدقه و نزاهته، فهو يقول: مهما كان المرء متكتّما متسترا على أعماله و أفكاره فانه لا يستطيع بحال أن يخفى تفاصيل حياته عن ذويه و أقربائه، و لو كان لمحمد حالات نفسية أو أفعال سيئة لما خفيت على أقربائه، و لما كانوا ينقادون إليه بمثل هذه السرعة «۱».

نعم يستثنى من بنى هاشم عدة أشخاص أحجموا عن الايمان برسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و الاستجابة لدعوته، و يمكن الاشارة- فى هذا المجال- بعد أبى لهب المعروف بل و المصرح بعداوته فى القرآن- إلى «أبى سفيان بن الحارث بن عبد المطلب» و «عبد اللّه بن أبى أميّة بن المغيرة» اللذين خاصما رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و عارضا دعوته بشدة، و لم يكتفيا بعدم الايمان برسالته، بل منعا من انتشار الحق، و آذيا رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله اشدّ الأذى و ألّبا عليه اكثر من أى شخص آخر.

(۲) و لقد كان أبو سفيان هذا ابن عمّ رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و أخاه من الرضاعة، و كان يألف رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله قبل البعثة، و لكنه اختلف مع النبى بعد ابتعاثه بالرسالة، و بنى على مخالفته و معاداته «۲».

و أما عبد اللّه بن أبى اميّة فهو أخو أمّ سلمة ابنة عاتكة عمة رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و ابنة عبد المطلب.

و لقد حدى انتشار الاسلام فى كل أنحاء الجزيرة العربية بهذين الرجلين إلى أن يخرجا من مكة و يلتحقا بالمسلمين.

(۳) فقد خرجا قبيل الفتح من مكة، فلقيا رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و أصحابه فى أثناء الطريق- و على وجه التحديد فى نقطة تدعى بثنية العقاب،

---

(۱) الأبطال: لكارليل الانجليزى.

(۲) المغازى: ج ۲ ص ۸۰۶ و ۸۰۷.

سيد المرسلين ،ج۲،ص:۴۷۹

و النبى قاصد مكة، فاستأذنا رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله ليدخلا عليه، و أصرّا على ذلك، فابى النبى صلّى اللّه عليه و آله أن يأذن لهما.

(۱) و قد وسّطا أمّ سلمة، و طلبا منها بلهجة عاطفية أن تشفع لهما عند رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله حتى يرضى عنهما، فكلّمته فيهما، و لكن رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله أبى و قال:

«لا حاجة لى بهما، أما ابن عمّى فهتك عرضى و أما ابن عمّتى و صهرى فهو الذى قال بمكة ما قال» «۱».

و لما كان «علىّ» عليه السّلام أعرف الناس بنفسيّة رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و أخلاقه، و بطريقة استعطافه، فقد كلّمه أبو سفيان فى الأمر، فعلّمه على بن أبى طالب عليه السّلام أن يأتى رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله من قبل وجهه فيقول:

«قالُوا تَاللَّهِ لَقَدْ آثَرَكَ اللَّهُ عَلَيْنا وَ إِنْ كُنَّا لَخاطِئِينَ» «۲».

فان رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله سيجيبه بما قاله يوسف لاخوته اذ قال لهم:

«قالَ لا تَثْرِيبَ عَلَيْكُمُ الْيَوْمَ يَغْفِرُ اللَّهُ لَكُمْ وَ هُوَ أَرْحَمُ الرَّاحِمِينَ» «۳».

لأنه صلّى اللّه عليه و آله لا يرضى بأن يتفوق عليه أحد فى حسن القول.

(۲) ففعل أبو سفيان هذا ما أشار عليه الامام على عليه السّلام و دخل من الطريق الذى بيّنه له، فعفا عنه رسول اللّه كما فعل يوسف باخوته، فانشد أبو سفيان قصيدة أراد بها أن يكفّر عما سبق منه، قال فيها:

---

(۱) فهو ممن اقترح على رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله بمكة امورا غير معقولة، و قد جاء ذكر هذه المقترحات فى الآيات: ۹۰- ۹۳ من سورة الاسراء راجع مجمع البيان: ج ۶ ص ۴۳۹ و اسد الغابة: ج ۵ ص ۲۱۳ و ۲۱۴.

(۲) يوسف: ۹۱.

(۳) يوسف: ۹۲.

سيد المرسلين ،ج۲،ص:۴۸۰ لعمرك إنى يوم أحمل رايةلتغلب خيل اللات خيل محمّد

فكالمدلج الحيران أظلم ليلهفهذا أوانى حين اهدى فأهتدى «۱» (۱) و يكتب «ابن هشام» فى سيرته قائلا: قال أبو سفيان و معه ابنه، لما أعرض رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله عنه و أبى أن يأذن له: و اللّه ليقبلنّى، أو لأخذت بيد ابنى هذا فلأذهبنّ فى الارض حتى أهلك عطشا و جوعا و أنت أحلم الناس مع رحمى بك» «۲».

و قد سبق أن قالت أمّ سلمة لرسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله قد كلّمته فى أبى سفيان: بأبى أنت و امّى يا رسول اللّه أ لم تقل: أنّ الاسلام يجبّ ما كان قبله؟ فرقّ رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله لهما، و أذن لهما، فدخلا، و قبل اسلامهما «۳».

(۲)

تكتيك رائع لجيش الاسلام:

تقع «مرّ الظهران» على بعد عدة كيلومترات من مكة المكرمة، و قد قاد رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله جيشه العظيم (و قوامه عشرة آلاف) حتى مشارف مكة بمهارة بالغة.

و مع أنّ عيون قريش و جواسيسها كانت تتجسّس الأخبار و كان هناك من يعمل لصالح قريش، و لكنّهم مع ذلك لم يستطيعوا أن يعرفوا شيئا عن نوايا رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و هدفه.

و لما وصل رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله إلى مشارف مكّة عمد- لإرعاب أهل مكة حتى يتركوا مقاومة المسلمين عند دخول مكة و فتحها، و يتسنّى لهم تحطيم صرح الوثنية من دون إراقة الدماء- إلى إصدار أمر لجنوده باشعال النيران

---

(۱) الاصابة: ج ۴ ص ۹۰، و اسد الغابة: ج ۵ ص ۲۱۳ و ۲۱۴.

(۲) السيرة النبوية: ج ۲ ص ۴۰۲.

(۳) بحار الأنوار: ج ۲۱ ص ۱۱۴ و ۱۱۵.

سيد المرسلين ،ج۲،ص:۴۸۱

فوق الجبال و التلال، و للمزيد من تخويف سكان مكة و الإظهار بمظهر القوة أمر بأن يشعل كل واحد من الجنود النار وحده، فى شريط طويل على الأرض.

(۱) كانت قريش و حلفاؤها يغطّون فى نوم عميق آنذاك من جهة، بينما كانت النيران من جهة اخرى قد غطت كلّ المرتفعات المشرفة على مكة فلم تستيقظ إلا على منظر أرعب قلوبهم، و لفت أنظارهم.

و فی هذا الاثناء کان بعض سادة قریش ک: «أبی سفیان بن حرب» و «حکیم بن حزام» و غیرهما قد خرجا من مکة یتجسّسون الأخبار.

ففکّر «العباس بن عبد المطلب» الذی لازم رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله من منطقة الجحفة، فکر فی نفسه بأنه إذا ما اتفق أن واجه جنود الاسلام مقاومة من قریش عند دخول مکة لادّی ذلک إلی ان یقتل جمع کبیر من قریش، و لهذا فان من الأفضل أن یقوم بدور عملیّ لصالح الطرفین، و یقنع قریشا بالتسلیم، و عدم المقاومة.

(۲) فرکب بغلة رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله البیضاء و توجه صوب مکة لیخبر قریشا بمحاصرة مکة من قبل جنود الاسلام، و یخبرهم بکثرة عددهم، و بمبلغ شجاعتهم و إصرارهم علی تحقیق أهداف النبی صلّی اللّه علیه و آله و یقنعهم بأنه لا مناص من التسلیم للأمر الواقع.

فبینما هو کذلک إذ سمع صوت أبی سفیان و بدیل بن ورقاء یتحادثان فی جوف اللیل فیقول أبو سفیان: ما رأیت کاللیلة نیرانا قط و لا عسکرا، فیقول بدیل: هذه و اللّه خزاعة حمشتها الحرب.

فیقول أبو سفیان: خزاعة أذلّ و أقلّ من ان تکون هذه نیرانها و عسکرها.

فصاح العباس بأبی سفیان و قال: یا أبا حنظلة.

فقال أبو سفیان: یا لبیک، أبو الفضل ما لک؟

فقال العباس: هذا رسول اللّه فی عشرة آلاف من المسلمین.

فارتعد أبو سفیان لما سمعه من العباس حول عظمة القوة الاسلامیة، فقال و هو

سید المرسلین ،ج۲،ص:۴۸۲

یرتجف، و تصطکّ اسنانه من الفزع: فما الحیلة فداک أبی و أمی؟

(۱) فقال العباس: ارکب فی عجز هذه البغلة حتی آتی بک رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله فاستأمنه لک.

فرکب أبو سفیان خلف العباس، و رجع صاحباه (حکیم و بدیل) إلی مکة.

و لقد کان مسعی العباس- کما تری- فی مصلحة الاسلام کله، فقد أرعب شیطان قریش، و زعیمها و عقلها المدبّر أبا سفیان، و کان موفقا فی هذه الخطوة جدا بحیث لم یعد یفکر أبو سفیان إلّا فی التسلیم، و إلقاء السلاح و الکفّ عن المقاومة، بل و منعه العباس من العودة إلی مکة، فی نفس اللیلة (لیلة فتح مکة) و أخذه معه إلی معسکر المسلمین بغیة تقییده، و منعه من العودة مکة، إذ کان من المحتمل جدا أن یقع فریسة أفکار المتطرفین فی الزعامة المکیة فیدبّرون معا خطة لمواجهة جیوش الاسلام، فیقع- حینئذ- ما لا یحمد عقباه، من سفک الدماء، و ذهاب الأنفس و الارواح.

(۲)

العباس یصطحب أبا سفیان إلی خیمة النبی:

دخل العباس- و هو علی بغلة بیضاء و قد اردف خلفه أبا سفیان- فی معسکر المسلمین، و هو یقصد خیمة رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله من خلال نیران المسلمین التی أمر النبی صلّی اللّه علیه و آله بإشعالها، و کان کلّما مرّ بنار من نیرانهم قالوا: عمّ رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله فلا یمنعون من مروره، حتی اذا لقیا عمر بن الخطاب فی الاثناء و رأی عمر أبا سفیان خلف العباس علی عجز البغلة همّ بقتله فی المکان، و لکن عمّ النبی صلّی اللّه علیه و آله أجار أبا سفیان فی الحال، و منع بذلک عمر من إلحاق الأذی به، و هو فی جواره.

و أخیرا وصل العباس برفقة أبی سفیان الی خیمة رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله فترجّلا، فاستأذن العباس رسول اللّه صلّی اللّه علیه و

آله للدخول مع أبى سفيان عليه فاذن لهما، فوقعت مشادة كلامية شديدة بين العباس و عمر بين

سيد المرسلين ،ج۲،ص:۴۸۳

يدى رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله حول أبى سفيان و كان عمر يقول: أبو سفيان عدوّ اللّه فلا بد أن يقتل، و لكن العباس كان يقول: يا رسول اللّه إنّى قد أجرته، فقطع رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله دابر هذه المناقشة عند ما قال:

«اذهب يا عبّاس إلى رحلك، فاذا أصبحت فاتنى به».

فذهب العباس بأبى سفيان إلى رحله، فبات عنده ليلته كما أمر، فلما أصبح غدى به إلى رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله.

(۱)

أبو سفيان بين يدى رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله:

لما مثل أبو سفيان عند الصباح بين يدى رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله فى خيمته قال له النبى صلّى اللّه عليه و آله:

«ويحك يا أبا سفيان؛ أ لم يأن لك أن تعلم أنه لا إله إلّا اللّه؟».

فقال أبو سفيان: بأبى أنت و أمى ما أحلمك، و أكرمك، و أوصلك و اللّه لقد ظننت أن لو كان مع اللّه آله غيره، لقد أغنى عنّى شيئا بعد.

فقال رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله:

«ويحك يا أبا سفيان أ لم يأن لك أن تعلم أنّى رسول اللّه»؟

قال: بأبى أنت و أمى ما أحلمك، و أكرمك، و أوصلك، أما و اللّه فإنّ فى النفس منها حتى الآن شيئا!!

فغضب العباس من شك أبى سفيان، و لجاجته و عناده فقال له: ويحك، أسلم و اشهد أن لا إله الّا اللّه، و أن محمّدا رسول اللّه قبل أن يضرب عنقك.

فشهد أبو سفيان شهادة الحق، فاسلم و دخل فى عداد المسلمين.

(۲) أن إسلام أبى سفيان الذى حصل فى جوّ من الرعب و التهديد و إن لم يكن بالاسلام الذى كان يريده رسول الاسلام صلّى اللّه عليه و آله و يطلبه دينه الحنيف، و لكنّ مصالح معيّنة كانت توجب أن يدخل أبو سفيان فى عداد المسلمين كيفما كان ليرتفع بذلك اكبر سدّ، و ينزاح اكبر مانع من طريق الدعوة

سيد المرسلين ،ج۲،ص:۴۸۴

الاسلامية، لأنّ رجالا مثل «أبى سفيان» و «أبى جهل» و «عكرمة» و «صفوان بن أميّة» و غيرهم، كانوا قد أوجدوا جوّا من الرعب و الخوف فى مكة استمرّ أعواما عديدة، فلم يكن يجرأ أحد من المكيين فى مثل هذا الجوّ المشحون بالخوف أن يفكّر فى الاسلام، أو يظهر رغبته فى اعتناقه، و الانضواء تحت لوائه.

(۱) فإذا لم يكن إسلام أبى سفيان الظاهرىّ و السطحىّ مفيدا من حيث الواقع، و لكنه كان مفيدا جدا لرسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله، و للذين كانوا تحت سيطرة أبى سفيان و نفوذ زعامته من جماهير مكة، و بالتالى لمن كانت له علاقات قربى معه.

و مع ذلك لم يسمح رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله بإخلاء سبيل أبى سفيان لأنه لم يكن آمنا- و حتى مع إظهاره الاسلام- من جانبه قبل أن يتمّ فتح مكّة، و لهذا أمر صلّى اللّه عليه و آله عمّه العباس بأن يحبسه بمضيق الوادى عند ممرّ الجنود ليبصر عظمة القوات الاسلامية، و كثافتها قائلا:

«يا عبّاس احبشه بمضيق الوادى عند خطم الجبل (أى انفه) حتى تمرّ به جنود اللّه فيراها».

ثم إن العباس قال لرسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله: يا رسول اللّه إنّ أبا سفيان هذا رجل يحب الفخر، فاجعل له شيئا.

(۲) و استجاب رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله لهذا الطلب، و مع أن أبا سفيان كان قد عادى رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و الّب ضدّه طيلة عشرين عاما، و أثار فى وجه دعوته الحروب و الفتن الكثيرة، و وجّه بذلك ضربات كثيرة إلى الاسلام و المسلمين، فمنحه- رغم ذلك و لمصالح خاصة- مقاما، و قال كلمته التاريخية فى حقه ... تلك الكلمة التى تكشف عن عظمة أخلاق رسول الاسلام صلّى اللّه عليه و آله و سمو روحه، و عمق حكمته اذ قال:

«من دخل دار أبى سفيان فهو آمن.

سيد المرسلين ،ج۲،ص:۴۸۵

و من أغلق بابه فهو آمن.

و من دخل المسجد فهو آمن.

و من طرح السلاح فهو آمن» «۱».

(۱)

مكة تستسلم من دون إراقة دماء:

تقدّم جيش التوحيد العظيم نحو مكة، حتى أصبح على مقربة منها.

و قد كان رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله عازما على أن يفتح مكة من دون إراقة دماء، و إزهاق أرواح، و أن يسلّم العدوّ من دون أيّة شروط.

و كان من العوامل التى ساعدت على تحقيق هذه الغاية- مضافا إلى عامل التكتم و التستّر و مبدأ المباغتة- أنّ العباس عمّ النبىّ صلّى اللّه عليه و آله توجّه إلى مكة كداعية صلح و وسيط سلام بين قريش و النبى صلّى اللّه عليه و آله فكان أن أتى بأبى سفيان الى معسكر الاسلام كما أسلفنا، و بذلك توصّل إلى تحييد أبى سفيان، و لم يكن فى مقدور سادة قريش أن يتخذوا قرارا حاسما من دون أبى سفيان.

(۲) و عند ما خضع أبو سفيان أمام عظمة رسول الاسلام الفريدة و أظهر الاسلام، رأى رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله أن يستفيد منه لإرعاب المشركين اكثر قدر ممكن، فأمر العباس بأن يحبسه عند مضيق الجبل ليرى بام عينيه حشود المجاهدين من المسلمين- كما أسلفنا- فى وضح النهار مع كامل عدّتهم و اسلحتهم، و نظامهم و قوتهم، فيخبر قريشا بذلك، فيزيدهم خوفا و رهبة، فينصرفوا عن فكرة مقاومة الجيش الاسلامى عند دخوله الى مكة.

و فعل العباس ما أمره الرسول الكريم صلّى اللّه عليه و آله فحبس أبا سفيان

---

(۱) السيرة النبوية: ج ۲ ص ۴۰۰ و ۴۰۴، مجمع البيان: ج ۱۰ ص ۵۵۴- ۵۵۶، المغازى: ج ۲ ص ۸۱۶- ۸۱۸، شرح نهج البلاغة الحديدى: ج ۱۷ ص ۲۶۸.

سيد المرسلين ،ج۲،ص:۴۸۶

حيث أمر النبى صلّى اللّه عليه و آله.

(۱) فمرّت القبائل مع راياتها أمام أبى سفيان، و كانت بعض قطعات الجيش الاسلامى على النحو التالى:

(۲) ۱- كتيبة قوامها ألف مقاتل من بنى سليم بقيادة خالد بن الوليد، و فيها لواءان، أحدهما مع «عباس بن مرداس»، و الآخر مع «المقداد».

(۳) ۲- فوجان قوامهما خمسمائة مقاتل بقيادة «الزبير بن العوام» الذى كان يحمل معه لواء أسودا، و كان اكثر أفراد هذا الفوج من

المهاجرين.

(۴) ۳- فوج قوامه ثلاثمائة مقاتل من بنى غفار بقيادة «أبى ذر الغفارى» و كان لواؤه معه.

(۵) ۴- فوج قوامه اربعمائة مقاتل من بنى سليم بقيادة «يزيد بن الخصيب» و معه لواؤه.

(۶) ۵- فوجان قوامهما خمسمائة مقاتل من بنى كعب بقيادة «بشر بن سفيان» و رأيته معه.

(۷) ۶- كتيبة قوامها ألف مقاتل من بنى مزينة، فيها ثلاثة ألوية، لواء مع النعمان بن مقرن، و لواء مع بلال بن الحارث، و لواء مع عبد اللّه بن عمر.

(۸) ۷- كتيبة قوامها ثمانمائة مقاتل من جهينة، فيها أربعة ألوية، لواء مع «معبد بن خالد» و «سويد بن صخرة» و «رافع بن مكيث» و «عبد اللّه بن بدر».

(۹) ۸- فوجان قوامهما مائتا مقاتل من بنى كنانة، و بنى ليث و ضمرة، بقيادة «أبى واقد الليثى»، و كان لواؤهما معه.

(۱۰) ۹- فوج قوامه ثلاثمائة، مقاتل من بنى أشجع، و فيها لواءان أحدهما بيد «معقل بن سنان» و الآخر مع «نعيم بن مسعود» «۱».

---

(۱) لقد سجّل المؤرخ الاسلامى الشهير «الواقدى» عدد أفراد هذه القطعات فى تاريخه «المغازى»:

سيد المرسلين ،ج۲،ص:۴۸۷

(۱) و عند ما كانت هذه القبائل و القطعات تمرّ، سأل أبو سفيان العباس عن اسمها، و خصوصياتها، فكان العباس يوضح له كل ذلك. و الذى كان يزيد هذا الجيش المنظم جلالا و عظمة أن قادة هذه الافواج و الكتائب كانوا اذا مرّوا على العباس و أبى سفيان كبّروا ثلاثا بأعلى أصواتهم و بشكل منظّم، و كبّر من ورائهم جنودهم بصوت واحد و منظم أيضا كأكبر شعار اسلامى.

و لقد كان لهذه التكبيرات الهادرة التى كانت تدوّى فى وديان مكة، و تردّدها الجبال و الوديان، أكبر الاثر فى نفوس الاصدقاء و الاعداء، فكانت تزيد بهيبتها و جلالها من محبة الاصدقاء للنظام الاسلامى العظيم، بينما ترهب أعداء اللّه، و تغرقهم فى خوف و رعب شديدين.

هذا و كان أبو سفيان ينتظر بفارغ الصبر عبور الكتيبة التى فيها رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و لهذا كان يسأل العباس كلما مرّت قطعة من قطعات الجيش الاسلامى: أ فيها محمّد؟ أو ما مضى بعد محمّد؟!

(۲) فيقول العباس: لم يمض بعد، لو رأيت الكتيبة التى فيها محمّد صلّى اللّه عليه و آله رأيت الحديد و الخيل و الرجال و ما ليس لأحد به طاقة.

و بينما هما كذلك إذ طلعت كتيبة عظيمة قوامها خمسة آلاف مقاتل، فيها ألفا دارع فقط، فيها الرايات و الألوية الكثيرة، فيها المهاجرون و الانصار، مع كل بطن و قبيلة من قبائل الأنصار راية و لواء، و كانت تسمى كتيبة رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله الخضراء لأن أفرادها كانوا فى الحديد لا يرى منهم إلا الحدق، و قد ركبوا الخيول العربية الاصيلة، و الحمر من الإبل، و رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله فى وسطها راكب على ناقته القصوى، و قد أحدق به كبار الشخصيات من

- ج ۳ ص ۸۰۰ و ۸۰۱ و ص ۸۱۹ بشكل دقيق، و قد نقلها عنه ابن أبى الحديد فى ج ۱۷ ص ۲۷۰ و ۲۷۱.

سيد المرسلين ،ج۲،ص:۴۸۸

المهاجرين و الانصار، و النبىّ صلّى اللّه عليه و آله يحدّثهم.

فارعبت عظمة هذه الكتيبة أبا سفيان، بشدة، حتى أنه قال للعباس من دون اختيار: ما لأحد بهؤلاء قبل و لا طاقة يا أبا الفضل! و اللّه يا ابا الفضل لقد أصبح ملك ابن أخيك الغداة عظيما.

فقال له العباس- بنبرة موبّخة-: ویحک یا أبا سفیان لیس بملک إنّها النبوّة.

فلیس هذه العظمة و الجلال من أثر الملک المادّی الدنیوی إنما هو هو فعل الرسالة الالهیة، إنه جلال النبوة، و انه بالتالی من فضل اللّه عزّ و جلّ الذی أدخل الاسلام فی قلوب هذه الجماهیر المؤمنة، و هذه الجموع المجاهدة فی سبیل اللّه.

(۱)

أبو سفیان یرجع إلی مکة:

إلی هنا قام العباس بدوره علی أفضل صورة، فقد أرعب أبو سفیان من قوة الاسلام العسکریة الکبری، و لهذا رأی النبی صلّی اللّه علیه و آله أن یخلّی سبیله لیذهب إلی مکة قبل دخول جنود الاسلام فیها، فیخبر أهلها بعظمة و قوة الجیش الاسلامی القادم إلیهم، و یحذّرهم من مغبة المقاومة و المواجهة، و یدلهم علی طریق الخلاص و النجاة، و هو التسلیم للأمر الواقع، و القاء السلاح، و الاستسلام من دون قتال و مقاومة، و من دون قید و شرط، لأن بمجرد تخویف أهل مکة من دون إرشادهم إلی طریق الخلاص ما کان لیتحقق هدف النبی الاکرم صلّی اللّه علیه و آله، و هو الفتح من دون دماء.

(۲) فدخل أبو سفیان مکة، و قد بات الناس لیلتهم فی رعب شدید، و ترقّب رهیب حتی أصبحوا، و لم یکن بامکانه أن یقرّروا شیئا من دونه، فلما رأوه قادما أحاطوا به، فاخذ یشیر الی ناحیة المدینة، و قد اصفرّ وجهه، و انهارت قواه و صرخ بأعلی صوته: یا معشر قریش، هذا محمّد قد جاءکم فیما لا قبل لکم به، أو قال:

هذا محمّد فی عشرة آلاف فمن دخل دار أبی سفیان فهو آمن. و من ألقی السلاح فهو آمن، و من دخل المسجد فهو آمن، و من أغلق بابه فهو آمن.

سید المرسلین ،ج۲،ص:۴۸۹

علی أنّ رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله لم یکتف بهذا بل أضاف إلی الأماکن الثلاثة التی أعلنها للجوء الناس إلیها حتی یأمنوا من القتل، موضعا آخر، حیث عقد لابی رویحة «عبد اللّه بن عبد الرحمن الخثعمی» لواء و أمره أن ینادی:

«من دخل تحت لواء أبی رویحة فهو آمن» «۱».

(۱) و قد تسبّب أبو سفیان بندائه فی إضعاف المعنویات عند أهل مکة بشدة حتی أنهم انصرفوا عن فکرة المقاومة، لو کانت، و أثمرت جهود العباس و مساعیه فی اللیلة الفائتة، و أصبح فتح مکة من دون مقاومة فی نظر أهل الرأی و عند من ینظر الی واقع الامور، أمرا مسلّما و قطعیا.

ففزع الناس، و تفرّقوا، و لجأ بعضهم إلی دورهم، و البعض الآخر الی المسجد، و أسدی أعدی أعداء الرسالة و نعنی أبا سفیان، و نتیجة لتدبیر رسول اللّه الحکیم، أکبر خدمة لجنود الاسلام، حیث مهّد لهم- بما أوجده فی نفوس المکیین و قلوبهم من هزیمة نفسیة- طریق الفتح العظیم بسلام، و من دون مشاکل تذکر، اللّهم إلا «هند» زوجة أبی سفیان التی کانت تحرّض الناس علی المقاومة، و راحت تشتم زوجها و تسبّه باقذع الشتائم و السباب، و تتهمه بالجبن و الذل.

بید أنّ الأمر کان قد قدر، و لم تعد تنفع أیّة محاولة معاکسة، و لم تکن تلک الکلمات و الأعمال المعارضة سوی هباء فی شبک!

(۲) و نظیر هذا الذی فعلته هند، ما فعله و قام به بعض الزعماء المتطرفین مثل «صفوان بن أمیّة» و عکرمة بن أبی جهل» و «سهیل بن عمرو» ممثّل قریش فی صلح الحدیبیة، الذین تحالفوا فیما بینهم علی أن یعملوا علی منع قوات الاسلام من دخول مکة، و انخدع بهم فریق من البسطاء و المغفلین، فشهروا السلاح فی وجه أول قطعة من قطعات الجیش الاسلامی، و سدّوا بذلک الطریق علیها فی محاولة

---

(۱) امتاع الاسماع: ج ۱ ص ۳۷۹.

سید المرسلین ،ج۲،ص:۴۹۰

یائسة لتحقیق مآربهم.

(۱)

القوات الاسلامیة تدخل مکة:

و قبل ان تـدخل قوات الاسـلام مکة کان رسول اللّه صـلّی اللّه علیه و آله قد دعا جمیع قادة و امراء جیشه و قال لهم بانه یرید ان یفتح مکـة من دون إراقـة أیّـة دماء، و لهـذا امرهم ان لا یقاتلوا إلّا من قاتلهم، إلّا أنه أمر بقتل عشـرة و ان وجدوا تحت أسـتار الکعبة و هم: «عکرمة بن أبی جهل» و «هبار بن الاسود» و «عبد اللّه بن أبی سـرح» و «مقیس بن حبابة الکندی» و «الحویرث بن نقیذ» و «عبد اللّه بن خطل» و «صفوان بن أمیّة» و «وحشی بن حرب» قاتل حمزة.

و «عبـد اللّه بن الزبعری» و «حـارث بن طلالـة» و اربع نسوة و کان کل واحـد من هؤلاء قـد قتل أحـدا او ارتکب جنایـة أو شارک فی مؤامرة او حرب ضدّ الاسلام و المسلمین «۱».

و قـد بلغ الأمراء و القادة هـذا الأمر إلی جنودهم کافـة، و مع أن رسول اللّه صـلّی اللّه علیه و آله کان یعرف مسبّقا بمعنویات المکیین المنهارة، و عـدم قـدرتهم علی المقاومـة، إلا أنه- مع ذلکـ- لم یترک جانب الاحتیاط و الحـذر الـذی یفرضه العمل العسـکری، عند دخول مکة، حیث رسم لدخولها خطة دقیقة.

(۲) فقـد وصل رسول اللّه صـلّی اللّه علیه و آله بجیشه کله إلی «ذی طوی» (و هو موضع مرتفع کانت تری منه بیوت مکة و منازلها) و هو فی کتیبة قوامها خمسة آلاف، فلما رأی رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله منازل مکة اغرورقت عیناه بدموع الشوق و الحنین، فانحنی تواضعا للّه تعالی و شکرا، حتی رأی ما رأی من فتح اللّه، و کثرة المسلمین حتی مسّت لحیته الشریفة واسطة الرجل أو یقرب منه.

---

(۱) السیرة النبویة: ج ۲ ص ۴۱۰، تاریخ الخمیس: ج ۲ ص ۹۰- ۹۴ و قد ذکر صاحب تاریخ الخمیس تفاصیل ما ارتکبه هذه الجماعة المهدورة دماؤها و ما آل إلیه أمرهم بعد فتح مکة.

سید المرسلین ،ج۲،ص:۴۹۱

(۱) و مراعـاة لجـانب الحـذر و الاحتیاط فرّق صـلّی اللّه علیه و آله جنوده فأمر البعض بأن یـدخلوا مکـة من أسـفلها، و أمر البعض بأن یدخلوها من أعلاها، و لم یکتف بهذا بل أمر وحدات من الجیش بان تدخل من جمیع المداخل و الطرق المؤدیة إلی داخل مکة.

فـدخلت جمیع وحدات الجیش الاسـلامی و قطعاته و کتائبه و فرقه مکة من دون قتال و من دون ان تلقی من أهلها مقاومة، فقد کانت جمیع الأبواب مفتحـة فی وجوههم الّا المـدخل الـذی دخل منه «خالـد بن الولیـد» بفرقته، فقـد عمـد جماعة من المکیین بتحریض من «عکرمة» و «صفوان» و «سهیل» علی شهر أسلحتهم فی وجوه المسلمین، و رموا بالنبل لمنعهم من دخول مکة، و وقع قتال بین الجانبین، و لکن محرّضـی هـذه الجماعـة اختفوا بعد شـیء من القتال و المقاومة، و فرّ الآخرون بعد أن قتل منهم المسـلمون اثنی عشـر أو ثلاثة عشر شخصا «۱».

(۲) و مرة اخری قام أبو سـفیان و من حیث لا یشـعر بعمل آخر لصالح الاسـلام فی هذه الحادثة، فانه کان لا یزال مرعوبا ممّا رأی من کثرة الحشود العسکریة الاسلامیة و قوتها و کان یعلم ان المقاومة لا تجدی نفعا و لا تجرّ علی أهل مکة إلّا الضرر، و لهذا نادی بأعلی صوته- حقنا للدماء-: یا معشـر قریش علام تقتلون أنفسکم؟ من دخل داره فهو آمن، و من وضع السلاح فهو آمن ... فلا یدفع محمّدا شیء، فضعوا اسلحتکم، و ادخلوا فی بیوتکم، و اغلقوا علیکم أبوابکم او ادخلوا المسجد، تسلموا.

(۳) فکان لنـداء أبی سـفیان هذا أثره فی نفوس الناس فجعلوا یقتحمون الدور، و یغلقون علیهم، و یطرحون السـلاح فی الطرقات حتی

يأخذها المسلمون، بينما لجأ بعضهم إلى المسجد.

و لما ظهر رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله على «ثنية أذاخر» نظر إلى لمعان

---

(۱) السيرة النبوية: ج ۱ ص ۴۰۸، و حسب المغازى: ج ۲ ص ۸۲۵- ۸۲۶ قتل ثمان و عشرون رجلا.

سيد المرسلين ،ج۲،ص:۴۹۲

السيوف و هى تصعد و تهبط فقال: «ما هذه البارقة؟ أ لم أنه عن القتال»؟

فقيل: يا رسول اللّه، خالد بن الوليد قوتل، و لو لم يقاتل ما قاتل. فقال رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله: «قضى اللّه خيرا».

ثم إن رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله دخل مكة من ناحية أذاخر، و هى أعلى نقطة فى مكة فى موكب عظيم جليل، فضرب له قبة من أدم بالحجون (عند قبر عمّه العظيم أبى طالب) ليستريح فيها، و قد أصرّوا عليه صلّى اللّه عليه و آله بأن ينزل فى بعض بيوت مكة فأبى صلّى اللّه عليه و آله «۱».

(۱)

كسر الاصنام و غسل الكعبة:

لقد استسلمت مكة التى كانت مركزا رئيسيا للشرك و الوثنية طوال أعوام عديدة و مديدة، أمام قوات التوحيد الظافرة، و سيطر جنود الاسلام على جميع نقاط تلك المدينة المقدسة.

و لقد استراح رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله فى الخيمة التى ضربوها له فى الحجون بعض الوقت.

ثم انه صلّى اللّه عليه و آله بعد أن اطمأنّ و اغتسل ركب راحلته «القصواء» و توجّه الى المسجد الحرام لزيارة بيت اللّه المعظم و الطواف به، بينما كان يحمل معه السلاح، و المغفر على رأسه، و تحيط به هالة من العظمة و الجلال، و يحدق به المهاجرون و الانصار، و قد صفّ له الناس من المسلمين و المشركين، بعض يغمره الفرح و السرور، و آخرون يكادون ينفجرون من الغيظ.

(۲) و لما انتهى صلّى اللّه عليه و آله إلى الكعبة فرآها و معه المسلمون تقدّم على راحلته، و لم يترجّل منها لأسباب خاصة فاستلم الركن بمحجنه بدل استلامه بيده، و كبر فكبّر المسلمون لتكبيره، و رجّعوا التكبير حتى ارتجّت مكة لتكبيرهم

---

(۱) الامتاع: ج ۱ ص ۳۸۰.

سيد المرسلين ،ج۲،ص:۴۹۳

و دوّى صوتهم فى الجبال و الوهاد، و سمعه المشركون الذين كانوا قد تفرّقوا فوق الجبال ينظرون إلى ذلك المشهد و قد بلغ من هياج المسلمين، و هم يطوفون بالبيت من شدة سرورهم جدا كاد أن يمنع رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله من الطواف بالبيت بفكر هادئ فاشار إليهم صلّى اللّه عليه و آله أن اسكتوا، فسكت الجميع بأمره، و ساد الصمت كل أرجاء المسجد الحرام، فطاف رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله بالبيت على راحلته، و قد أخذ بزمامها «محمّد بن مسلمة» و فيما احتبست الاصوات فى الصدور، و اتجهت الأبصار إليه صلّى اللّه عليه و آله فوقعت عيناه الشريفتان- فى الشوط الأول من طوافه- على الاصنام الكبرى «هبل» و «اساف» و «نائلة» منصوبة فوق الكعبة، فجعل رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله كلّما مرّ بصنم منها يشير بقضيب فى يده و يقول: «جاء الحق و زهق الباطل إن الباطل كان زهوقا» فيقع الصنم لوجهه.

(۱) و أمر صلّى اللّه عليه و آله بهبل اكبر أصنام المشركين فحطم و كسر فى مرأى من المشركين، و لقد كان هذا الصنم الكبير يهيمن على عقول الجاهليين فى الجزيرة العربية، و يسيطر على أفكارهم أعواما عديدة.

و لما کسر المسلمون ذلک الصنم قال الزبیر لأبی سفیان و کان ینظر إلی ذلک المشهد: یا أبا سفیان لقد کسر هبل، أما إنک قد کنت منه یوم «احد» فی غرور، حین تزعم أنه قد أنعم.

فقال أبو سفیان: دع هذا عنک یا ابن العوام فقد أری لو کان مع إله محمّد غیره لکان غیر ما کان.

(۲) و لما انتهی رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله من طوافه بالبیت انصرف فجلس ناحیهٔ من المسجد، و الناس حوله، ثم أرسل بلالا إلی «عثمان بن طلحهٔ» یأتیه بمفتاح الکعبهٔ، و کان عثمان یومذاک سادن الکعبهٔ، و قد کانت السدانهٔ تتوارث جیلا بعد جیل.

فجاء بلال إلی عثمان فقال: إن رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله یأمرک أن

سید المرسلین ،ج۲،ص:۴۹۴

تأتی بمفتاح الکعبهٔ، فاستجاب عثمان، إلّا أنّ امّه منعته عن ذلک، و کان المفتاح یومئذ عندها و قالت له: اعیذک باللّه أن تکون الذی تذهب مأثرهٔ قومه علی یدیه.

(۱) فقال لها عثمان: فو اللّه لتدفعنّه إلیّ، أو لیأتینّک غیری فیأخذ منک، فسلّمته إیاه. سید المرسلین ج۲ ۴۹۴ کسر الاصنام و غسل الکعبهٔ: ..... ص : ۴۹۲

تح رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله به باب الکعبهٔ و دخل البیت، و دخل من بعده صلّی اللّه علیه و آله اسامهٔ بن زید و بلال و عثمان و سادتها، ثم أمر النبیّ باغلاق باب الکعبهٔ، و وقف خالد بن الولید علی الباب یذبّ الناس عن الباب.

و کانت جدران الکعبهٔ من الداخل مغطّاهٔ بصور الأنبیاء و الملائکهٔ و غیرهم، فأمر النبیّ صلّی اللّه علیه و آله بمحوها جمیعا، و غسلها بماء زمزم.

(۲)

علیّ علیه السّلام علی کتف النبیّ:

یقول المحدّثون و المؤرّخون: لقد کسرت بعض الأصنام الموضوعهٔ فی الکعبهٔ علی ید «علیّ بن أبی طالب» و ذلک عند ما قال رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله لعلیّ علیه السّلام:

«اجلس».

فجلس إلی جنب الکعبهٔ ثم صعد رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله علی منکبی ثم قال: انهض بی إلی الصنم ... فحاول أن ینهض فلم یطق.

فلما رأی النبی ضعفه تحته، قال:

«اجلس».

فجلس علیّ علیه السّلام ثم نزل النبی صلّی اللّه علیه و آله عنه، ثم جلس صلّی اللّه علیه و آله ثم قال:

«یا علیّ اصعد علی منکبی».

سید المرسلین ،ج۲،ص:۴۹۵

(۱) فصعد علیّ علیه السّلام علی منکبه، ثم نهض به فالقی صنم قریش الاکبر، و کان من نحاس، ثم ألقی بقیّهٔ الاصنام إلی الارض و حطّمها.

و قد أنشد شاعر الحلهٔ الشهیر بابن العرندس، و هو من شعراء القرن التاسع الهجریّ قصیدهٔ ذکرها فیها هذه الفضیلهٔ بقوله:

و صعود غارب أحمد فضل لهدون القرابهٔ و الصحابهٔ أفضلا «۱» ثم ان رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله أمر بان یفتح باب الکعبهٔ فوقف علی الباب، و أخذ بعضادتی الباب فاشرف علی الناس بطلعته المنیرهٔ و محیاه الجمیل و قال:

«الحمد للّه الّذى صدق وعده و نصر عبده و هزم الأحزاب وحده».

(۲) و لقـد كان اللّه سـبحانه قـد وعـد نبيّه الكريم فى آيـة من آيات الكتاب العزيز بأن يعيده الى مسـقط راسه اذ قال: «إن الذى فرض عليك القرآن لرادّك إلى معاد قل ربّى اعلم من جاء بالهدى و من هو فى ضلال مبين» «۲».

و قد أخبر النبى صلّى اللّه عليه و آله بحمده هذا عن تحقّق وعد اللّه له، و برهن مرة اخرى على صدقه، و صحة دعواه.

و فى ما كان الصـمت يخيّم على أرجاء المسجد الحرام، و فى ما كانت الانفاس محتبسة فى الصدور، و تجول فى رءوس الحاضرين و انفسـهم أفكار مختلفـة، و خواطر شتى، و يتذكر أهل مكة المشـركون ما ألحقوه برسول اللّه صـلّى اللّه عليه و آله و اتباعه من الأذى و العذاب الشديد، فتذهب بهم تصوراتهم مذاهب شتى!!

(۳) إن الذى سبق لهم أن اشعلوا حروبا كثيرة ضد رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و قتلوا خيرة شبابه و أصحابه، بل و تمادوا فى غيهم و عدوانهم حتى أنهم تآمروا

---

(۱) مسند احمد بن حنبل: ج ۱ ص ۸۴ باسناد صحيح، السيرة الحلبية: ج ۳ ص ۸۶. تاريخ الخميس:

ج ۲ ص ۸۶ و ۸۷، مستدرك الحاكم: ج ۲ ص ۳۶۷، و راجع بقية المصادر فى موسوعة الغدير: ج ۷ ص ۱۰– ۱۳.

(۲) القصص: ۸۵.

سيد المرسلين ،ج۲،ص:۴۹۶

لاغتياله بالهجوم عليه فى منزله ليلا، و تقطيعه بالسيوف إربا إربا، ها هم الآن يرون أنفسهم أسرى فى قبضته، و هو صلّى اللّه عليه و آله قادر على أن ينتقم منهم كيفما شاء!!

(۱) إن من الطبيعى أن يتحـدث أهل مكـة فى أنفسـهم و هم يتذكّرون معاداتهم الشديدة و الطويلة لرسول اللّه صـلّى اللّه عليه و آله و جرائمهم الكبرى بحقه، و بحق دعوته و يقول بعضـهم: أنه سـيقتلنا حتمـا، أو يقتل فريقا منا، و يحبس آخرين، و يسبى ذريتنا و نساءنا، جزاء ما فعلنا.

و بينما كانوا– فى تلك اللحظات– فريسـة هـذه الافكار و التصورات الشـيطانية، كسـر رسول اللّه صـلّى اللّه عليه و آله جـدار الصـمت الرهيب الذى يخيم على أرجاء المسجد الحرام و قال سائلا:

«ما ذا تقولون ... و ما ذا تظنون؟!».

فقال أهل مكـة: و قـد تملّكتهم حيرة شديـدة، و خوف عظيم و هم قـد عرفوا رحمـة النبى و رأفته، و لطفه لطفه، و خلقه العظيم: نقول خيرا، و نظن خيرا، أخ كريم، و ابن أخ كريم، و قد قدرت.

فقال رسول اللّه و نبى الرحمة صلّى اللّه عليه و آله، و قد سمع هذه العبارات العاطفية:

فانى أقول لكم كما قال أخى يوسف «قال لا تثريب عليكم اليوم يغفر اللّه لكم و هو أرحم الراحمين» «۱».

(۲) و كان أهل مكـة قـد اطمأنّوا إلى عفو النبى و صـفحه قبل ذلك نوعا ما عنـد ما رأوا ردّ فعله الشديـد على أحـد قادة جيشه عند ما أخذ ينادى حين دخول مجموعته العسكرية مكة من احدى مداخلها:

اليوم يوم الملحمةاليوم تسبى الحرمة

---

(۱) المغازى: ج ۲ ص ۸۳۵، بحار الأنوار: ج ۲۱ ص ۱۰۷ و ۱۳۲ و الآية المذكورة هى ۹۲ من يوسف.

سيد المرسلين ،ج۲،ص:۴۹۷

فغضب رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله لهذا الشعار و قال ردا عليه:

«الیوم یوم المرحمة» «۱» (۱) کما أنه أمر- لغرض تأدیب من أطلق هذا الشعار- بأخذ اللواء منه، و أعطاه إلی شخص آخر، و قیل إنّه صلّی اللّه علیه و آله عزله عن قیادة المجموعة، و أمرّ ابنه مکانه، و کان هذا الأمیر هو سعد بن عبادة رئیس الخزرج.

و قد دفع هذا النوع من اللطف و الموقف الایجابی الذی لاحظه أهل مکة المشرکون أن یأمل الناس المغلوبون فی العفو العامّ إلی درجة کبیرة، خاصّة أن رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله قد أمّن من دخل المسجد الحرام أو بیت أبی سفیان، أو ألقی السلاح، أو أغلق علی نفسه باب منزله.

کل هذه الامور کانت قد فتحت علی أهل مکة بصیصا من الأمل فی العفو الشامل.

(۲)

النبی یعلن عن العفو العام:

ثم إن رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله أعلن عن العفو العام عن جمیع أهل مکة بقوله:

«ألا لبئس جیران النبیّ کنتم، لقد کذّبتم، و طردتم، و أخرجتم، و آذیتم، ثم ما رضیتم حتی جئتمونی فی بلادی تقاتلوننی اذهبوا فانتم الطلقاء» «۲».

(۳)

بلال یرفع الأذان علی سطح الکعبة:

ثم حان وقت صلاة الظهر، فعلا مؤذن الاسلام «بلال» الحبشی سطح الکعبة المعظمة، و رفع فی الحاضرین و بصوت عال نداء التوحید و الرسالة

---

(۱) المغازی: ج ۲ ص ۸۲۱ و ۸۲۲.

(۲) بحار الأنوار: ج ۲۱ ص ۱۰۶، السیرة النبویة: ج ۲ ص ۴۱۲.

سید المرسلین ،ج۲،ص:۴۹۸

(الأذان)، فکان کل واحد من المشرکین یقول کلاما، غضبا و حنقا علی بلال.

فمنهم من قال: الحمد للّه الذی أکرم أبی فلم یسمع هذا الیوم!!

و قال أبو سفیان أما أنا فلا أقول شیئا، لو قلت شیئا لاخبرته هذه الحصباء!! «۱».

(۱) إن هذا العجوز الخرف المعاند الذی لم یشرق فی قلبه نور الإسلام حتی آخر لحظة من حیاته، خلط بین مسألة الاطلاع علی الغیب، و تلقّی الحقائق عن طریق الوحی، و بین مسألة التجسس الذی یعتمده جبابرة العالم و طغاته.

إن مسألة اطلاع رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله علی قضایا الغیب أمر یحصل بطرق غیر عادیة و لا متعارفة، فی حین تحصل معرفة جبابرة العالم بمجریات الامور فی بلادهم عن طریق استخدام عناصر بشریة، أو من یسمّون برجال المخابرات و الأمن.

و علی کل حال فان رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله صلّی بالمسلمین صلاة الظهر ثم دعا «عثمان بن طلحة» و ردّ إلیه مفتاح الکعبة، و قال له:

«هاک مفتاحک یا عثمان، الیوم یوم بر و وفاء» «۲».

و روی أنه صلّی اللّه علیه و آله قال:

«خذوها یا بنی أبی طلحة تالدة خالدة لا ینزعها منکم أحد إلّا ظالم» «۳».

(۲) و لم یکن غیر هذا بمتوقع من رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله.

فإن النبی الـذی بعثه اللّه سبحانه إلی الناس لیدعوهم إلی أداء الامانـة- فیما یـدعوهم إلیه- و لیبلّغهم قوله تعالی: «إِنَّ اللَّهَ یَأْمُرُکُمْ أَنْ تُؤَدُّوا الْأَماناتِ إِلی أَهْلِها» من المسلّم أن یکون أول من یلتزم بهذا التعلیم الالهی، فیعید مثل تلک الامانهٔ الکبری إلی صاحبها.

---

(۱) السیرهٔ النبویهٔ: ج ۲ ص ۴۱۳.

(۲) و (۳) السیرهٔ النبویهٔ: ج ۲ ص ۴۱۲، المغازی: ج ۲ ص ۸۳۸ الطبقات الکبری لابن سعد: ج ۲ ص ۱۳۷.

سید المرسلین ،ج۲،ص:۴۹۹

إنه لم یکن بالـذی یهضم حقوق النـاس و یدوسـها، فی ظل ما أوتی من قوهٔ، و یقول للناس بکل صـراحهٔ: «خـذوها یا بنی أبی طلحـهٔ، تالدهٔ خالدهٔ لا ینزعها أحد منکم إلا ظالم».

ثم ان رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله ألغی جمیع مناصب الکعبهٔ التی کانت فی الجاهلیهٔ إلّا ما کان نافعا للناس کالسدانهٔ و الحجابهٔ (و هی القیام بشئون أستار الکعبهٔ) و سقایهٔ الحجیج «۱».

(۱)

النبی یتحدث إلی أقاربه:

و لکی یعرف أقرباء النبی صـلّی اللّه علیه و آله أن وشـیجهٔ القربی التی تربطهم برسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله لا ترفع عن کاهلهم أیّهٔ مسـئولیهٔ من المسـئولیات، بل تزید من مسئولیتهم ألقی فیهم خطابا خاصا بیّن فیه أن رابطهٔ القربی مع النبی صلّی اللّه علیه و آله لا تبرّر لأحد من أقربائه بأن یتجاهل قوانین الحکومهٔ الاسلامیهٔ، و یتخذ من انتسابه إلی زعیم هذه الحکومهٔ ذریعهٔ و غطاء لارتکاب ما لا یحل للآخرین کما هو الحال فی أنظمهٔ الحکم البشریهٔ.

و لقـد شـجب رسول اللّه صـلّی اللّه علیه و آله فی خطـابه هـذا الـذی خطبه فی اجتماع ضمّ رجال بنی هاشم و بنی عبـد المطلب، کل تمییز، و تفضیل غیر صحیح، و دعا إلی لزوم العدل و مراعاهٔ المساواهٔ، بین جمیع الطبقات اذ قال:

(۲) «یا بنی هاشم، یا بنی عبد المطلب إنّی رسول اللّه إلیکم، و إنّی شفیق علیکم، لا تقولوا: إنّ محمّدا منّا، فو اللّه ما أولیائی منکم و لا من غیرکم إلّا المتقون فلا أعرفکم تأتونی یوم القیامهٔ تحملون الدنیا علی رقابکم و یأتی الناس یحملون الآخرهٔ.

ألا و إنی قد أعذرت فیما بینی و بینکم، و فیما بین اللّه عزّ و جلّ و بینکم و إن

---

(۱) بحار الأنوار: ج ۲۱، ص ۱۳۲.

سید المرسلین ،ج۲،ص:۵۰۰

لی عملی و لکم عملکم» «۱».

(۱)

خطاب النبی التاریخی فی المسجد الحرام:

اشارهٔ

کان الاجتماع الذی شهده المسجد الحرام یوم فتح مکهٔ اجتماعا عظیما جدا.

المسلمون و المشركون، و الصديق و العدو حضروا بأجمعهم فى ذلك الاجتماع، و كانت تجلل هالة من عظمة الاسلام و عظمة نبيه الكريم صلّى اللّه عليه و آله رحاب ذلك المكان المبارك، و كان الصمت و الهدوء، و حالة من الانتظار و الترقب، تخيم على اجواء مكة.

لقد آن الأوان- الآن- لأن يكشف رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله للناس عن الملامح الحقيقية لدعوته المباركة و يوقف ذلك الحشد الهائل المتعطش على معالم رسالته العظمى، و مبادى دينه الحنيف، و بالتالى أن يكمل حديثه الذى بدأه قبل عشرين عاما و لكنّه لم يوفق لإتمامه بسبب مضايقات المشركين، و معارضتهم، و بسبب ما أوجدوه من عقبات و عراقيل فى طريقه.

و لقد كان رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله ابن تلك المنطقة، و تلك البيئة، و لهذا كان عارفا- تمام المعرفة- بأمراض المجتمع العربى، و أدوائه، و علاج تلك الأدواء و دوائها.

(۲) لقد كان يعرف صلّى اللّه عليه و آله علل انحطاط المجتمع المكىّ و اسباب تخلفه عن ركب الحضارة و المدنية، و عن اللحاق بقافلة التكامل البشرى الصاعد.

من هنا رأى أن يضع يده على مواضع الداء فى ذلك المجتمع المريض، و أن يعالج امراض البيئة العربية بشكل كامل، و كأى طبيب حاذق، و حكيم ماهر.

و نحن هنا ندرج أبرز المقاطع فى الخطاب التاريخى الذى ألقاه سيد المرسلين

---

(۱) بحار الأنوار: ج ۲۱ ص ۱۱۱.

سيد المرسلين ،ج۲،ص:۵۰۱

صلّى اللّه عليه و آله على الحشود الكبيرة المتجمعة فى ذلك اليوم عند بيت اللّه المعظم.

تلك المقاطع التى يعالج كل واحد منها مرضا اجتماعيا خاصا من أمراض المجتمع فى ذلك العصر و حتى فى عصرنا الحاضر. (۱)

۱- التفاخر بالنسب:

كان التفاخر بالنسب و القبيلة و العشيرة من الامراض المستحكمة المتجذرة فى البيئة العربية الجاهلية، و كان من اكبر أمجاد المرء أن ينتسب إلى قبيلة معروفة، و يتفرع نسبه عن عشيرة بارزة كقريش مثلا:

و لقد قال رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله فى خطابه المذكور لإبطال هذه السنّة الجاهلية المقيتة.

«أيّها الناس إنّ اللّه قد أذهب عنكم نخوة الجاهلية و تفاخرها بآبائها.

ألا إنّكم من آدم، و آدم من طين.

ألا إنّ خير عباد اللّه عبد اتّقاه».

لقد عمد رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله فى خطابه- لإفهام العالم البشرى بأن ملاك الشخصية و التفوق انما هو (التقوى) و الورع فقط- إلى تصنيف الناس الى صنفين لا ثالث لهما، و اعطى الفضيلة و المنزلة لأهل التقوى و الورع خاصة.

و بهذا التصنيف الواقعى فى ملاكاته أبطل جميع المعايير الخيالية و الملاكات و المقاييس المصطنعة إذ قال:

«إنما الناس رجلان:

مؤمن تقى كريم على اللّه.

و فاجر شقىّ هين على اللّه».

(۲)

۲- التفاضل بالقومیة العربیة:

لقد کان رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله یعلم جیدا أن هذه الجماعة من

سید المرسلین ،ج۲،ص:۵۰۲

البشر تعتبر (العربیة) و الانتساب الی العرق العربی من المفاخر الکبری، و کانت النخوة العربیة قد ترسخت فی قلوب تلک الجماعة و عروقها کداء دفین و مرض مزمن، فقال فی خطابه لمعالجة هذا الداء الخبیث و تحطیم هذا الصرح الموهوم:

«إن العربیة لیست بأب والد، و لکنه لسان ناطق، فمن قصر عمله لم یبلغ به حسبه».

و هل نجد کلاما أعمق مغزی، و أوضح مرادا، و أقوی وقعا فی النفوس من هذا الکلام؟!

(۱)

۳- لجمیع أبناء البشر لا لبعض دون بعض:

لقد قال داعیة الحریة الحقیقیة، و رائد حقوق الانسان الواقعی بهدف تقویة و دعم مبدأ المساواة بین الافراد و الجماعات البشریة:

«إنّ الناس من آدم الی یومنا هذا مثل اسنان المشط، لا فضل للعربی علی العجمی، و لا للأحمر علی الأسود إلّا بالتقوی».

و قد ألغی رسول الانسانیة الاعظم بهذا البیان الصریح کل انواع التمییز الظالمة، و کل ألوان التشدد مع الآخرین، و فعل و بیّن فی ذلک العصر ما لم یفعله و لم یبینه میثاق حقوق الانسان مع کل هذه الضجة الاعلامیة التی نشهدها فی عالمنا الحاضر.

(۲)

۴- الحروب الطویلة و الاحقاد القدیمة:

لقد نشأت الاقوام العربیة- نتیجة اشتغالها المستمر بالحروب الداخلیة المتلاحقة و الطویلة- علی الحقد و الضغینة.

فقد کانت نیران الحروب مشتعلة فی المجتمعات العربیة علی قدم و ساق و من دون انقطاع.

و لقد واجه رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله بعد سیطرته الکاملة علی الجزیرة

سید المرسلین ،ج۲،ص:۵۰۳

العربیة هذه المشکلة.

فقد کان یتوجب علیه- بغیة إقرار الأمن و الهدوء و الحفاظ علیهما فی البیئة الاسلامیة- أن یبادر الی وضع نهایة لهذه المعضلة، و أن یعالج هذا الداء المزمن فلم یجد دواء لهذا الداء إلّا أن یطلب من الناس کافة أن یتنازلوا عمّا لهم من دماء فی أعناق الآخرین سفکت فی العهد الجاهلی، و أن تعتبر جمیع ملفات العهد القدیم باطلة، و منتهیة، لیمکن عن هذا الطریق الحیلولة دون إراقة الدماء التی تعرض المجتمع الاسلامی الناشئ للخطر، و حتی ینتزع من أذهانهم و نفوسهم فکرة الاغارة و القتل العشوائی الذی کان یتم بحجة القصاص فی حین کان من الممکن ان یتم بشکل القصاص الحقیقی العادل، فقال صلّی اللّه علیه و آله للوصول إلی مثل هذه الغایة السامیة.

ألا إن کلّ مال و مأثرة و دم فی الجاهلیة تحت قدمیّ هاتین».

(۱)

۵- الاخوة الاسلامية:

و لقد ارتبط قسم من خطاب رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله فى ذلك الحشد العظيم بمسألة اتحاد المسلمين و وحدة كلمتهم، و حق المسلم على اخيه المسلم.

و قد كان مقصوده صلّى اللّه عليه و آله من بيان هذه الحقوق المتبادلة بين المسلمين التى تعتبر من مميزات الدين الاسلامى الحنيف، هو أن يرغّب غير المسلمين فى الاسلام إذا هم سمعوا و رأوا مثل هذه الحقوق، و مثل هذه العلاقات المتينة بين المسلمين.

فقد قال فى هذا الصعيد:

«المسلم أخو المسلم، و المسلمون إخوة و هم يد واحدة على من سواهم، تتكافؤ دماؤهم، ليسعى بذمتهم أدناهم» «۱».

---

(۱) لقد نقلنا هذه المختارات من: روضة الكافى: ص ۲۴۶، السيرة النبوية: ج ۲ ص ۴۱۲، المغازى: ج ۲ ص ۸۳۶، بحار الأنوار: ج ۲۱ ص ۱۰۵، شرح ابن أبى الحديد: ج ۱۷، ص ۲۸۱.

سيد المرسلين ،ج۲،ص:۵۰۴

(۱)

معاقبة المجرمين:

اشارة

ليس من شك فى أن رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله كان مظهرا كاملا للانسانية و الرحمة و مثلا أعلى فى العفو و الصفح، فهو رغم مشاعر بعض المتطرفين الملتهبة، أصدر عفوه العام عن أهل مكة كافة.

بيد أنه كان هناك بين المكيين عدة أشخاص تجاوزوا الحد فى معاداتهم للنبى و معارضتهم للرسول، و ارتكبوا فى هذا السبيل جرائم لا تغتفر، فلم يكن من الصالح- مع كل ما تسبّبوه من فجائع و فضائع- أن يعيشوا بين المسلمين فى أمان و راحة، إذ كان من الممكن أن يسيئوا استخدام العفو النبوىّ فيعودوا إلى مشاغبتهم، و تآمرهم ضدّ الاسلام مرة اخرى و يتسببوا فى ظهور مشاكل أمنية جديدة لا يعرف مداها، و تبعاتها.

و قد قتل بعض هؤلاء المجرمين على أيدى المسلمين فى الطرقات، و لجأ اثنان منهم إلى بيت «أم هانى» بنت أبى طالب اخت الامام على عليه السّلام، فلاحقهما «على» و هو غارق فى الحديد لا يعرف، فدخل بيت أمّ هانئ يطلبهما «۱» فواجهت أم هانئ فارسا لا يعرف فقالت: أنا امرأة مسلمة و قد أجرت هذين، و جوار المسلمة محترم.

و فى اكثر المصادر أنها قالت: يا عبد اللّه أنا أم هانى ابنة عم رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و اخت على بن أبى طالب، انصرف عن دارى.

(۲) و هنا عمد الامام على عليه السّلام إلى الكشف عن هويته لتعرفه، فنزع المغفر عن رأسه، و اسفر عن وجهه.

فما أن وقعت عينا أم هانى على أخيها «على» بعد فراق طال سنينا عديدة

---

(۱) يقول ابن هشام إن الرجلين هما: «الحارث بن هشام» و «زهير بن أبى أميّة بن المغيرة (السيرة النبوية: ج ۲ ص ۴۱۱).

سيد المرسلين ،ج۲،ص:۵۰۵

و مدیـدهٔ إلا و انحـدرت منهما دموع الشوق و الفرحهٔ، و اعتنقت أخاها، ثم توجها معا الی رسول اللّه صـلّی اللّه علیه و آله لیعطی رأیه فی أمانها، و جوارها فامضی رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله جوار تلک المرأهٔ المسلمهٔ، و أمانها قائلا:

«قد أجرنا من أجرت و أمّنّا من أمّنت فلا یقتلهما» «۱».

و قـد کان عبـد اللّه بن أبی سـرح الـذی أسـلم ثم ارتدّ عن الاسـلام احد العشـرهٔ الذین أمر النبی بقتلهم، و لکنه نجا من القتل بشـفاعهٔ عثمان له.

(۱)

قصّهٔ عکرمهٔ و صفوان:

و لقـد فرّ «عکرمهٔ بن أبی جهل» أحد کبار مثیری الحروب و مشـعلی الفتن ضد الاسـلام و المسـلمین، إلی الیمن، إلا أنّه نجا من القتل هو الآخر بشفاعهٔ زوجته، فی قصهٔ مفصلهٔ.

و أمّا «صـفوان بن امیّهٔ» فانه مضافا إلی جرائمه الفادحهٔ، کان قد قتل مسـلما انتقاما لأبیه «أمیّهٔ بن خلف» الذی قتل علی أیدی المسلمین فی بدر، و ذلک عند ما صلبه أمام حشد کبیر من أهل مکهٔ فی وضح النهار، و لهذا أهدر رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله دمه، فعزم ان یخرج من الحجاز عن طریق البحر فرارا من القتل، و بخاصهٔ عند ما علم بأنه من جملهٔ العشرهٔ الذین أمر رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله بقتلهم و أهدر دمهم.

(۲) فطلب «عمیر بن وهب» من رسـول اللّه صـلّی اللّه علیه و آله أن یعفو عنه، فقبـل رسول اللّه صـلّی اللّه علیه و آله شـفاعته، و أعطـاه عمامته لیدخل بها مکهٔ کعلامهٔ أمان من رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله، و یصطحب معه إلی مکهٔ «صفوان بن أمیّهٔ»، فذهب عمیر إلی جدّهٔ، و أخبر صفوان بذلک، و قدم به مکهٔ

---

(۱) الارشاد: ص ۷۲ إعلام الوری بأعلام الوری: ص ۱۱۰، السیرهٔ النبویهٔ: ج ۲ ص ۴۱۱، الطبقات الکبری: ج ۲ ص ۱۴۴ و ۱۴۵.

سید المرسلین ،ج۲،ص:۵۰۶

علی رسول اللّه صـلّی اللّه علیه و آله فلما وقعت عینا رسول اللّه صـلّی اللّه علیه و آله علی کبیر المجرمین بل اکبرهم یومئـذ قال له ردّا علیه لما سأله قائلا: أن عمیر یزعم أنک قد أمنتنی؟

«صدقت، انزل أبا وهب».

ثم دعاه رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله الی الاسلام فقال: اجعلنی بالخیار شهرین، فقال رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله:

«أنت بالخیار فیه أربعهٔ أشهر» «۱».

و بهذا أمهله رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله أربعهٔ أشهر کفرصهٔ یفکّر فیها فی الاسلام، و دعوهٔ النبی.

(۱) إن دراسـهٔ اجمالیـهٔ و سـریعهٔ لهذا الموقف تکشف القناع عن حقیقهٔ مسـلّمهٔ فی الاسـلام و فی تاریخه العظیم یحاول المستشـرقون المغرضون إنکارها و إخفاءها، و هو أن رءوس الشرک کانوا أحرارا فی اختیار العقیدهٔ الاسلامیهٔ و اعتناقها.

فهم اختاروهـا و اعتنقوهـا بمحض إرادتهم من دون إکراه أو إجبـار، و لا إرعاب أو تخویف، بل کانت القیادهٔ الاسـلامیهٔ تسـعی دائما إلی أن یتم اعتناق عقیدهٔ التوحید عن طریق التدبر و التفکیر الصحیح، لاعن طریق الارعاب و التخویف.

هذا هو أبرز حوادث فتح مکهٔ و اکثرها عبرهٔ، و بقی أن نتعرض لذکر حادثتین جدیرتین بالاطلاع و التأمل استکمالا لهذه الدراسهٔ.

و تانک الحادثتان هما:

(۲)

۱- مبایعهٔ النبی نساء مکهٔ:

بعد بیعهٔ «العقبهٔ» کانت هذه هی المرهٔ الاولی التی اخذ رسول اللّه صلّی

---

(۱) السیرهٔ النبویهٔ: ج ۲ ص ۴۱۸ المغازی: ج ۲ ص ۸۵۴.

سید المرسلین ،ج۲،ص:۵۰۷

اللّه علیه و آله البیعهٔ من النساء بشکل ظاهریّ و رسمیّ، و لقد بایعنه علی الامور التالیهٔ:

۱- أن لا یشرکن باللّه شیئا.

۲- و لا یسرقن.

۳- و لا یزنین.

۴- و لا یقتلن أولادهن.

۵- و لا یأتین ببهتان یفترینه بین أیدیهن و أرجلهنّ.

۶- و لا یعصین النبی فی معروف.

(۱) و لقد تمت هذه البیعهٔ بالکیفیهٔ التالیهٔ و هی: أن رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله أمر بقدح من ماء ثم ألقی فی الماء شیئا من الطیب و العطر ثم ادخل یده فیه و تلا الآیهٔ «۱» التی وردت فیه الامور المذکورهٔ ثم نهض من مکانه و قال صلّی اللّه علیه و آله للنساء: «من أرادت أن تبایع فلتدخل یدها فی القدح فانی لا اصافح النساء» «۲».

و کانت العلّهٔ فی أخـذ مثل هـذه البیعـهٔ- الخاصهٔ فی موادها و بنودها- من نساء مکهٔ هی وجود عدد کبیر من النسوهٔ الفاسدات بینهن، فلو أن رسول اللّه صـلّی اللّه علیه و آله لم یقـدم علی أخذ مثل هذه البیعهٔ منهن لکان من المحتمل أن تسـتأنف تلک النسوهٔ الفاسدات عملهنّ القبیح حتی فی السرّ.

(۲) و کانت «هند» زوجهٔ أبی سفیان بن حرب، و أمّ معاویهٔ ذات السوابق السوداء و الفاضحهٔ من بین تلک النسوهٔ.

و قـد کانت هذه المرأهٔ لفضاضهٔ فی طبعها و خشونهٔ فی سـلوکها، تهیمن علی عقلیهٔ زوجها أبی سـفیان، و لطالما فرضت علیه آراءها، حتی أنها یوم قرّر أبو سفیان الاستسلام للأمر الواقع، و رغّب أهل مکهٔ فی السلام حرّضت الناس علی القتال

---

(۱) الممتحنهٔ: ۱۲.

(۲) بحار الأنوار: ج ۲۱ ص ۱۱۳.

سید المرسلین ،ج۲،ص:۵۰۸

و سفک الدماء و مواجههٔ جنود الاسلام.

(۱) إن تحریضات هـذه المرأهٔ بالذات هی التی أشـعلت نیران الحرب فی «احد»، تلک النیران التی کلّفت، رسول اللّه صـلّی اللّه علیه و آله سـبعین شـهیدا کان أبرزهم «حمزهٔ» الـذی بقرت تلک المرأهٔ الفاسـدهٔ الفاجرهٔ الحاقدهٔ و بمنتهی القسوهٔ و الفضاضهٔ بطنه، و شـقّت صدره، و استخرجت کبده، و قطعته بأسنانها نصفین.

لم یکن لرسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله بدّ من أخذ هذا النوع من البیعهٔ من هذه المرأهٔ و أمثالها فی مرأی و مسمع من الناس.

و قد تلا رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله ما نزل من قوله تعالی من شروط البیعهٔ علیهن، فلما بلغ إلی قوله: «و لا یسرقن» نهضت هند- و کانت آنـذاک متنقبـهٔ متنکرهٔ- و قالت: إنّ أبا سـفیان رجل ممسک و اللّه إنی کنت لأصبت من مال أبی سـفیان الهنـهٔ بعـد الهنهٔ و ما

کنت أدری أ کان ذلک حلالا أم لا؟

(۲) فنهض أبو سفیان و قال: ما أصبت من مالی فیما مضی و فیما غبر فهو لک حلال.

فعرف رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله من خلال هذا الحوار بین هند و أبی سفیان أن المتکلمهٔ هی «هند» بنت عتبهٔ فقال صلّی اللّه علیه و آله لها سائلا: «و انک لهند بنت عتبهٔ»؟!

قالت: نعم، فاعف عما سلف عفا اللّه عنک!

و لما بلغ رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله إلی قوله تعالی: «و لا ـ یزنین» نهضت هند مرهٔ اخری و ذکرت و هی تبرّئ نفسها من هذه الوصمهٔ، و ذکرت جملهٔ کشفت عن خبیئهٔ نفسها من دون شعور.

فلقد قالت: یا رسول اللّه أو تزنی الحرهٔ؟!

لقد کان هذا الدفاع یعدّ- من منظار علم النفس- نوعا من کشف القناع عما فی السریرهٔ و الافصاح عما فی الضمیر. و حیث إن هندا کانت تعرف أنها کانت فیما مضی تفعل مثل هذا، و کانت واثقهٔ من ان الناس عند سماع هذه

سید المرسلین ،ج۲،ص:۵۰۹

العبارهٔ سیلتفتون بانظارهم إلیها لـذلک لهذا سارعت فورا- و یهدف صرف الأنظار عن نفسها- إلی القول: و هل تزنی إلّا الأمهٔ دون الحرهٔ.

و من الصدف انه کان من الرجال فی ذلک المجلس بعض من سبقت له معها علاقات غیر مشروعهٔ فی العهد الجاهلی فتعجب من إنکارها، فضحک حتی استغرق فی الضحک، و تسبّب دفاع هند عن نفسها فی المزید من افتضاحها «۱».

(۱)

هدم بیوت الاصنام بمکهٔ و ما حولها:

کانت فی مکهٔ و ضواحیها بیوت عدیدهٔ و کثیرهٔ للاصنام التی کانت تقدّسها، و تحترمها القبائل المختلفهٔ القاطنهٔ فی تلک المناطق، و حتی یقضی رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله علی جذور الوثنیهٔ فی أرض مکهٔ قام بارسال فرق عسکریهٔ متعددهٔ إلی تلکم المناطق لهدم تلک المعابد، و البیوت، و إزالهٔ الاصنام و الاوثان.

کما أنّه صلّی اللّه علیه و آله أعلن فی مکهٔ نفسها أن من کان فی بیته صنم فلیکسره، و فی هذا السیاق أرسل «عمرو بن العاص» لتحطیم صنم «سواع» و سعد بن زید لهدم صنم «منات».

و توجه «خالد بن الولید» علی رأس فرقهٔ عسکریهٔ الی «تهامهٔ» لدعوهٔ قبیلهٔ «جذیمهٔ بن عامر» إلی الاسلام، و هدم صنم «عزی»، و قد نهاه رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله حین کلّفه بهذه المهمهٔ عن القتال و إراقهٔ الدماء و بعث معه «عبد الرحمن بن عوف» لیعینه علی ذلک.

و کانت قبیلهٔ بنی جذیمهٔ قد قتلت عمّ خالد بن الولید «۲» و والد عبد الرحمن لدی رجوعهما من الیمن فی ایام الجاهلیهٔ و صادرت أموالهما، و لهذا کان «خالد»

---

(۱) مجمع البیان: ج ۵ ص ۲۷۶.

(۲) هو الفاکه بن المغیرهٔ بین عبد اللّه بن عمر بن مخزوم راجع للوقوف علی اصل هذه الواقعهٔ السیرهٔ النبویهٔ: ج ۴ ص ۷۴ و تاریخ الیعقوبی: ج ۲ ص ۶۱.

سید المرسلین ،ج۲،ص:۵۱۰

یحقد علیهم.

(۱) فلما التقى «خالد» بنی جذیمة فی أرضهم، وجدهم قد أخذوا السلاح، و تهیّأوا لقتاله فأمّنهم و قال لهم: ضعوا السلاح فان الناس قد أسلموا.

فرأی زعماء القوم ان یضع الناس السلاح، و یسلّموا لجنود الاسلام، و لکن رجلا من القوم أدرک بفطنته سوء نیة خالد، فقال لزعماء القبیلة: و اللّه لا أضع سلاحی أبدا، فما بعد وضع السلاح إلا الإسار، و ما بعد الإسار الّا ضرب الاعناق!

و لکن بنی جذیمة رفضت قوله، و أخذت برأی أسیادها فوضعت السلاح، و امّن الناس، فأمر خالد جنوده فورا بان یکتّفوا رجال القبیلة، و باتوا فی وثاق.

فلما کان فی السحر أمر بأن یقتل فریق منهم، و أطلق سراح آخرین.

(۲) و عند ما بلغ رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله نبأ هذه الجریمة النکراء غضب صلّی اللّه علیه و آله علی خالد غضبا شدیدا، و دعا علیا من فوره، و أعطاه مبلغا کبیرا من المال و أمره بالتوجه الی بنی جذیمة، و ان یدفع دیة من قتل أو جرح خالد من رجالهم، و ثمن کل ما خسروه أو فقدوه من أموالهم بدقة و عنایة کاملتین.

فودی علی علیه السّلام لهم کل ما أصاب خالد، حتی أنه لیدی میلغة الکلب (و هی الاناء الذی یلغ فیه الکلب) حتی اذا لم یبق شیء من دم و لا مال إلّا ودّاه بقیت معه بقیة من المال، فدعا رؤساء تلک القبیلة المنکوبة و قال لهم: هل بقی لکم من دم أو مال لم یود لکم؟

فقالوا: لا.

فقال علیه السّلام: فانی اعطیکم هذه البقیة من المال احتیاطا لرسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله ممّا یعلم و لا تعلمون.

ففعل ثم رجع الی رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله فاخبره الخبر فقال صلّی اللّه علیه و آله:

سید المرسلین ،ج۲،ص:۵۱۱

«أصبت و احسنت».

(۱) ثم قام رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و استقبل القبلة قائما شاهرا یدیه حتی انه لیری ممّا تحت إبطیه و قال:

«اللّهم إنّی أبرأ ممّا صنع خالد بن الولید».

قالها ثلاث مرات «۱».

لقد تلافی علی علیه السّلام جمیع الخسائر المادیة و الروحیة التی لحقت ببنی جذیمة، و قد أعطی شیئا من ذلک المال لمن ارتاع، و فزع من صنع خالد و جنوده، و طیّب خواطرهم و قال: و هذه لروعة القلوب.

و عند ما عرف رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله بصنیع علیّ علیه السّلام و إجراءاته العادلة و الانسانیة مع بنی جذیمة المنکوبین قال فی حقه:

«و اللّه ما یسرّنی یا علیّ أنّ لی بما صنعت حمر النعم «۲» ... أرضیتنی رضی اللّه عنک ... یا علیّ أنت هادی أمّتی، ألا إن السعید کل السعید من أحبّک و أخذ بطریقتک، ألا إن الشقیّ کل الشقیّ من خالفک و رغب عن طریقتک إلی یوم القیامة ...» «۳».

(۲)

جرائم اخری لخالد:

لم تقتصر جرائم خالد التی ارتکبها طیلة حیاته الاسلامیة فی ظاهرها علی ما ذکر بل لقد ارتکب جریمة اخری فی أیام حکومة «أبی بکر» اکبر و افضع ممّا مرت، و إلیک خلاصة هذه الواقعة:

لقد ارتدّت بعض القبائل- بعد وفاة رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله، أو

(۱) السيرة النبوية: ج ۲ ص ۴۲۰، الكامل لابن الاثير: ج ۱ ص ۱۷۳ و ۱۷۴ امتاع الاسماع: ج ۱ ص ۴۰۰.

(۲) الخصال: ص ۵۶۲.

(۳) مجالس ابن الشيخ: ص ۳۱۸.

سيد المرسلين ،ج۲،ص:۵۱۲

بالاحرى و فى الحقيقة رفضت الاعتراف بخلافة أبى بكر، و امتنعت عن أداء الزكاة إليه، فبعث أبو بكر فرقا عسكرية مختلفة لقمع تلك الجماعات المتمردة.

(۱) و بعث خالد بن الوليد على رأس فرقة عسكرية الى قبيلة «مالك بن نويرة» لمقاتلتها بحجة الارتداد، و كان «مالك» و جميع أفراد قبيلته على استعداد للقتال، و كانوا يقولون: نحن مسلمون، فلا معنى لمقاتلتنا.

فمكر بهم خالد على نحو مكره ببنى جذيمة فى عهد رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله، و أمّنهم، و طلب منهم إلقاء اسلحتهم، فلما وضعوا أسلحتهم، أمر بحبسهم، ثم قتلهم و قتل زعيمهم المسلم الصالح «مالك بن نويرة» و اعتدى على زوجته فى نفس الليلة «۱».

فهل يصح أن يوصف هذا الرجل- على هذه السوابق السوداء، و مع هذا الملفّ المخزى- بسيف اللّه، و أن يعدّ من امراء الاسلام المجاهدين الصالحين؟!! «۲».

(۱) الكامل فى التاريخ: ج ۳ ص ۱۴۹، أسد الغابة: ج ۴ ص ۲۹۵ تاريخ ابن عساكر: ج ۵ ص ۱۰۵، ۱۱۲ تاريخ ابن كثير: ج ۶ ص ۳۲۱، تاريخ الخميس: ج ۱ ص ۲۳۳.

(۲) لقد ورد ذكر هذه الحادثة فى كتب التاريخ فى حوادث السنة الأولى من حكومة «أبى بكر» بصورة مفصلة و قد ذكرناها ملخصة. و للوقوف على تحليل هذه القضية المؤسفة راجع كتاب النص و الاجتهاد ص ۶۱- ۷۵.

سيد المرسلين ،ج۲،ص:۵۱۳

(۱)

۵۰ معركة حنين

اشارة

كانت طريقة رسول للّه صلّى اللّه عليه و آله عند فتح أيّة منطقة من المناطق هى أن يقوم بنفسه بادارة شئونها السياسية و الدينية ما دام هو فيها، فإذا أراد أن يغادرها عيّن أفرادا صالحين للقيام بتلك الأمور، و شغل تلك المناصب لأن الناس فى تلك المناطق كانوا قد اعتادوا على النظام المباد، و لم يكن لهم معرفة بالنظام الجديد، هذا من جهة، و من جهة اخرى فإن الاسلام دين متكامل، و نظام سياسى، اجتماعى، أخلاقى، و معنوى يستمد قوانينه من منبع الوحى الطاهر، و يحتاج إيقاف الناس على تلكم القوانين و التعاليم، و تطبيقها العملى إلى أفراد صالحين متمرسين و مدرّبين على التثقيف و التطبيق الصحيحين، ليمكنهم إيقاف الناس فى تلك المناطق على مبادئ الاسلام و اصوله الصحيحة، و تنفيذ البرنامج السماوى الاسلامى فى حياتهم على النحو الصحيح.

(۲) و قد فعل رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله هذا عند فتح مكة، فانه صلّى اللّه عليه و آله بعد أن قرر مغادرة مكة و المسير إلى قبيلتى «هوازن» و «ثقيف» عيّن «معاذ بن جبل» ليعلّم الناس القرآن، و أحكام الاسلام، و «عتاب بن أسيد» الذى كان رجلا مؤهّلا، لادارة

الامور، و الصلاة بالناس جماعة، ثم غادر رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله مكة بأصحابه بعد أن مكث فيها خمسة عشر يوما متوجها إلى أرض هوازن «۱».

---

(۱) الطبقات الكبرى: ج ۲ ص ۱۳۷، و المغازى: ج ۳ ص ۸۸۹.

سيد المرسلين ،ج۲،ص:۵۱۴

(۱)

جيش قليل النظير:

كـان الجيش الـذى سـاربه رسـول اللّه صـلّى اللّه عليه و آله إلى هـوازن يبلغ (۱۲) ألفا من الجنود المسـلحين: عشـرة آلاف هم الـذين صحبوه من المدينـة، و شاركوا فى فتـح مكة، و ألفان من رجال و شـباب قريش الذين أسـلموا بعد الفتح، و قد أوكل النبى صـلّى اللّه عليه و آله قيادتهم إلى أبى سفيان «۱».

و لقد كان مثل هذا الجيش العظيم و الجمع الكبير قليل النظير، و نادر المثيل فى تلك العصور، و قد صارت هذه الكثرة ذاتها سـببا فى هزيمته فى مبـدأ الأمر، فقـد أعجب أفراد هـذا الجيش بكثرتهم- على خلاف ما مضـى- فتجاهلوا التكتيكات النظاميـة الدقيقة، و غفلوا عن خطط العـدو و نوايـاه فكـان ذلك داعيا إلى هزيمتهم!! فقـد قال أبو بكر لما رأى كثرة المسـلمين: لو لقينا بنى شـيبان ما بالينا، لن نغلب اليوم من قلة «۲».

و لكنه لم يكن يعرف أن الانتصار ليس هو بكثرة الافراد و ضخامة الجيش، بل ان هذا العامل غير مهمّ بالقياس إلى بقية العوامل.

و لقد أشار القرآن الكريم إلى هذه الحقيقة اذ قال تعالى:

«لَقَـدْ نَصَـرَكُمُ اللَّهُ فِی مَواطِنَ کَثِیرَةٍ وَ یَوْمَ حُنَیْنٍ إِذْ أَعْجَبَتْکُمْ کَثْرَتُکُمْ فَلَمْ تُغْنِ عَنْکُمْ شَـیْئاً وَ ضاقَتْ عَلَیْکُمُ الْأَرْضُ بِما رَحُبَتْ ثُمَّ وَلَّیْتُمْ مُدْبِرِینَ» «۳».

(۲)

تحصيل المعلومات العسكرية:

بعـد فتـح مكـة دبّت حركـة خاصـة فى قبائل هوازن و ثقيف، و جرت اتصالات مكثفـة بينها، و كان حلقة الاتصال، و المدبر الحقيقى لهذه التحركات شاب عرف

---

(۱) الطبقات الكبرى: ج ۲ ص ۱۳۹، المغازى: ج ۳ ص ۸۸۹.

(۲) الطبقات الكبرى: ج ۲ ص ۱۵۰، المغازى: ج ۳ ص ۸۸۹.

(۳) التوبة: ۲۵.

سيد المرسلين ،ج۲،ص:۵۱۵

بالفروسية و الشجاعة يدعى «مالك بن عوف النصرى».

(۱) و قد تقرّر بعد سلسلة من الاتصالات و المداولات بين زعماء هوازن و ثقيف أن تبادر القبيلتان المذكورتان الى توجيه ضربة قوية الى جيش الاسلام عبر خدعة عسكرية، قبل أن يغزوها جنود الاسلام فى عقر دورها.

فقـد اختـارت لقيـادة هـذه المهمـة شابا متهورا فى العقـد الثالث من عمره هو مالك بن عوف النصـرى الـذى أشـرنا إليه عما قريب، و

اشترک فی هذه الغزوة جمیع قبائل هوازن و ثقیف بصورة موحّدة.

فکان من تدبیر هذا القائد أن اقترح علی جیشه أن یجعلوا النساء و الاطفال و الاموال وراء ظهورهم و عند ما سألوه عن علة ذلک الاجراء قال: اردت من جعل کل رجل أهله و ماله و ولده و نساءه خلفه حتی یقاتل عنهم «۱».

فقبل المشترکون فی تلک العملیة بأمر قائدهم هذا بالاجماع، و جعلوا أموالهم و أهلیهم خلفهم.

(۲) و قد خالف شیخ مجرب حنّکته الحروب منهم یدعی «درید بن الصمة» هذه الخطة عند ما سمع رغاء البعیر، و ثغاء الشاء، و خوار البقر، و بکاء الصغیر، و جادل فیها مالکا، و اعتبرها خطة فاشلة من الناحیة العسکریة و قال للناس:

یا قوم إن هذا فاضحکم فی عورتکم، و ممکّن منکم عدوّکم، و هل یرد المنهزم شیء؟

و لکن مالکا لم یعر کلام هذا الشیخ و نصیحته اهتماما و قال:- و هو یتهمه بالجهل بفنون القتال الحدیثة-: أنک قد کبرت، و کبر علمک، و حدث بعدک من هو أبصر بالحرب منک.

و لقد اثبت المستقبل صحة ما قاله ذلک الشیخ المحنّک فان إشراک النساء و الاطفال و الانعام فی الحرب، و إخراجهم إلی ساحة القتال أحدث لمقاتلی

---

(۱) المغازی: ج ۳ ص ۸۹۷.

سید المرسلین ،ج۲،ص:۵۱۶

ثقیف و هوازن مشاکل کثیرة، فیما بعد.

(۱) ثم إنّ رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله لما سمع بتحرکات هاتین القبیلتین بعث «عبد اللّه بن حدرد الأسلمی»، و أمره أن یدخل فی هوازن و ثقیف فیقیم فیهم حتی یعرف بنوایاهم و خططهم، ثم یأتیه بخبرهم، فانطلق الرجل إلیهم ثم عاد الی رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله بأخبارهم.

و کان «مالک بن عوف» قائد هوازن و ثقیف قد بعث بدوره ثلاثة جواسیس لیتجسسوا له علی المسلمین، و یأتوه بأخبارهم، فعادوا بأجمعهم فزعین ممّا شاهدوه من قوة المسلمین و کثرتهم.

فقرر قائد العدوّ أن یجبر ضعف جنوده و قلتهم باستخدام الخدع العسکریة، و التوسل باسلوب المباغتة لیفرق- بهجوم مفاجئ- صفوف المسلمین، و یهدم نظامهم و انسجامهم، و یصیبهم بالهرج و المرج، و الفوضی و الحیرة لیختلّ باختلال الجیش أمر القیادة، فلا تتمکن من ضبط الامور، و تحقیق انتصار علی المسلمین.

(۲) و لتحقیق هذا الهدف هبط «مالک بن عوف» بجیشه فی واد ینحدر الی منطقة «حنین»، و أمر بأن یختفی الجنود و المقاتلون خلف الصخور و الاحجار، و فی شغاف الجبال، و کل ما ارتفع من ذلک الوادی و نشز، حتی إذا انحدر جنود الاسلام فی هذا الوادی فی غفلة من هذا التدبیر خرج رجال هوازن و ثقیف من مکامنهم، و کمائنهم، و رموا المسلمین الغافلین عن خطة العدو، بالحجارة و النبل، ثم یخرج إلیهم فریق فی أسفل الوادی و یضربونهم بالسیوف!!

(۳)

تجهیزات المسلمین:

کان رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله عارفا بقوة العدوّ و عناده فدعی «صفوان بن أمیّة» قبل مغادرة مکة، و استعار منه مائة درع بأداتها کاملة عاریة مضمونة، و لبس رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله نفسه درعین کما لبس المغفر و البیضة، و رکب بغلته البیضاء و سار خلف جیشه و سار حتی دنوا جمیعا من

سيد المرسلين ،ج۲،ص:۵۱۷

الوادى فاستراحوا ليلتهم عند فم الوادى، و مع غلس الصبح انحدرت كتيبة «بنى سليم» بقيادة «خالد بن الوليد» فى وادى «حنين»، و بينما دخل اكثر جنود الاسلام ذلك الوادى حمل عليهم رجال هوازن من كمائنهم فى مضيق الوادى و شعابه حملة رجل واحد، و أخذوا يرشقونهم بالاحجار و النبال، فالقت أصوات الاحجار و النبال فزعا شديدا فى قلوب المسلمين الذين مطروا بالسهام و النبال و الاحجار من جانب، بينما احتوشهم فريق آخر من هوازن بسيوفهم و وقعوا فيهم ضربا و قتلا.

(۱) أجل لقد فعلت مكيدة هوازن فعلتها فى قلوب المسلمين، فقد أوحشتها، و أصابت المسلمين بالفوضى، و خلخلت صفوفهم فلاذوا بالفرار من دون اختيار، و قد أخلّوا هم بنظامهم أكثر من ما فعله العدوّ بهم.

ففرح المنافقون فى جيش رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله لهذا الحادث، و سروا به سرورا عظيما حتى قال أبو سفيان شامتا: لا ينتهى هزيمتهم دون البحر، و قال آخر: الا بطل السحر اليوم، و قال ثالث: لا يجتبرها محمّد و أصحابه، و عزم رابع على اغتيال رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله فى ذلك الوضع المضطرب و إطفاء شعلة رسالته المقدسة «۱».

(۲)

استقامة النبى و من ثبت من أصحابه:

لقد ازعج فرار المسلمين الذى كان نابعا- فى الدرجة الاولى من الفزع و الفوضى التى أصابتهم، رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله، و أدرك صلّى اللّه عليه و آله بأنه لو تأخّر لحظة واحدة عن فعل ما يجب أن يفعله لتغيّر وجه التاريخ و لتبدّل مسار البشرية، و لحطّم جيش الشرك جيش التوحيد.

---

(۱) المغازى: ج ۳ ص ۹۰۹- ۹۱۰، السيرة النبوية: ج ۲ ص ۴۴۳، امتاع الاسماع: ج ۱ ص ۴۱۱ و ۴۱۲.

سيد المرسلين ،ج۲،ص:۵۱۸

من هنا صاح بأعلى صوته و هو على بغلته:

«يا أنصار اللّه و انصار رسوله أنا عبد اللّه و رسوله».

(۱) قال هذا و اندفع ببغلته الى ساحة القتال فى المكان الذى جعله «مالك» و جنوده مسرحا لمهاجمة المسلمين و مباغتتهم و قتالهم، و مشى معه من لازمه فى تلك اللحظات و ثبتوا معه كعلى بن أبى طالب عليه السّلام و العباس بن عبد المطلب، و الفضل بن العباس، و أبى سفيان بن الحارث الذى لم يغفلوا عن رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله منذ بدء القتال لحظة واحدة، و امر رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله عمّه العباس الذى كان صاحب صوت عظيم أن ينادى فى المسلمين الذين كانوا يواصلون فرارهم، و لا يلوون على شىء:

«يا معشر الانصار، يا معشر السمرة» «۱».

و يقصد من السمرة الشجرة التى كانت عندها بيعة الرضوان، فكان هذا النداء تذكيرا بتلك البيعة التى تعهدوا فيها لرسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله بان ينصروه حتى الموت.

(۲) فبلغت صرخات العباس مسامع المسلمين فثارت حميتهم، و أخذوا يثوبون الى رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و هم يقولون: لبيك لبيك.

لقد أوجبت نداءات العباس المتلاحقة التى كانت تخبر و تنبئ فى الحقيقة عن سلامة رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله أن تعود الجماعات الهاربة من ساحة القتال الى رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و هى نادمة على فرارها ندما شديدا، و نظّموا صفوفهم أمام العدو من جديد أفضل ممّا مضى، ثم حملوا حملة رجل واحد على العدوّ الغادر بأمر رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله لغسل ما لحق بهم

من عار الفرار، و استطاعوا فی أقصر مدة من الوقت ان يجبروا العدوّ على الانسحاب و الفرار و الرسول القائد صلّى اللّه عليه و آله يقول تشجيعا لهم، و تقوية لمعنوياتهم:

---

(۱) و لقد ذكر المغازى فى ج ۳ ص ۹۰۲ جانبا من بطولات على عليه السّلام و تضحياته فى هذه الموقعة.

سید المرسلین ،ج۲،ص:۵۱۹

«أنا النبى لا كذب أنا ابن عبد المطلب».

(۱) و قد تسبّب استخدام هذا التدبير العسكرى الحكيم فى إرعاب رجال هوازن و من ساعدهم من ثقيف المقاتلين، بشدة بحيث انهزموا أمام هجوم المسلمين هذا هزيمة قبيحة و منكرة، تاركين وراءهم اموالهم و نساءهم و صبيانهم الذين أتوبهم الى ساحة المعركة، و جعلوهم خلف ظهورهم بناء على أوامر قائدهم مالك- كما أسلفنا، و فروا بعد أن قتل منهم جماعة إلى منطقة أوطاس و نخلة، و قلاع الطائف.

(۲)

غنائم الحرب:

لقد بلغت خسائر المسلمين من الارواح فى هذه المعركة ثمانية أشخاص فى مقابل أسر ستة آلاف نفر من العدو.

كما و أن المسلمين غنموا فى هذه الواقعة أربعة و عشرين ألف بعير، و أربعين ألف رأس غنم، و أربعة آلاف اوقية «۱» من الفضة.

ثم إن رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله أمر بأن يؤخذ الاسرى و الغنائم الى منطقة تدعى الجعرانة (و هى ماء بين الطائف و مكة) و كلّف أشخاصا معيّنين بحراستها و حفظها و جعل الأسرى فى بيوت خاصة، كما أمر بأن تحفظ الغنائم من دون أن يتصرف فيها أحد فى ذلك المكان، ريثما يرى فيها رأيه، بعد ان يلاحق فلول العدو الذى فرّ الى أوطاس و نخلة و الطائف «۲».

لقطتان من الخلق النبوى العظيم:

و ينبغى ان نشير هنا إلى قصتين تدلان على سمو الاخلاق النبوية، و عمق

---

(۱) الرطل ۲۵۶۴ غرام و الاوقية ۱۲/ ۱ من الرطل فعلى هذا تكون الاوقية ۲۱۳ غراما، و أربعة آلاف أوقية تساوى ۸۵۲ كيلو غراما.

(۲) كتب ابن هشام فى سيرته أن عدد القتلى فى هذه المعركة كان أربعة أشخاص، و لكن معركة واسعة مثل هذه يتوقع أن يكون قتلاها اكثر من هذا العدد.

سید المرسلین ،ج۲،ص:۵۲۰

الرحمة الاسلامية:

۱- بعد أن أعاد النبى المسلمين الهاربين إلى ساحة المعركة فكرّوا على هوازن و هزموهم هزيمة قبيحة، قالت أمّ سليم بنت ملحان للنبى صلّى اللّه عليه و آله: يا رسول اللّه! ما رأيت هؤلاء الذى أسلموا و فرّوا عنك و خذلوك!! لا تعف عنهم اذا أمكنك اللّه منهم، تقتلهم كما تقتل هؤلاء المشركين!

فقال صلّى اللّه عليه و آله: يا أم سليم! قد كفى اللّه، عافية اللّه أوسع «۱».

و هكذا نجد رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله يعفو عن أصحابه الهاربين الذين خذلوه فى تلك الموقعة.

۲- حنق المسلمون على المشركين فى وقعة حنين فقتلوهم حتى اخذوا فى قتل الذرية، فلما بلغ ذلك رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله

قال: ما بال أقوام ذهب بهم القتل حتى بلغ الذرية! ألا لا تقتل الذرية.

فقال اسيد بن الحضير: يا رسول اللّه أ ليس إنما هم أولاد المشركين!

فقال: أو ليس خياركم أولاد المشركين؟! كل نسمة تولد على الفطرة حتى يعرب عنها لسانها، و أبواها يهوّدانها أو ينصّرانها «۲».

---

(۱) و (۲) امتاع الاسماع: ج ۱ ص ۴۰۹.

سيد المرسلين ،ج۲،ص:۵۲۱

(۱)

۵۱ غزوة الطائف

اشارة

«الطائف» من مصايف الحجاز و من المناطق الخصبة، الكثيرة الزرع فيها، و تقع الطائف فى الجنوب الشرقى من مكة على بعد (۱۲) فرسخا منها، و قد كانت و لا تزال بسبب مناخها اللطيف، و بساتينها المثمرة، و نخيلها الكثيرة مقصدا بل مركزا و موطنا لطلاب اللذة و الراحة من أهل الحجاز.

و قد كانت قبيلة ثقيف التى كانت تعدّ من القبائل العربية القوية الكثيرة العدد تسكن فى هذا البلد.

و كانت أعراب ثقيف من الـذين شاركوا فى معركـة «حنين» ضدّ الاسـلام و المسـلمين، ثم لجئوا بعد الهزيمة المنكرة التى لحقت بهم على أيدى جنود الاسلام الظافرين إلى بلدهم الذى كان لهم آنذاك فيه حصن قوىّ و منيع.

و لتكميل الانتصار الاسلامى أمر الرسول القائد صلّى اللّه عليه و آله بملاحقة الهاربين المنهزمين فى معركة حنين.

(۲) من هنا كلّف صـلّى اللّه عليه و آله أبا عامر الأشـعرى و أبا موسـى الأشـعرى و فريقا من جنود الاسـلام بملاحقـة من لجأ منهم إلى «أوطاس» فقتل القائد الأوّل فى هذه الواقعة، و استطاع الثانى أن يحرز انتصارا كبيرا على العدو و يفرق جمعه «۱».

و أما النبى صلّى اللّه عليه و آله نفسه فقد توجه بالبقية من جيشه الى

---

(۱) المغازى: ج ۳ ص ۹۱۵ و ۹۱۶.

سيد المرسلين ،ج۲،ص:۵۲۲

الطائف «۱»، و مرّ فى طريقه على حصن مالك بن عوف النصرى مثير فتنة «حنين» و رأس المؤامرة، فهدمه و سوّاه بالأرض.

على أن تهديم حصن «مالك» لم يكن بدافع انتقامىّ بل كان لأجل ان لا يترك وراءه نقطة اعتماد و ملجأ للعدوّ.

(۱) تحركت أعمدة الجيش الاسلامى الواحدة تلو الاخرى، و استقرت حول مدينة الطائف.

كان حصن الطائف حصنا منيعا، مرتفع الجدران، قوى البنيان، فيه أبراج للمراقبة مسيطرة على خارج الحصن سيطرة كاملة.

و منذ أن اسـتقرّ الجيش الاسـلامى خارج الطائف بدأ حصاره لها، غير أنّ الحصار لم يتكامل بعد حتى عمد العدو إلى رمى المسـلمين للحيلولة دون تقدّمهم نحو المواقع المرسومة لها، فقتل بهذا جماعة من المسلمين فى بداية هذه الواقعة.

فـأمر رسول اللّه صـلّى اللّه عليه و آله الجيش بالانسـحاب و التراجع التكتيكى الى نقطـة بعيـدة عنـد مرمى العـدوّ، و التمركز فيها ريثما تصدر الاوامر الجديدة

و هنا اقترح «سـلمان الفارسى» الذى سبق له أن اقترح حفر الخندق فى معركة الاحزاب، و كان ذا خبرة بفنون القتال، اقترح على رسول

اللّه صلّی اللّه علیه و آله بأن یرمی الحصن بالمنجنیق «۲»، و کان هذا الجهاز الذی کان یستخدم فی حروب تلک الأعصر یؤدی نفس دور الدبابهٔ فی الحروب الراهنهٔ.

فقام امراء الجیش الاسلامی بنصب المنجنیق بارشاد و توجیه من سلمان، و أخذوا یرمون الحصن المذکور و أبراجها الشاهقهٔ بالحجارهٔ طوال عشرین یوما متوالیهٔ.

و لکن العدوّ لم یسکت تجاه هذه العملیات القویهٔ التی بدأها المسلمون،

---

(۱) بحار الأنوار: ج ۲۱ ص ۱۶۳.

(۲) امتاع الاسماع: ج ۱ ص ۴۱۷.

سید المرسلین ،ج۲،ص:۵۲۳

فزاد من رمیه و استمر فی ذلک، فوقعت بین المسلمین بعض الاصابات نتیجهٔ ذلک «۱».

(۱) و الآن یجب أن نری کیف حصل المسلمون علی جهاز المنجنیق، هذا؟

یری البعض أن سلمانا هو الذی صنع هذا الجهاز و علّم المسلمین کیفیهٔ استخدامه فی هذه الغزوهٔ «۲».

و یری آخرون ان المسلمین حصلوا علی هذا الجهاز و غنموه من الیهود فی خیبر عند فتح قلاعهم و حصونهم و اصطحبوه معهم إلی الطائف و استخدموه فی غزوها.

و لا یبعد أن الصحابی الجلیل سلمان الفارسی قد ادخل بعض التحسینات علی ذلک الذی جلبه المسلمون من خیبر، و علّم المسلمین کیفیهٔ نصبه و استخدامه فی القتال، فانه یستفاد من التاریخ أن المنجنیق لم یکن منحصرا فی المنجنیق الذی حصل علیه من یهود خیبر، لأن النبی صلّی اللّه علیه و آله بعث الطفیل بن عمرو الدوسی لتحطیم أصنام لقبیلهٔ «دوس» فی وقت متزامن مع خروجه الی معرکهٔ حنین ثم الطائف فعاد الطفل فاتحا مع من خرجوا تحت إمرته من جنود الاسلام الاربعمائهٔ، و کانوا برمتهم من أبناء قبیلته، فقدم الطائف علی رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله مع عدد واحد من جهاز المنجنیق و عربتین حربیتین خاصتین، و قد استخدمت هذه الآلیات فی غزوهٔ الطائف.

(۲)

شدخ جدار الحصن بالمنجنیق:

کان لا بدّ لاخضاع العدو و دفعه إلی الاستسلام من القیام بحملات واسعهٔ و من مختلف الاطراف و النواحی، و لهذا تقرر أن یقوم جنود الاسلام، مضافا إلی

---

(۱) الطبقات الکبری: ج ۲ ص ۱۵۸.

(۲) السیرهٔ النبویهٔ: ج ۴ ص ۱۲۶، و ابن هشام یری أن رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله هو اول من أستخدم المنجنیق فی الجزیرهٔ العربیهٔ.

سید المرسلین ،ج۲،ص:۵۲۴

رمی الحصن بالمنجنیق، إیجاد ثغرهٔ فی الجدار واجه مشکلهٔ کبری، لأن السهام و الاحجار، و النیران کانت تنصبّ علی رءوس المقاتلین المسلمین کالمطر، و لم یکن فی مقدور أحد منهم الاقتراب و الدنوّ من جدار الحصن، فکان أفضل وسیلهٔ لتحقیق هذا الهدف هو استخدام الدبابهٔ التی کانت فی جیوش العالم الکبری فی تلک العصور فی صورتها البدائیهٔ.

و کانت الدبابـة آنـذاک تصـنع من الخشب و تغطی بجلود البقر، و یـدخل تحتها جماعـة من الجنود الاقویاء ثم تتحرک نحو الحصـن حتی تـدنو إلیه، و یقوم الجنود بعملیـة إیجاد ثغرة او نقب فی جـدار الحصن، فاسـتخدم نفر من جنود الاسـلام الشـجعان الاشـداء هـذا الجهاز بالطریقة المذکورة، بید أن العدو قد حال دون هذا العمل إذ ألقی علی الدبابة سـکک الحدید المحماة بالنار فاخرب سقفها، و اضـطرّ أفرادها الی الخروج منها، فرمتهم ثقیف بالنبل فقتلت منهم رجلا واحـدا و لم ینتج هذه التکتیک القتالی، و لم یتحقق أی نجاح فی هذا المجال، فانصرف المسلمون عن استخدامه «۱».

(۱)

ضغوط اقتصادیة و نفسیة:

إن تحقیق الانتصار لا ینحصر فی مجرد استخدام الطرق و التکتیکات العسکریة، بل للقائد الحکیم أن یستخدم- لاضعاف قوة العدو و کسر صموده- الضربات و الضغوط الاقتصادیة و یجبره علی الاستسلام.

و قـد تکون الضـربة النفسـیة و الاقتصادیة اقوی مفعولا بدرجات أی إن أثرها تفوق بمراتب عدیدة أثر الضـربة العسـکریة، و الإضـرار البدنی الذی یلحق بجنود العدو و أفراده.

و لقد کانت أرض الطائف أرض زراعة، و نخیل و أعناب، و کانت معروفة

---

(۱) المغازی: ج ۳ ص ۹۲۸.

سید المرسلین ،ج۲،ص:۵۲۵

فی الحجـاز بخصـبها، و کثرة محاصیلها و خیراتهـا، لأـن أهلهـا کـانوا یجهـدون کثیرا فی تنمیـة نخیلهم و أعنابهم و رعایتها، و یولون الحفاظ علیها اهتماما کبیرا، و یعطون هذا الأمر القسط الاکبر من جهودهم.

(۱) فـأعلن رسول اللّه صـلّی اللّه علیه و آله لتهدیـد المتمردین اللاـجئین إلی الحصن، و المعتصـمین به، بـأنه سـیعمد إلی قطع أعنـاب ثقیف، و إفناء مزارعها إذا واصل المعتصمون بالحصن مقاومتهم و لم یسلموا للمسلمین.

فلم یکـترث العـدو بهـذا التهدیـد لأـنه لم یـکـ یتصـور أن رسول اللّه صـلّی اللّه علیه و آله- و هو النـبی الـذی عرف برحمته و رافته- یستخدم مثل هذه الطریقة.

و فجأة وجـدت «ثقیف» أن رسول اللّه صـلّی اللّه علیه و آله أصدر أوامره بقطع الأعناب، و اتلاف المزارع و تحریقها، فوقع المسـلمون فیها یقطعون و یحرقون.

فعجّت «ثقیف» لـذلک و ضـجّت، و اسـتغاثت برسول اللّه صـلّی اللّه علیه و آله و أقسـمت علیه بـالرحم و القرابـة أن یکف عن ذلک، فترکها رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله احتراما لوشیجة القربی التی کانت بینه و بین «ثقیف».

(۲) ان المعتصـمین بحصن الطـائف و ان کـانوا من مثیری معرکـة حنین و الطائف، و تانک الغزوتان اللتان کلّفتا رسول اللّه صـلّی اللّه علیه و آله الکثیر من الخسائر و المتاعب غیر أنه صـلّی اللّه علیه و آله قبل مع ذلک التماس العـدو و طلبه هـذا، فابدی و للمرة الاخری وجه الاسـلام الرحیم و کشف عن إنسـانیته فی التعامـل مع العـدوّ اللـدود فی میـدان القتال، و أمر أصـحابه بالکف عن قطع الاعناب و تحریقها.

ثم إن مع ما نعرفه و نعهده من أخلاق رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و أسالیبه الانسانیة فی مجال التعامل مع العدوّ، یمکننا أن ندرک بسـرعة أن الامر بقطع الاعناب و تحریق المزارع کان مجرد تهدیـد و محاولـة ضـغط علی العـدو بحیث إذا لم تنجـح هذه الطریقة معه لکفّ عنها رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله حتما.

سيد المرسلين ،ج۲،ص:۵۲۶

(۱)

آخر محاولة لفتح حصن الطائف:

كانت قبيلة «ثقيف» جماعة ثريّة، و ذات مال كثير، و عبيد و إماء كثيرين، و لكى يحصل رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله على معلومات دقيقة عن الاوضاع فى داخل الحصن، و يعرف بالتالى حجم امكانات العدو و مدى استعداداته من جهة، و يوجد الاختلاف فى صفوفه من جهة اخرى أمر أن يعلن عن القرار التالى: و ينادى: أى عبد نزل من الحصن و خرج إلينا فهو حرّ.

و نفعت هذه الطريقة إلى حدّ ما، فقد خرج من الحصن بطريقة ماهرة حوالى بضعة عشر رجلا من عبيد ثقيف و رقيقهم، و التحقوا بصفوف المسلمين فعرف رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله من خلال التحقيق معهم أنّ المعتصمين بالحصن لا ينوون الاستسلام، و أنهم مستعدون للمقاومة حتى لو طال الحصار عاما واحدا، فإنهم قد أعدّوا لمثل هذا الحصار الطويل الطعام الكافى، و لن يقعوا فى أزمة بسبب طول الحصار.

(۲)

جيش الاسلام يعود الى المدينة:

استخدم رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله فى هذه الغزوة جميع الاساليب و التكتيكات العسكرية المادية و النفسيّة ضدّ العدوّ، و قد اثبتت التجربة أن فتح الحصن يحتاج إلى مزيد من الصبر و العمل على حين لم تكن ظروف الجيش الاسلامى و امكاناته- يومذاك- لتسمح بذلك القدر من الصبر و الترقب، و الانتظار و التوقف، اكثر ممّا توقف و مكث فى تلك المنطقة و ذلك:

(۳) أولا: لأنه قتل فى اثناء هذه المحاصرة (۱۳) مسلما سبعة منهم من قريش، و أربعة من الانصار، و رجل واحد من قبيلة اخرى.

هذا مضافا إلى من استشهد من المسلمين فى وادى «حنين» إثر هجوم العدوّ الغادر، و انفراط صفوف الجيش الاسلامى، و الذين لم يذكر التاريخ مع

سيد المرسلين ،ج۲،ص:۵۲۷

الأسف أسماءهم، و خصوصياتهم، و لهذا كان قد دبّ نوع من التعب فى نفوس جنود الإسلام لم يكن من الصالح تجاهله.

(۱) و ثانيا: أن شهر شوال قد انتهى، و بدأ شهر ذى القعدة الذى كان معدودا عند العرب من الاشهر الحرم و قد أيّد الاسلام فيما بعد هذه السنّة، و أكّد حرمة الاشهر الحرم.

من هنا كان من الضرورى- حفاظا على هذه السنّة- «۱» إنهاء الحصار فى أقرب وقت لكى لا تتّهم عرب ثقيف رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله بمخالفة السنّة الصالحة و خرقها.

أضف إلى ذلك دنوّ حلول موسم الحج، مع العلم بأن إدارة ذلك الموسم و مناسكه كانت فى ذلك العام للمسلمين، بعد أن كانت- قبل ذلك- تدار بواسطة المشركين و برعايتهم.

(۲) و لا شك أن موسم الحج الذى كان سببا لحصول اجتماع بشرىّ عظيم من سكان الجزيرة العربية كان يوفّر اكبر و افضل فرصة لتبليغ الاسلام، و بيان حقيقة التوحيد، و كان على النبى صلّى اللّه عليه و آله ان يستغل هذه الفرصة العظيمة التى اتيحت له لأوّل مرة، فى مجال الدعوة، و يستفيد منها اكثر قدر ممكن و يولى اهتمامه لقضايا اخرى اكثر أهميّة و خطورة من فتح حصن واقع فى منطقة نائية.

مع أخذ هذه الظروف بنظر الاعتبار ترك الرسول القائد صلّى اللّه عليه و آله حصار الطائف و عاد بجيشه إلى الجعرّانة التى جعلها

محلا لحفظ أسرى حنين و غنائمها.

---

(۱) و يدلّ على هذا الأمر أنّ رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله ترك مكة متوجها إلى الطائف فى الخامس من شهر شوال و استغرقت مدة الحصار عشرين يوما، و صرفت بقيّة الايام (و هى خمسة) فى المسير إلى حنين، و فى المعركة.

و قولنا بأن الحصار طال عشرين يوما يستند إلى رواية نقلها ابن هشام، إلّا أن ابن سعد ذكر مدة الحصار أربعين يوما (الطبقات الكبرى ج ۲ ص ۱۵۸).

سيد المرسلين ،ج۲،ص:۵۲۸

(۱)

حوادث ما بعد الحرب:

اشارة

انتهت حوادث معركة «حنين» و «الطائف» و عاد رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله من دون تحقيق نتيجة قطعية الى «الجعرانه» لتقسيم غنائم معركة «حنين».

و الغنائم التى حصل عليها المسلمون فى معركة «حنين» كانت من اكبر الغنائم التى غنموها طوال المعارك الاسلامية كلّها، لأن رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله يوم قدم «الجعرّانة» كان هناك ستة آلاف أسير و (۲۴) ألف من الإبل و اكثر من (۴۰) ألف رأس غنم و (۸۵۲) كيلو غرام من الفضة يحافظ عليها فى مركز الغنائم «۱» و كان من الممكن أن تسدّد القيادة من هذه الغنائم قسما كبيرا من ميزانية الجيش الاسلامى.

لقد مكث رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله فى «الجعرّانة» ثلاثة عشر يوما، و فى هذه المدة قسّم تلك الغنائم بطريقة خاصة ملفتة للنظر و جديرة بالتأمل و الدراسة.

(۲) فقد خلّى سبيل بعض الأسرى، و تركهم لذوبهم، و خطّط لاخضاع (او بالاحرى إسلام) مالك بن عوف النصرى مثير معركة حنين و الطائف الهارب، كما أظهر تقديره و شكره لمواقف الاشخاص فى هاتين الغزوتين و خدماتهم، و جذب بسياسته الحكيمة افئدة أعداء الاسلام، و رغّبها فى عقيدة التوحيد الشريفة، و أنهى نقاشا حدث بينه و بين جماعة الأنصار حول طريقة تقسيم الغنائم بخطبة جميلة.

و إليك تفصيل الكلام فى المواضيع المذكورة:

(۳) ۱- لقد دأب رسول الاسلام صلّى اللّه عليه و آله على احترام حقوق الأفراد، و تثمين جهودهم مهما ضؤلت و دقّت، و على أن لا يبخس أحدا عمله، فإذا أحسن

---

(۱) الطبقات الكبرى: ج ۲ ص ۱۵۲.

سيد المرسلين ،ج۲،ص:۵۲۹

إليه أحد قابل إحسانه بما يزيد عليه أضعافا مضاعفة. و كان ذلك من أبرز صفاته و أخلاقه صلّى اللّه عليه و آله.

فقد رضع رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و ترعرع فى قبيلة بنى سعد التى هى من قبائل هوازن، و قد ارضعته امرأة من هذه القبيلة تدعى «حليمة السعدية»، و قد بقى فى تلك القبيلة خمسة أعوام.

(۱) و قد شارکت قبیلة بنی سعد فی معرکة حنین ضدّ الاسلام فسبیت بعض نسائهم و أطفالهم علی أیدی المسلمین، کما وقعت بعض أموالهم بأیدیهم أیضا، و قد ندمت علی فعلها ندما شدیدا.

و قد کانوا یعلمون أن رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله نشأ و ترعرع فیهم، و رضع بلبن نسائهم هذا من ناحیة، و من ناحیة اخری کانوا یعرفون أنّ رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله ملء قلبه الرحمة و المروءة و معرفة الجمیل، فاذا سنح لهم أن یذکّروه بذلک لأطلق أسراهم حتما.

فقدم أربعة عشر رجلا من رؤسائهم الذین کانوا قد أسلموا جمیعا «الجعرانة» علی رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و قد أمّروا علی أنفسهم شخصیتین من رجالهم أحدهما هو «زهیر بن صرد» و الآخر عم للنبی صلّی اللّه علیه و آله من الرضاعة، فقالوا: یا رسول اللّه إنّما فی هذه الأسری من یکفلک من عماتک و خالاتک، و حواضنک، و قد حضنّاک فی حجورنا و ارضعناک بثدینا، و لقد رایتک مرضعا فما رأیت مرضعا خیرا منک، و رأیتک فطیما فما رأیت فطیما خیرا منک، و رأیتک شابا فما رأیت شابا خیرا منک، و قد تکاملت فیک خلال الخیر، و نحن مع ذلک أهلک و عشیرتک فامنن علینا منّ اللّه علیک.

و قال زهیر بن صرد: یا رسول اللّه إنّما فی هذه الحظائر عماتک و خالاتک و حواضنک اللاتی کنّ یکفلنک، و لو أننا ملحنا للحارث بن أبی شمر، أو النعمان بن المنذر، ثم نزل منا بمثل الذی نزلت به رجونا عطفه و عائدته علینا و أنت خیر المکفولین.

سید المرسلین ،ج۲،ص:۵۳۰

(۱) فقال رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله لهم:

«إن أحسن الحدیث أصدقه، و عندی من ترون من المسلمین، فابناؤکم و نساؤکم أحبّ إلیکم أم أموالکم»؟

قالوا: یا رسول اللّه خیّرتنا بین أحسابنا و أموالنا و ما کنّا نعدل بالأحساب شیئا، فردّ علینا أبناءنا و نساءنا.

فقال صلّی اللّه علیه و آله:

«أما ما لی و لبنی عبد المطلب فهو لکم و اسأل لکم الناس و إذا صلّیت الظهر بالناس فقولوا: إنا لنستشفع برسول اللّه الی المسلمین، و بالمسلمین الی رسول اللّه فانی سأقول: لکم ما کان لی و لبنی عبد المطّلب فهو لکم و سأطلب لکم إلی الناس».

فلما صلّی رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله الظهر بالناس قاموا فتکلموا بالذی أمرهم رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله فقالوا: إنا نستشفع برسول اللّه الی المسلمین و بالمسلمین إلی رسول اللّه.

(۲) فقال رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله أما ما کان لی و لبنی عبد المطلب فهو لکم.

و بهذا وهب رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله لهم نصیبه من الاسری.

فقال المهاجرون: أمّا ما کان لنا فهو لرسول اللّه.

و قال الانصار: ما کان لنا فهو لرسول اللّه.

و هکذا وهب الانصار و المهاجرون نصیبهم من الاسری تبعا لرسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و لم یتأخر عن ذلک إلّا قلیلون مثل «الاقرع بن حابس» و «عیینة بن حصن» فقد امتنعا عن أن یهبا نصیبهما، و یطلق سراح ما عندهم من السبایا، فقام رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و قال: إن هؤلاء القوم جاءوا مسلمین و قد استأنیت بهم، فخیّرتهم بین النساء و الأبناء، و الأموال، فلم یعدلوا بالأبناء و النساء، فمن کانت عنده منهنّ شیء فطابت نفسه أن یردّه فلیرسل،

سید المرسلین ،ج۲،ص:۵۳۱

و من أبی منکم و تمسک بحقه فلیردّ علیهم، فله بکل انسان ست فرائض (أی سوف أعطیه بدل الواحد ستا) من أول ما یفیء اللّه به علینا «۱».

(۱) فکان لعمل النبی صلّی اللّه علیه و آله هذا أثر عظیم فی نفوس المسلمین حیث خلّوا سبیل جمیع من کان فی أیدیهم من الاسری و

السبايا إلا امرأة عجوز امتنع «عيينة» من ردّها إلى ذوبها.

و هكذا أثمر عمل صالح غرست شتيلته- قبل ستين عاما- فى أرض قبيلة بنى سعد على يدى حليمة السعدية، فاتت اكلها بعد مدة طويلة، و اطلق بفضل ذلك العمل الصالح سراح جميع الاسرى و السبايا من هوازن «۲».

ثم ان رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله دعا اخته من الرضاعة «الشيماء» «۳» و بسط لها رداءه ثم قال: اجلسى عليه، و رحّب بها، و دمعت عيناه، و سألها عن امّه و ابيه من الرضاعة، فاخبرته بموتهما فى الزمان، ثم قال صلّى اللّه عليه و آله لها:

«إن أحببت فأقيمى عندنا محبّبة مكرّمة و إن أحببت أن امتّعك و ترجعى الى قومك فعلت».

فقالت: بل تمتّعنى و تردّنى إلى قومى، فمتّعها رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و ردّها الى قومها، بعد أن أسلمت طوعا و رغبة، و أعطاها رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله ثلاثة أعبد و جارية «۴».

و قد قوّى رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله باخلائه سبيل جميع أسرى هوازن و سباياها من رغبة هوازن فى الاسلام، فاسلموا من قلوبهم، و هكذا فقدت

---

(۱) المغازى: ج ۳ ص ۹۴۹- ۹۵۳.

(۲) الطبقات الكبرى: ج ۲ ص ۱۵۳ و ۱۵۴، السيرة النبوية: ج ۲ ص ۴۹۰، و الحادثة التاريخية هذه جسّدت مضمون قول اللّه تعالى: «مَنْ عَمِلَ صالِحاً مِنْ ذَكَرٍ أَوْ أُنْثى وَ هُوَ مُؤْمِنٌ، فَلَنُحْيِيَنَّهُ حَياةً طَيِّبَةً وَ لَنَجْزِيَنَّهُمْ أَجْرَهُمْ بِأَحْسَنِ ما كانُوا يَعْمَلُونَ» (النحل: ۹۷).

(۳) هى الشيماء بنت الحارث بن عبد العزى.

(۴) البداية و النهاية: ج ۲ ص ۳۶۳ و ۳۶۴، الامتاع: ج ۱ ص ۴۱۳.

سيد المرسلين ،ج۲،ص:۵۳۲

«الطائف» آخر حليف من حلفائها.

(۱)

۲- اسلام مالک بن عوف:

فى هذا الأثناء اغتنم رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله الفرصة ليعالج مشكلته مع «مالك بن عوف النصرى» مثير حرب حنين، عن طريق وفد بنى سعد و ذلك بترغيبه فى الاسلام، و عزله عن حليفه: «ثقيف».

و لهذا سألهم عن مالك ما فعل؟ فقالوا يا رسول اللّه هو بالطائف مع ثقيف.

فقال رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله:

«أخبروا مالكا أنّه إن أتانى مسلما رددت عليه أهله و ماله و أعطيته مائة من الابل».

فبلّغ وفد هوازن مالكا كلام رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و أمانه المشروط، فقرّر مالك الذى كان يرى بامّ عينيه تعاظم أمر الاسلام، و اشتداد أزره كما رأى رحمة النبى و لطفه، أن يخرج من الطائف، و يلتحق بالمسلمين، و لكنه كان يخشى أن تعرف «ثقيف» بنيته فتحبسه فى الحصن، و لهذا عمد الى خطة خاصة للفرار، فقد أمر باعداد راحلته فهيّئت له، و أمر بفرس له فأتى به إلى الطائف، فركب فرسه و ركّضه حتى أتى راحلته حيث أمر بها أن تحبس فركبها، فلحق برسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله فادركه بالجعرانة أو بمكة، فردّ عليه النبى صلّى اللّه عليه و آله أهله و ماله، و أعطاه مائة من الابل كما وعد من قبل، و اسلم فحسن إسلامه، ثم استعمله رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله على من أسلم من قومه و قبائل «ثمالة» و «سلمة» و «فهم».

(۲) و قد انشد «مالك بن عوف» أبياتا عند ما أسلم يصف فيها خلائق رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله الكريمة، و يمدحه أجمل مديح

اذ يقول:

ما إن رأيت و لا سمعت بمثلهفى الناس كلّهم بمثل محمّد

أوفى و أعطى للجزيل إذ اجتدىو متى تشأ يخبرك عما فى غد

سيد المرسلين ،ج۲،ص:۵۳۳ و إذا الكتيبة عرّدت أنيابهابالسمهرىّ و ضرب كلّ مهنّد

فكأنّه ليث على أشـبالهوسط الهباءة خادر فى مرصد و صار يقاتل بتلك القبائل ثقيفا لا يخرج لهم سرح إلّا أغار عليه حتى ضيّق عليهم لما حصل عليه من مكانة و عزة فى الاسلام، و بعد أن أدرك قبح موقف «ثقيف» «۱».

(۱)

۳- تقسيم الغنائم:

كان أصـحاب رسول اللّه صـلّى اللّه عليه و آله يلحّون عليه أن يسرع فى تقسيم غنائم الحرب، و لكى يدلّل النبى الكريم صلّى اللّه عليه و آله على حياده الكامل فى تقسيم الغنائم قام إلى بعير فأخذ وبرة من سنامه فجعلها بين إصبعيه ثم رفعها ثم قال:

«أيّها الناس و اللّه مالى فى فيئكم و لا هذه الوبرة إلّا الخمس، و الخمس مردود عليكم، فادّوا الخياط و المخيط فإن الغلول (أى الخيانة فى بيت المال) يكون على أهله عارا، و نارا، و شنارا يوم القيامة».

ثم ان رسـول اللّه صـلّى اللّه عليه و آله قسّم أموال بيت المـال بين المسـلمين، و امـا الخمس الـذى هو حقه الخـاص به فقـد وزّعه بين أشـراف قريش الحديثى العهد بالاسـلام يتألّفهم، و يتألف بهم قومهم، فأعطى من هذا المال ل: أبى سـفيان بن حرب، و ابنه معاوية، و حكيـم بن حزام، و الحـارث بن الحـارث، و الحـارث بن هشـام، و سـهيل بن عمرو، و حـويطب بن عبـد العزى، و العلاـء بن جاريـة و صفوان بن أميّة، و غيرهم ممّن كانوا يعادونه الى الأمس القريب من رءوس الشرك و رموز الكفر، لكلّ واحد منهم مائة بعير «۲».

---

(۱) السيرة النبوية: ج ۲ ص ۴۹۱ و عرّدت أى عوّجت.

(۲) راجع المحبّر: ص ۴۷۳، المغازى: ج ۳ ص ۹۴۴- ۹۴۸، السيرة النبوية: ج ۳ ص ۴۹۳، امتاع الاسماع: ج ۱ ص ۴۲۳.

سيد المرسلين ،ج۲،ص:۵۳۴

(۱) و قد كان لهذا العطاء السـخىّ أثره الطيب و البالغ فى نفوس تلك الجماعة التى شـملها رسول اللّه صـلّى اللّه عليه و آله برحمته، و لطفه، و عنايته، و كرمه، و اشتدت رغبتهم فى الاسلام.

و هذا الفريق هم من يصطلح عليهم فى الفقه الاسلامى بالمؤلفة قلوبهم، و هم يشكّلون إحدى مصارف الزكاة بنص القرآن الكريم.

و يقـول ابن سـعد فى الطبقـات الكـبرى بعـد ان ذكر قصـة هـذا التقسـيم الخـاص للغنـائم: و أعطى ذلـك كله من الخمس و هو أثبت الاقاويل عندنا «۱».

و لقد شق هذا النوع من الاسلوب فى تقسيم الغنائم و هذا النمط من البذل الذى مارسه رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله، شقّ على بعض المسـلمين، و بخاصـة الانصار و قـد جهلوا بالمصالح التى كان يراعيها، و الأهداف العليا التى كان يتوخّاها رسول اللّه صـلّى اللّه عليه و آله من هذا النوع من البذل و العطاء (و هو تخصيص حديثى العهد بالاسلام باكثر الغنائم).

لقـد كانوا يتصورون ان التعصب القبلى هو الـذى دفع بالرسول القائـد صـلّى اللّه عليه و آله إلى أن يقسم خمس الغنيمة بين أبناء قبيلته حتى أن احدهم (و هو ذو الخويصـرة التميمى) قال لرسول اللّه صـلّى اللّه عليه و آله بكل وقاحة: يا محمّد قد رأيت ما صـنعت فى هذا اليوم، لم أرك عدلت!!

(۲) فغضب رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله من كلامه هذا و قال:

«ويحك إذا لم يكن العدل عندى فعند من يكون»؟!

فطلب عمر بن الخطاب من رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله أن يأذن له بقتله، فلم يأذن له النبى و قال صلّى اللّه عليه و آله:

«دعه فانّه سيكون له شيعة يتعمّقون فى الدين (أى يتتبعون أقصاه) حتى

---

(۱) الطبقات الكبرى: ج ۳ ص ۱۵۳.

سيد المرسلين ،ج۲،ص:۵۳۵

يخرجوا منه كما يخرج السهم من الرميّة» «۱».

(۱) و قد كان هذا الرجل- كما قال رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله زعيم فرقة الخوارج فى عهد حكومة الإمام علىّ عليه السّلام، فهو الذى قاد تلك الفرقة الخطرة، غير أن النبىّ صلّى اللّه عليه و آله لم يقدم على عقوبته على ما بدر منه فيما بعد لأن القصاص أو العقاب قبل الجناية يخالف قواعد الإسلام.

و لقد رفع «سعد بن عبادة» شكوى الأنصار حول كيفية تقسيم الخمس إلى رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله فقال النبى صلّى اللّه عليه و آله لسعد: اجمع من كان هاهنا من الأنصار فى هذه الحظيرة.

(۲) فجمع سعد الانصار فى تلك الخطيرة، فلما اجتمعوا دخل عليهم رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و عليه جلال النبوة، و هيبة الرسالة، فحمد اللّه و اثنى عليه بالذى هو أهله ثم قال:

«يا معشر الأنصار ما مقالة بلغتنى عنكم و جدة وجدتموها فى أنفسكم؟ أ لم آتكم ضلّالا فهداكم اللّه وعالة فاغناكم اللّه، و أعداء فألّف اللّه بين قلوبكم»؟

قالوا: بلى اللّه و رسوله أمنّ و افضل!

قال:

أ لا تجيبونى يا معشر الانصار»؟

قالوا: و ما ذا نجيبك يا رسول اللّه و لرسول اللّه المنّ و الفضل؟

قال:

«أما و اللّه لو شئتم قلتم فصدقتم أتيتنا مكذّبا فصدّقناك و مخذولا فنصرناك

---

(۱) السيرة النبوية: ج ۲ ص ۴۹۶، السيرة الحلبية: ج ۳ ص ۱۲۲، و فى المغازى: ج ۳ ص ۹۴۸ أن النبىّ صلّى اللّه عليه و آله قال فيه: «دعه إنّ له أصحابا يحقّر أحدكم صلاته مع صلاتهم، و صيامه مع صيامهم، يقرءون القرآن لا يجاوز تراقيهم، يمرقون من الدين كما يمرق السهم من الرمية ... يخرجون على فرقة من المسلمين». و راجع امتاع الاسماع: ج ۱ ص ۴۲۵ و جاء فى السيرة الحلبية انه أصل الخوارج.

سيد المرسلين ،ج۲،ص:۵۳۶

و طريدا فآويناك و عائلا فآسيناك! «۱» وجدتم فى أنفسكم يا معشر الأنصار فى شىء من الدّنيا تألّفت به قوما ليسلموا و وكلتكم إلى إسلامكم، أ فلا ترضون يا معشر الأنصار أن يذهب الناس بالشاة و البعير، و ترجعوا برسول اللّه إلى رحالكم؟

و الذى نفس محمّد بيده لو لا الهجرة لكنت امرأ من الأنصار، و لو سلك الناس شعبا و سلكت الأنصار شعبا لسلكت شعب الأنصار».

(۱) ثم ترحّم على الأنصار و على أبنائهم و على أبناء أبنائهم فقال:

«اللّهم ارحم الأنصار و أبناء الأنصار و أبناء أبناء الأنصار».

و قد كانت كلمات النبى صلّى اللّه عليه و آله هذه من القوة و العاطفيّة بحيث أثارت مشاعر الأنصار، فبكوا بعد سماعها بكاء شديدا حتى اخضلّت لحاهم و ابتلّت بالدموع و قالوا: رضينا يا رسول اللّه حظّا و قسما!!!

ثم انصرف رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و تفرّقوا «۲».

ان هذه القصة تكشف عن عمق حكمة النبى صلّى اللّه عليه و آله و عن حنكته السياسيّة البالغة، و كيف أنه كان يعالج المشاكل باساليب مناسبة و بروح الصدق و اللطف.

(۲)

رسول اللّه يعتمر:

ثم ان رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله خرج من الجعرانة معتمرا، بعد ان قسم الغنائم، فلما فرغ من عمرته انصرف راجعا الى المدينة، فقدم المدينة فى اواخر شهر ذى القعدة، أو أوائل شهر ذى الحجة.

---

(۱) إن هذا يفيد ان النبى صلّى اللّه عليه و آله ما كان ينسى فضل أحد عليه و ان كان هو صلّى اللّه عليه و آله صاحب الفضل الاكبر على الناس اجمعين.

(۲) السيرة النبوية: ج ۲ ص ۴۹۸ و ۴۹۹، المغازى: ج ۳ ص ۹۵۷ و ۹۵۸.

سيد المرسلين ،ج۲،ص:۵۳۷

(۱)

۵۲ لاميّة كعب بن زهير المعروفة «بانت سعاد ...»

اشارة

فرغ رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله فى منتصف شهر ذى القعدة، من السنة الثامنة للهجرة من قسمة غنائم حنين فى الجعرانة، و كان موسم الحج على الأبواب، و كانت هذه السنة هى السنة الاولى التى كان يتوجب على الحجيج العرب، مسلمين و مشركين، أن يقوموا بمناسك الحج تحت رعاية الحكومة الاسلامية.

و كان اشتراك رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله فى هذه الشعائر يزيد الحج عظمة و جلالا، و كان من الممكن- و بفضل قيادته الحكيمة- أن تتم فى ذلك الحشد الهائل و الاجتماع العظيم دعوة صحيحة و قوية و واسعة إلى الاسلام، بينما كانت ثمة مسئوليات فى المدينة تنتظر عودة رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله، و قد مضى على مفارقته المدينة ما يقرب من ثلاثة أشهر، و كانت الأعمال التى يجب أن يقوم بها هو بنفسه قد تعطّلت طوال هذه المدة.

(۲) و بعد دراسة هذه المسألة من جوانبها المختلفة رأى الرسول القائد صلّى اللّه عليه و آله أن يكتفى بعمرة، يغادر بعدها مكة ليصل الى المدينة فى أقرب وقت ممكن.

و لكنه صلّى اللّه عليه و آله رأى أنه لا بدّ أن يعيّن شخصا صالحا لادارة الامور السياسية و الدينية فى المنطقة الحديثة العهد بالفتح الاسلامى (نعنى مكة) حتى لا تحدث فى غيابه أزمة فيها، و حتى تجرى الامور على النسق الصحيح و المطلوب.

سيد المرسلين ،ج۲،ص:۵۳۸

(۱) من هنا استخلف النبى صلّى اللّه عليه و آله «عتّاب بن اسيد» على مكة، و كان عتاب شابا لبيبا يتسم بالصبر و الجلد، و كان له من

العمر اذ ذاک عشرون سنة، و قد قرّر له النبی راتبا قدره درهم واحد کل یوم.
و بهذا العمل (أی تعیین شاب حدیث العهد بالاسلام و الایمان فی مقتبل العمر، و لکن کفؤ لتسییر الامور فی مکة، و تفضیله علی کثیر من الشیوخ و کبار السنّ) حطّم رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله سدّا خیالیا، و مفهوما باطلا فی مجال التوظیف و التأمیر.
فان جماعة من الناس لما أمّر رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله «عتابا» علی أهل مکة قالوا: إن محمّدا لا یزال یستخفّ بناحتی ولّی علینا غلاما حدث السنّ ابن ثمانیة عشر سنة، و نحن مشایخ ذو و الاسنان فاجابهم رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله بقوله فی کتاب کتبه لعتاب:
«لا یحتجّ محتجّ منکم فی مخالفته بصغر سنّه، فلیس الاکبر هو الأفضل بل الأفضل هو الاکبر و هو الاکبر فی موالاتنا و موالاة أولیائنا و معاداة أعدائنا فلذلک جعلناه الأمیر علیکم و الرئیس علیکم فمن أطاعه فمرحبا به و من خالفه فلا یبعد اللّه غیره» «۱».
(۲) و بهذا أثبت صلّی اللّه علیه و آله عملیا أن حیازة المناصب الاجتماعیة إنما تدور فقط حول معیار الأهلیة و الجدارة، و الکفاءة، و أنّ صغر السنّ لا یمنع من ذلک اذا کان صاحبه یتمتع بکفاءة عالیة.
ثم ان «عتّابا» قام فخطب فی الناس فقال: أیّها الناس أجاع اللّه کبد من جاع علی درهم، فقد رزقنی رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله درهما کل یوم، فلیست بی حاجة إلی أحد «۲».

---

(۱) بحار الأنوار: ج ۲۱ ص ۱۲۲ و ۱۲۳. امتاع الاسماع: ج ۱ ص ۴۳۲ و ۴۳۳.
(۲) السیرة النبویة: ج ۲ ص ۵۰۰.
سید المرسلین ،ج۲،ص:۵۳۹
(۱) و أحسن رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله الاختیار أیضا عند ما عیّن «معاذ بن جبل» لیعلّم الناس القرآن و یفقههم فی الدین، فقد کان معاذ ممن عرف بالفقه، و المعرفة باحکام القرآن بین أصحاب رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله حتی أن رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله لما بعثه للقضاء، الی الیمن سأله صلّی اللّه علیه و آله: بم تقضی إن عرض قضاء فقال: أقضی بما فی کتاب اللّه.
قال: فان لم یکن فی کتاب اللّه؟
قال: أقضی بما قضی به الرسول.
قال: فإن لم یکن فیما قضی به الرسول؟
قال: أجتهد رأیی و لا آلو.
فضرب النبی صلّی اللّه علیه و آله صدره، و قال:
«الحمد اللّه الّذی وفّق رسول اللّه لما یرضی رسول اللّه» «۱».
(۲)

قصة کعب بن زهیر بن أبی سلمی:

کان «زهیر بن أبی سلمی» من شعراء العرب البارعین فی العهد الجاهلی، فهو صاحب إحدی المعلّقات السبع التی بقیت منصوبة فی الکعبة المعظّمة حتی قبیل نزول القرآن الکریم، و کانت تفتخر بها العرب، و تبدأ معلّقته تلک بقوله:
أ من أمّ أوفی دمنة لم تکلّمبحومانة الدرّاج فالمتثلّم و قد توفی «زهیر» قبل عصر الرسالة، و خلّف ولدین هما: «بجیر»، و «کعب» و کان الأول ممّن آمن برسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و نصره، و أحبّه، بینما عادی الثانی (کعب) رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله بشدّة، و حیث أنه کان ذا قریحة شعریة موروثة قویة، لهذا کان یهجو رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله فی قصائده

(۱) الطبقات الكبرى: ج ۲ ص ۳۴۷ و ۳۴۸، و يكتب الجزرى فى اسد الغابة: (ج ۳ ص ۳۵۸) كان عتاب رجلا خبيرا صالحا فاضلا.

سيد المرسلين ،ج۲،ص:۵۴۰

و أشعاره و يؤلّب الناس ضدّ الإسلام.

(۱) و لما قدم رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله المدينة فى الرابع و العشرين من شهر ذى القعدة كان «بجير» قد شارك مع النبى صلّى اللّه عليه و آله فى فتح مكة، و حصار الطائف، و قد شاهد عن كثب كيف هدّد النبى صلّى اللّه عليه و آله بالقتل بعض الشعراء الذين كانوا يهجون رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و يؤلّبون الناس ضدّ الإسلام، و أهدر دماءهم.

فكتب بهذا إلى أخيه (كعب) و نصحه فى آخر كتابه قائلا: إن كانت لك فى نفسك حاجة فطر الى رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله فانه لا يقتل أحدا جاءه تائبا.

فاطمأنّ كعب بكلام أخيه، و توجّه من فوره إلى المدينة فدخل المسجد و رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله يتهيأ لصلاة الصبح، فصلّى مع رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله لأوّل مرّة ثم جلس إليه، و وضع يده فى يده، و كان رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله لا يعرفه، فقال: يا رسول اللّه إن كعب بن زهير قد جاء ليستأمن منك تائبا مسلما فهل أنت قابل منه إن أنا جئتك به؟

قال رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله: نعم.

قال: أنا يا رسول اللّه كعب بن زهير «۱».

(۲) ثم أخرج كعب قصيدته اللاميّة العصماء التى مدح فيها رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و التى كان قد أنشأها من قبل، و انشدها بين يدى رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله فى المسجد ليتلافى بها ما سبق أن بدر منه من هجاء و طعن فى سيد المرسلين صلّى اللّه عليه و آله «۲».

(۱) روى أنه وثب على كعب- فى تلك الحال- رجل من الانصار فقال: يا رسول اللّه دعنى و عدوّ اللّه أن أضرب عنقه، فقال النبى صلّى اللّه عليه و آله: دعه عنك فانه قد جاء تائبا نازعا (عما كان عليه) السيرة النبوية: ج ۲ ص ۵۰۱.

(۲) السيرة الحلبية: ج ۳ ص ۲۴۲.

سيد المرسلين ،ج۲،ص:۵۴۱

(۱) و هذه القصيدة الرائعة هى من أفضل قصائد كعب و قد اعتنى المسلمون بحفظها و نشرها منذ أن أنشدها الشاعر المذكور بين يدى رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله فى المسجد، و قد شرحها علماء الإسلام كثيرا، و عدد ابيات هذه اللامية (أى التى تنتهى قوافيها باللام المضمومة) ۵۸ بيتا و مطلعها:

بانت سعاد فقلبى اليوم متبولمتيم إثرها لم يغد مكبول لقد بدأ كعب قصيدته هذه- على عادة شعراء العهد الجاهلى (الذين كانوا يبدءون قصائدهم بمخاطبة محبوبتهم او مخاطبة الاطلال)- بذكر سعاد زوجته و ابنة عمه، و لقد خصّها بالذكر لطول غيبته عنها، لهروبه من النبى صلّى اللّه عليه و آله فيقول: فارقتنى سعاد فراقا بعيدا فقلبى اليوم أسقمه الحبّ، و أضناه، فهو ذليل لغيبتها لم يخلص من الأسر و القيد.

(۲) ثم يمضى فى هذه النمط من الكلام حتى يصل إلى أن يعتذر من صنيعه السيّئ فقال:

نبّئت أنّ رسول اللّه أوعدنيو العفو عند رسول اللّه مأمول

مهلا هداك الذى أعطاك نافلة القرآن فيها مواعيظ و تفصيل

لا تأخذنّى بأقوال الوشاة و لماذنب و لو كثرت فىّ الأقاويل إلى أن قال:

إن الرسول لنور يستضاء بهمهّد من سيوف اللّه مسلول «۱» «۲»

---

(۱) السيرة النبوية: ج ۲ ص ۵۰۱- ۵۱۴.

(۲) يقال: إن كعبا عند ما فرغ من إنشاء قصيدته كساه النبى صلّى اللّه عليه و آله بردة كانت عليه، فلما كان زمن معاوية أرسل الى كعب أن بعنا بردة رسول اللّه، فقال: ما كنت لاوثر بثوب رسول اللّه أحدا، فلما مات كعب اشتراها معاوية من أولاده بعشرين ألف درهم و هى البردة التى كان يلبسها الخلفاء الامويون و العباسيون (راجع الكامل فى التاريخ ج ۲ ص ۲۷۶). و جاء فى ناسخ التواريخ الجزء الثالث من المجلد الثانى ان كعبا لما قال «ان النبى لسيف يستضاء به» قال رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله «إن النبى لنور».

سيد المرسلين ،ج۲،ص:۵۴۲

(۱)

حزن قارن فرحا:

فى أواخر السنة الثامنة للهجرة فقد رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله كبرى بناته: «زينب»، و قد تزوّجت زينب قبل البعثة بابن خالتها أبى العاص، و آمنت بأبيها رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله بعد البعثة من دون تأخير، و لكنّ زوجها ظلّ على شركه، و شارك فى «بدر» ضدّ الإسلام و المسلمين، و أسر فى تلك المعركة فخلّى رسول اللّه سبيله، شريطة أن يبعث بابنته «زينب» إلى المدينة.

و فعل ابن العاص ذلك فجهّز زوجته «زينب» و بعثها برفقة أخيه إلى المدينة، غير أن سادة قريش عرفوا بذلك، فكلّفوا من يعيدها إلى مكة، فلحق بها الرجل فى أثناء الطريق، فضرب هودجها برمحه ففزعت زينب ابنة رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و اسقطت حملها من شدّة الفزع، و لكنها لم تنصرف عن الذهاب الى المدينة، فقد واصلت سيرها حتى قدمت المدينة و هى عليلة، و قضت بقية عمرها مريضة حتى توفّيت فى أواخر السنة الثامنة من الهجرة.

و لكنّ هذا الحزن قارنه فرح و سرور فقد رزق رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله فى أواخر نفس ذلك العام ولدا اسماه «ابراهيم» من زوجته «مارية القبطية» (و هى الجارية التى أهداها المقوقس حاكم مصر إلى رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله).

و الجدير بالذكر أنه عند ما بشّرت سلمى (المولّدة) رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله بذلك، أعطاها هدية ثمينة، و عقّ له فى اليوم السابع من ولادته، و حلق شعره، و تصدّق بوزن شعره، فضة فى سبيل اللّه «۱».

---

(۱) تاريخ الخميس: ج ۲ ص ۱۳۱.

سيد المرسلين ،ج۲،ص:۵۴۳

(۱)

حوادث السنة التاسعة من الهجرة

۵۳ على بن أبى طالب فى أرض طيّ (۲) إسلام عدىّ بن حاتم:

اشارة

انقضت السنة الهجرية الثامنة بكل حوادثها المرّة و الحلوة، فقد سقطت اكبر قاعدة من قاعدة الوثنية و الشرك فى أيدى المسلمين، و عاد رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله إلى المدينة ظافرا منتصرا على أعداء الإسلام انتصارا كاملا، و قد هيمنت ظلال القوة العسكرية

الإسلامیة علی اکثر أنحاء الجزیرة العربیة و نقاطها.

کما أخذت القبائل العربیة المتمرّدة التی لم تکن تتصور إلی ذلک الیوم أن یتحقق مثل هذه الانتصارات لدین التوحید، أخذت تفکّر شیئا فشیئا فی التقرب الی المسلمین و قبول معتقداتهم، و اعتناق دینهم.

من هنا کانت وفود القبائل العربیة المختلفة، و أحیانا مجموعة من أفراد قبیلة ما بقیادة رئیسها تقدم علی رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و تعلن عن إسلامها، و قبولها للرسالة المحمدیة.

و قد ازداد قدوم وفود القبائل هذه علی عاصمة الإسلام (المدینة المنورة) فی هذا العام حتی سمّی بعام الوفود «۱».

---

(۱) لقد سجّل المؤرخ المعروف محمّد بن سعد- فی کتابه- خصوصیات و اسماء هذه الوفود و تفاصیل القسم الاکبر من تفاصیل ما دار بینها و بین النبی صلّی اللّه علیه و آله و ما خصّهم به رسول

سید المرسلین ،ج۲،ص:۵۴۴

(۱) و عند ما قدم وفد من قبیلة «طیّ» و فیهم سیدهم «زید الخیل» علی رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و تحادث مع النبی صلّی اللّه علیه و آله أعجب رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله بعقل زید و حکمته و وقاره فقال عنه:

«ما ذکر لی رجل من العرب بفضل ثم جاءنی إلّا رأیته دون ما یقال فیه إلّا زید الخیل، فانه لم یبلغ کل ما کان فیه».

ثم سمّاه رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله زید الخیر «۱».

إن دراسة قصة الوفود، و الإمعان و التدبر فی ما دار بینهم و بین رسول الاسلام یفید بوضوح و جلاء ان الاسلام انتشر فی شبه الجزیرة العربیة عن طریق الدعوة و التبلیغ.

(۲) علی أن طواغیت ذلک العصر أمثال أبی سفیان و أبی جهل کانوا یحاولون الحیلولة دون انتشار هذا الدین، فکانت لأجل ذلک حروب النبی صلّی اللّه علیه و آله فمضافا إلی أن اکثرها کان لإفشال تلک المؤامرات، کان الهدف منها

الاسلام من الطف لا یسع المجال لذکره هنا، و قد ذکر اسماء ثلاثة و سبعین وفدا من تلک الوفود التی وفدت علی رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله طوال السنة التاسعة من الهجرة او ما قبلها بقلیل (الطبقات الکبری: ج ۱ ص ۲۹۱- ۳۵۹).

(۱) السیرة النبویة: ج ۲ ص ۵۷۷. هذا و ینبغی الاشارة هنا و بالمناسبة إلی أنه کان من سیرة رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله أن یغیّر الأسماء القبیحة التی اعتاد الجاهلیّون علی تسمیة أبنائهم بها ایثارا للاسم الحسن و لأن الاسم یورث الاحساس بالشخصیة لدی صاحبه علی العکس من الاسم القبیح، و قد ثبت هذا نفسیا، بل ربما غیّر الاسماء التی قد یشعر معها الانسان بالعظمة، و الفخر و الزهو منعا من أن تحدث لأصحابها مثل ذلک. فعن الامام جعفر بن محمّد الصادق عن ابیه علیهما السّلام: إنّ رسول اللّه کان یغیّر الأسماء القبیحة فی الرجال و البلدان (قرب الاسناد ص ۴۵) و لهذا غیّر أسماء کثیرة لرجال و نساء فغیّر اسم ابنة لعمر کانت یقال لها عاصیة فسماها رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله جمیلة (صحیح مسلم: ج ۶ ص ۱۷۳) و غیّر اسم غافل بن البکیر فسمّاه عاقلا، و قد روی أن النبی صلّی اللّه علیه و آله قال: «إن أوّل ما ینحل احدکم ولده الاسم الحسن» (بحار الأنوار: ج ۲۳ ص ۱۲۲). سید المرسلین ج۲ ۵۴۵ ۵۳ علی بن أبی طالب فی أرض طی(۲) إسلام عدی بن حاتم: ..... ص : ۵۴۳

سید المرسلین ،ج۲،ص:۵۴۵

هو قمع أولئک الطواغیت الذین کانوا یصدّون عن سبیل اللّه و یمنعون من دخول مجموعات الدعوة و التبلیغ الاسلامیة إلی مناطق الحجاز و نجد و غیرها.

(۱) إنّ من البدیهیّ أن لا یتیسّر انتشار أیّ دین، و تطبیق أی برنامج إصلاحی من دون تحطیم الطواغیت، و إزالة الأشواک من طریقه.

و من هنا نرى أنّ جميع الأنبياء و الرسل، و ليس رسول اللّه فقط كانوا يجتهدون قبل أى شىء فى تحطيم الطواغيت و إزالة السدود و الموانع، من طريق الدعوة.

و يتحدث القرآن الكريم فى سورة خاصة عن قدوم هذه الوفود على رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و ما حققه الإسلام من فتح و انتصار ساحق اذ يقول:

«بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمنِ الرَّحِيمِ إِذا جاءَ نَصْرُ اللَّهِ وَ الْفَتْحُ. وَ رَأَيْتَ النَّاسَ يَدْخُلُونَ فِي دِينِ اللَّهِ أَفْواجاً. فَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ وَ اسْتَغْفِرْهُ إِنَّهُ كانَ تَوَّاباً» «۱».

(۲) و بالرغم من هذا الإقبال المتزائد على الإسلام لدى القبائل و قدوم الوفود المتلاحق على رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله فقد قام فى السنة التاسعة من الهجرة ببعث عدة سرايا، و وقعت غزوة واحدة، و كانت السرايا هذه لأجل إفشال المؤامرات التى كانت تحاك ضدّ الاسلام و المسلمين، و كانت فى الأغلب لهدم الأصنام الكبيرة التى كانت لا تزال القبائل العربية المشركة تقدسها و تعبدها، و من جملة هذه السرايا سرية على بن أبى طالب عليه السّلام التى وجّهت إلى أرض «طىّ» بأمر رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و من بين ما وقع فى السنة التاسعة يمكن الاشارة إلى غزوة «تبوك».

ففى هذه الغزوة غادر رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله المدينة متوجها إلى أرض تبوك، و لكنه لم يلق فيها أحدا، فعاد من غير قتال، إلّا أنّه مهّد الطريق لفتح البلاد الحدودية لمن يأتى فى المستقبل.

---

(۱) النصر: ۱- ۳.

سيد المرسلين ،ج۲،ص:۵۴۶

(۱)

هدم بيوت الاصنام:

لقد كانت الوظيفة الاساسية الاولى من وظائف النبى صلّى اللّه عليه و آله هى: نشر عقيدة التوحيد، و اجتثاث جذور كل نوع من أنواع الشرك، و قد كان صلّى اللّه عليه و آله يسلك- لتحقيق هذه الغاية، و لارشاد الضالّين و الوثنيين- طريق المنطق و الاستدلال، قبل أى شىء فكان يلفت أنظارهم بالأدلة الواضحة و البراهين الساطعة إلى بطلان الشرك و الوثنية، فاذا لم يجد معهم المنطق المبرهن، و الارشاد المستدلّ، و لجّوا فى كفرهم و شركهم سمح لنفسه بأن يتوسّل بالقوة، و يداوى أولئك المرضى روحا و فكرا و الذين يمتنعون عن استعمال الدواء و بمحض اختيارهم، بالمعالجة الجبرية.

فانّه إذا شاع داء الكوليرا فى بلد من البلدان مثلا، و امتنع فريق من الناس عن قبول تلقيحهم بالمصل اللازم لمكافحة ذلك المرض، فإنّ المسئول فى ذلك البلد يرى لنفسه الحق فى أن يجبر تلك الجماعة الضيّقة التفكير التى تعرّض سلامة نفسها و سلامة غيرها للخطر من حيث لا تشعر على الرضوخ لعملية التلقيح المذكورة.

(۲) لقد أدرك رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله فى ضوء تعاليم الوحى أنّ الوثنية أشبه شىء بجرثومة «الكوليرا» تهدم فضائل الانسان، و شرفه، و تقضى على مكارم الاخلاق، و تحطّ من مكانة الانسان الرفيعة، و تجعله كائنا حقيرا أمام الطين و الحجر و الموجودات المنحطّة.

و على هذا الاساس امر من جانب اللّه تعالى بأن يجتثّ جذور الشرك من كيان ذلك المجتمع الموبوء، و يزيل كل مظاهر الوثنية، و كل أنواعها و أشكالها، و اذا ما قاومت جماعة هذا العمل، و عارضت هذا الاجراء حطّم مقاومته بالقوة العسكرية، و القبضة الحديدية.

إنّ التفوّق العسكرى أعطى لرسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله فرصة بعث

سید المرسلین ،ج۲،ص:۵۴۷

الفرق العسكرية لتحطيم و هدم كل بيوت الأصنام، و أن لا يبقوا فى منطقة الحجاز صنما إلّا هدّموه.

(۱)

على فى أرض طىّ:

و لقد كان رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله يعرف من قبل، أن فى قبيلة طىّ صنما كبيرا يقدّس إلى الآن و من هنا بعث صلّى اللّه عليه و آله بطل جيشه الشجاع على بن أبى طالب عليه السّلام على رأس مائة و خمسين فارس إلى أرض طىّ، و أمره بأن يحطّم صنم طىّ، و يهدم بيته.

و قد أدرك قائد هذه السرية أن القبيلة المذكورة ستقاوم جنود الاسلام، و أنّ الأمر لن يتمّ من دون قتال، و لهذا حمل بأفراده على موضع ذلك الصنم، عند الفجر و الناس نيام، فاستطاع أن يأسر جماعة من تلك القبيلة ممن قاوم، و ان يعود بهم و بالغنائم الى المدينة و قد فرّ «عدىّ بن حاتم الطائى» الذى انضمّ فيما بعد الى صفوف المسلمين، المجاهدين فى سبيل اللّه، و كان يرأس تلك القبيلة، حين سمع بتوجه على عليه السّلام نحوها.

(۲) و لنستمع إلى عدىّ الطائى نفسه و هو يقصّ علينا قصة هروبه.

يقول عدىّ: ما من رجل كان أشدّ كراهية لرسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله حين سمع به، منّى.

أمّا أنا فكنت امرأ شريفا، و كنت نصرانيا، و كنت اسير فى قومى بالمرباع (أى آخذ الربع من الغنائم لأنى سيدهم) فكنت فى نفسى على دين، و كنت ملكا فى قومى لما كان يصنع بى. فلما سمعت برسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله كرهته، فقلت لغلام كان لى عربىّ، و كان راعيا لابلى: لا أبا لك أعدد لى من إبلى أجمالا ذللا سمانا، فاحتبسها قريبا منّى، فاذا سمعت بجيش لمحمد قد وطىء هذه البلاد فآذنّى؛ ففعل؛ ثم أنه أتانى ذات غداة، فقال: يا عدىّ ما كنت صانعا اذا غشيتك خيل محمّد، فأصنعه الآن، فانى قد رأيت رايات، فسألت

سید المرسلین ،ج۲،ص:۵۴۸

عنها، فقالوا: هذه جيوش محمّد. قال: فقلت: فقرّب إلىّ أجمالى فقرّبها، فاحتملت بأهلى و ولدى، ثم قلت: ألحق بأهل دينى من النصارى بالشام فسلكت الجوشية «۱» و قد تركت أختى فى قومى.

(۱) ثم تغزو خيل رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله قومى فتصيب (اختى) ابنة حاتم فيمن أصابت، فقدم بها على رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله فى سبايا من طىّ، و قد بلغ رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله هربى الى الشام.

فجعلت ابنة حاتم فى حظيرة بباب المسجد كانت السبايا يحبسن فيه، فمرّ بها رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله فقامت إليه اختى و كانت امرأة جزلة، فقالت:

يا رسول اللّه هلك الوالد، و غاب الوافد، فامنن علىّ منّ اللّه عليك.

قال: و من وافدك؟

فقالت: عدىّ بن حاتم.

قال: الفارّ من اللّه و رسوله؟

(۲) ثم مضى رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و تركنى حتى إذا كان من الغد مرّ بى، فقلت له مثل ذلك، و قال لى مثل ما قال بالأمس، حتى إذا كان من الغد مرّ بى و قد يئست منه، فاشار إلىّ رجل من خلفه أن قومى فكلّميه، فقامت إليه، و قالت: يا رسول اللّه هلك الوالد، و غاب الوافد، فامنن علىّ منّ اللّه عليك، فقال رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله:

«قد فعلت فلا تعجلی بخروج حتی تجدی من قومک من یکون لک ثقة حتی یبلغک إلی بلادک ثم آذنینی».

تقول اختی: فسألت عن الرجل الذی أشار إلیّ أن أکلمه فقیل: علی بن أبی طالب رضوان اللّه علیه.

(۳) ثم إن أختی أقامت حتی قدم رکب من بلّی او قضاعة قالت: و أنما ارید أن

---

(۱) الجوشیة: جبل للضباب قرب ضریة. من أرض نجد.

سید المرسلین ،ج۲،ص:۵۴۹

آتی أخی بالشام. قالت: فجئت رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله فقلت:

یا رسول اللّه قد قدم رهط من قومی لی فیهم ثقة و بلاغ.

قالت: فکسانی رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و حملنی، و اعطانی نفقة، فخرجت معهم حتی قدمت الشام.

(۱) قال عدیّ: فو اللّه إنی لقاعد فی أهلی إذ نظرت إلی ظعینة (و هی المرأة فی هودجها) تصوّب إلیّ تؤمنا قال: فقلت ابنة حاتم، قال: فإذا هی هی، فلما وقفت علیّ أخذت فی اللوم تقول: القاطع الظالم، احتملت أهلک و ولدک، و ترکت بقیّة والدک عورتک.

فقلت: أی أخیّة، لا تقولی إلّا خیرا، فو اللّه ما لی من عذر، لقد صنعت ما ذکرت، ثم نزلت فاقامت عندی فقلت لها، و کانت امرأة حازمة: ما ذا ترین فی أمر هذا الرجل؟

قالت: أری و اللّه أن تلحق به سریعا، فان یکن الرجل نبیا فللسابق إلیه فضله، و ان یکن ملکا فلن تذل فی عز الیمن، و أنت أنت. فقلت: و اللّه إنّ هذا الرأی.

(۲) قال عدیّ: فخرجت حتی أقدم علی رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله المدینة فدخلت علیه، و هو فی مسجده، فسلّمت علیه، فقال: من الرجل؟ فقلت: عدیّ بن حاتم، فقام رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله فانطلق بی إلی بیته، فو اللّه إنه لعامد بی إلیه، إذ لقیته امرأة ضعیفة کبیرة فاستوقفته، فوقف لها طویلا تکلّمه فی حاجتها. فقلت فی نفسی: و اللّه ما هذا بملک.

ثم مضی بی رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله حتی إذا دخل بی بیته تناول و سادة من أدم محشوّة لیفا فقذفها إلیّ، فقال: اجلس علی هذه، فقلت: بل أنت فاجلس علیها فقال: بل أنت، فجلست علیها، و جلس رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله بالأرض (و هو عظیم الحجاز) فقلت فی نفسی: و اللّه ما هذا بأمر ملک ثم قال: إیه یا عدیّ بن حاتم، أ لم تک رکوسیّا (و هو دین بین دین النصاری

سید المرسلین ،ج۲،ص:۵۵۰

و الصابئین)؟

قلت: بلی.

قال: أولم تکن تسیر فی قومک بالمرباع؟

قلت: بلی.

قال: فان ذلک لم یحل لک فی دینک.

(۱) قلت: أجل و اللّه، و عرفت أنه نبی مرسل، یعلم ما یجهل، ثم قال: لعلّک یا عدیّ إنما یمنعک من دخول فی هذا الدین ما تری من حاجتهم، فو اللّه لیوشکنّ المال أن یفیض فیهم حتی لا یوجد من یأخذه، و لعلّک إنما یمنعک من دخول فیه ما تری من کثرة عدوّهم و قلة عددهم، فو اللّه لیوشکنّ أن تسمع بالمرأة تخرج من القادسیة علی بعیرها حتی تزور هذا البیت، لا تخاف، و لعلّک إنما یمنعک من دخول فیه أنّک تری أنّ الملک و السلطان فی غیرهم و أیم اللّه لیوشکن أن تسمع بالقصور البیض من أرض بابل قد فتحت علیهم.

قال عدیّ: فاسلمت.

و کان عـدیّ یقول: قد مضت اثنتان و بقیت الثالثة و اللّه لتکوننّ، قد رأیت القصور البیض من أرض بابل قد فتحت، و قد رأیت المرأة تخرج من القادسیة علی بعیرها لا تخاف حتی تحجّ هذا البیت، و أیم اللّه لتکونن الثالثة، لیفیضنّ المال حتی لا یوجد من یأخذه «۱».

(۲) و لقـد نقل العلامة الطبرسـی فی تفسـیر قوله تعالی: «اتَّخَذُوا أَحْبارَهُمْ وَ رُهْبانَهُمْ أَرْباباً مِنْ دُونِ اللَّهِ وَ الْمَسِیحَ ابْنَ مَرْیَمَ» «۲» اللقاء الـذی تمّ بین عـدی و رسول اللّه صـلّی اللّه علیه و آله و یقول: قال عـدیّ انتهیت إلی رسول اللّه و هو یقرأ من سورة البراءة هـذه الآیة (اتَّخَذُوا أَحْبارَهُمْ ...) حتی فرغ منها،

(۱) المغازی: ج ۲ ص ۹۸۸ و ۹۸۹، السیرة النبویة: ج ۲ ص ۵۷۸- ۵۸۱، الدرجات الرفیعة فی طبقات الشیعة الامامیة: ص ۳۵۲- ۳۵۴، امتاع الاسماع: ج ۱ ص ۴۴۵.

(۲) التوبة: ۳۱.

سید المرسلین ،ج۲،ص:۵۵۱

فقلت له: انّا لسنا نعبـدهم، فقـال: أ لیس یحرّمـون مـا أحـلّ اللّه فتحرّمـونه، و یحلّون مـا حرّم اللّه فتسـتحلّونه، فقلت: بلی، قـال: فتلک عبادتهم «۱».

(۱) مجمع البیان: ج ۳ ص ۲۴.

سید المرسلین ،ج۲،ص:۵۵۲

(۱)

۵۴ غزوة تبوک

اشارة

کانت القلعة القویّة، الرفیعة الجدران المقامة عند عین ماء علی الشریط الحدودی السوری فی طریق «حجر» و «الشام» تسمّی تبوکا.

و کانت سوریة آنذاک من مستعمرات إمبراطوریة الروم الشرقیة، التی کان عاصمتها القسطنطنیة.

و کان جمیع سـکان المناطق الحدودیة للشام نصاری علی دین المسـیح عیسی بن مریم علیه السّلام و کان أکثر زعمائها ولاة منصوبین من قبل حاکم الشام الذی کان یمثّل هو بدوره إمبراطور الروم، و یمتثل أوامره.

و لقد کان لانتشار الاسـلام السـریع فی شـبه الجزیرة العربیة و فتوحات المسـلمین المشرقة فی الحجاز صداه فی خارج الحجاز ینعکس بالوسائل الموجودة فی ذلک الیوم، و کان ذلک یرعب الأعداء، و یدفعهم إلی التفکیر فی حیلة.

(۲) و لقـد دفع سـقوط حکومـة «مکـة» الوثنیـة، و اعتنـاق زعمـاء الحجاز الکبار للـدین الاسـلامی، و بطولات جنود الاسـلام الباهرة و بسالتهم و تفانیهم الفریـد فی طریق عقیـدتهم، بامبراطور الرّوم إلی أن یحشد جموعا کبیرة، و یتهیّأ لمهاجمة المسـلمین و غزوهم بغتة، لأنّه کان یری تزلزل سلطانه مع انتشار الاسلام المطّرد، و کانت مخاوفه تزداد یوما بعد یوم و هو یری تعاظم القوة الاسلامیة العسکریة، و انتشار نفوذه السیاسیّ.

سید المرسلین ،ج۲،ص:۵۵۳

(۱) کانت الروم- آنذاک- المنافسة الوحیدة، و القویة لإیران، و کانت تملک أعظم قوة عسـکریة، و کانت مغترّة أشدّ الغرور بنفسـها، لما أصابته من فتوحات و انتصارات فی معارکها الکبری مع إیران، و ما ألحقته من هزائم نکراء بإیران فی تلک العصور.

و قد كان جيش الروم يتألّف من أربعين ألف فارس و راجل، و كان مجهّزا بأحدث أسلحة و تجهيزات ذلك العصر، و قد استقرّ هذا الجيش على الشريط الحدوديّ لأرض الشام، و التحقت به قبائل عديدة تسكن الحدود مثل قبيلة «لخم» «عاملة» «غسان» «جذام»، و تقدمت طلائع ذلك الجيش حتى منطقة «البلقاء».

(٢) و لقد بلغ نبأ استقرار فريق من جنود الروم على الشريط الحدودى للشام إلى مسامع النبى صلّى اللّه عليه و آله عن طريق القوافل التجارية التى تعمل على طريق الحجاز- الشام فلم ير رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله بدّا من أن يردّ على هؤلاء المعتدين، بجيش عظيم، و يحافظ بذلك على الدين الّذى قام بفضل الدماء الزكية التى اريقت من أصحابه، و بفضل تضحياته هو صلّى اللّه عليه و آله و هو الآن على أبواب أن يعمّ العالم نوره و هداه، من ضربات العدوّ المفاجئة.

و لقد بلغ هذا الخبر المقلق أهل المدينة، و أمر رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله أصحابه بالتهيّؤ لغزو الروم، و الناس فى زمان عسرة، و شدة من الحرّ، و جدب من البلاد، و قد طابت الثمار، و الناس يحبّون المقام فى ثمارهم و ظلالهم، و يكرهون الشخوص على الحال من الزمان الذى هم عليه.

و لكن الدوافع المعنوية، و روح الحفاظ على الأهداف المقدّسة، و الجهاد فى سبيل اللّه مقدّم- عند عباد اللّه المؤمنين الصالحين- على كل تلك الامور.

(٣)

تعبئة المقاتلين و تهيئة نفقات الحرب:

كان رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله يعرف على نحو الاجمال مدى و حجم

سيد المرسلين ،ج٢،ص:۵۵۴

استعدادات العدوّ، و طاقاته، و قدرته على القتال.

من هنا كان مطمئنا إلى أن الانتصار فى هذه المعركة بحاجة- مضافا إلى الخلفية المعنوية القوية و هى الايمان باللّه و القتال ابتغاء لمرضاته- الى قوة عسكرية كبيرة جدا و لهذا بعث رجالا إلى مكة، و نواحى المدينة يدعون المسلمين إلى المشاركة فى الجهاد فى سبيل اللّه، و يحثّون أهل الغنى و الثروة، على تهيئة نفقات الجهاد فى سبيل اللّه من الزكاة.

و أخيرا أعلن ثلاثون ألفا من المسلمين استعدادهم للمشاركة فى هذه الغزوة و اجتمعوا فى معسكر عند «ثنية الوداع» و تهيّأ قدر كبير من نفقات القتال عن طريق الزكاة، و كان الجيش الاسلاميّ يتألف من عشرة آلاف فارس، و عشرين الف راجل.

و قد أمر رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله أن تتخذ كل قبيلة راية لنفسها.

(١)

المتخلّفون عن القتال:

كانت غزوة «تبوك» خير محكّ لمعرفة المجاهدين الصادقين و تمييزهم عن غير الصادقين من أدعياء الإيمان و المنافقين لأن التعبئة العامّة لهذه الغزوة اعلنت فى وقت كان الناس يستعدّون فيه للحصاد من جهة، و كان الحرّ على أشدّه من ناحية اخرى، فكشف تخلّف البعض- بالأعذار و الحجج المختلفة- القناع عن وجههم الحقيقى و نزلت آيات فى ذمّهم جميعها فى سورة البراءة.

لقد تخلّف البعض عن المشاركة فى هذه الغزوة للاسباب و العلل التالية:

(٢) ١- عند ما قال رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله للجدّ بن قيس،- و كان من الشخصيات ذات المكانة الاجتماعية المرموقة-:

«أبا وهب هل لك العام تخرج معنا»؟

فقال: یا رسول اللّه أو تأذن لی، و لا تفتنّی «۱» فو اللّه لقد عرف قومی ما أحد

---

(۱) أی أخشی الافتتان ببنات الروم فلا تفتنی بهنّ یا رسول اللّه.

سید المرسلین ،ج۲،ص:۵۵۵

اشدّ عجبا بالنساء منی، و انی لأخشی إن رأیت بنات بنی الأصفر (الروم) لا أصبر علیهنّ.

فاعرض عنه رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله بعد أن سمع منه ذلک العذر الصبیانی، و قد نزل فیه قول اللّه تعالی:

«وَ مِنْهُمْ مَنْ یَقُولُ ائْذَنْ لِی وَ لا تَفْتِنِّی أَلا فِی الْفِتْنَةِ سَقَطُوا وَ إِنَّ جَهَنَّمَ لَمُحِیطَةٌ بِالْکافِرِینَ» «۱».

(۱) ۲- المنافقون: إن جماعة ممن تظاهروا بالإسلام و الإیمان و هم منه خلو، أخذوا یثبّطون الناس عن رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله فی غزوة تبوک، و ربما تحجّجوا بشدة الحرّ فقالوا: یغزو محمّد بنی الأصفر مع جهد الحال و الحرّ، و البلد البعید، إلی ما قبل له به، یحسب محمّد أن قتال بنی الاصفر اللعب، فنزل فیهم قول اللّه تعالی:

«وَ قالُوا لا تَنْفِرُوا فِی الْحَرِّ قُلْ نارُ جَهَنَّمَ أَشَدُّ حَرًّا لَوْ کانُوا یَفْقَهُونَ فَلْیَضْحَکُوا قَلِیلًا وَ لْیَبْکُوا کَثِیراً جَزاءً بِما کانُوا یَکْسِبُونَ» «۲».

و قد کان بعض المنافقین یخوّفون المسلمین من المشارکة فی هذه الغزوة، و کانوا یقولون فی هذا الصدد: تحسبون قتال بنی الأصفر کقتال غیرهم، و اللّه لکأنّا بکم غدا مقرّنین فی الحبال؟! «۳».

(۲)

اکتشاف شبکة جاسوسیّة فی المدینة:

کان رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله کما أسلفنا یولی مسألة تحصیل المعلومات عن العدو و تحرکاته اهتماما کبیرا، و کان اکثر انتصاراته تعود إلی حسن استخدامه لهذه الوسیلة و بالتالی لمعرفته الدقیقة بتحرّکات العدو و نشاطاته، و علی

---

(۱) التوبة: ۴۹.

(۲) التوبة: ۸۱ و ۸۲.

(۳) امتاع الاسماع: ج ۱ ص ۴۵۰.

سید المرسلین ،ج۲،ص:۵۵۶

هذا الاساس کان یقضی علی الکثیر من المؤامرات فی مهدها.

(۱) و لقد بلغ رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله أن ناسا من المنافقین یجتمعون فی بیت «سویلم» الیهودی، و یخطّطون لتثبیط المسلمین عن رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله فی هذه الغزوة، فبعث رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله «طلحة بن عبید اللّه» فی نفر من أصحابه لإرهاب اولئک المتآمرین حتی یکفّوا عن التآمر، و أمره بأن یحرّق علیهم بیت «سویلم». ففعل طلحة ذلک إذ اقتحم البیت بغتة، و هم یخطّطون، و یدبّرون مؤامرة، و احرق البیت، ففرّوا وسط ألسنة اللهب، و أعمدة الدخان، و افلتوا، و انکسرت رجل أحدهم حین الفرار.

و قد کان هذا الاجراء مفیدا فی ردع المنافقین المشاغبین عن العودة إلی مثلها حتی قال أحد رءوسهم و هو «الضحّاک بن خلیفة»:

کادت و بیت اللّه نار محمّدیشیط بها الضحّاک و ابن أبیرق

و ظلت و قد طبّقت کبس سویلمأنوء علی رجلی کسیرا و مرفقی

سلام علیکم لا أعود لمثلهاأخاف و من تشمل به النار یحرق «۱» (۲) ۳- البکّاءون: لقد أتی رجال من المسلمین رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله کانوا یرغبون فی الخروج مع رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله إلی هذه الغزوة، و طلبوا منه ما یحملهم علیه من دابّة فقد کانوا

أهل حاجة فقراء، فقال لهم رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله:

«لا أجد ما أحملكم عليه».

فتولوا و أعينهم تفيض من الدمع حزنا، ألّا يجدوا ما ينفقون.

فاذا كان بين أصحاب النبيّ صلّى اللّه عليه و آله رجال نافقوا، و تركوا الخروج مع رسول اللّه متعلّلين بالأعذار السخيفة، فقد كان إلى جانب ذلك أيضا من كان يبكى بكاء مرّا لعدم تمكّنه من المشاركة فى الجهاد المقدس حتى عرفوا

---

(۱) السيرة النبوية: ج ۲ ص ۵۱۷.

سيد المرسلين ،ج۲،ص:۵۵۷

فى التاريخ الاسلامى بالبكائين، و نزل فيهم قرآن اذ يقول تعالى:

«وَ لا عَلَى الَّذِينَ إِذا ما أَتَوْكَ لِتَحْمِلَهُمْ قُلْتَ لا أَجِدُ ما أَحْمِلُكُمْ عَلَيْهِ تَوَلَّوْا وَ أَعْيُنُهُمْ تَفِيضُ مِنَ الدَّمْعِ حَزَناً أَلَّا يَجِدُوا ما يُنْفِقُونَ» «۱».

(۱) ۴- المتخلفون: و لقد أبطأ بعض أصحاب رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله عن الخروج، و تخلّفوا لا عن شكّ و ارتياب، أو رغبة عن الجهاد فى سبيل اللّه، و قد كانوا أهل صدق لا يتّهمون فى إسلامهم، إنّما تخلّفوا حتى يلتحقوا بركب النبى صلّى اللّه عليه و آله بعد أن يفرغوا من الحصاد و القطاف و هم (المخلّفون) الثلاثة حسب تعبير القرآن الكريم الذين فاتتهم غزوة تبوك، فوبّخهم اللّه تعالى و عاقبهم على تخلّفهم ليكون فى ذلك عبرة لمن سواهم كما ستعرف تفصيل ذلك عمّا قريب.

(۲) ۵- المجاهدون الصادقون: الذين لبّوا نداء رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و تهيّأوا من فورهم للخروج معه فى شوق بالغ، و رغبة عظيمة فى الجهاد.

(۳)

عدم مشاركة «علىّ» فى غزوة تبوك:

لقد كان من أبرز فضائل علىّ بن أبى طالب عليه السّلام أنه شارك فى جميع المعارك، و لازم رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله فى جميع غزواته،- و كان هو حامل لوائه فى تلك المعارك و الغزوات- ما عدا تبوك حيث بقى فى المدينة بأمر رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و لم يشارك فى هذا الجهاد المقدس لأن رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله كان يدرك جيّدا أن بعض المنافقين و المتربّصين، و المتحينين الفرص من رجال قريش سيستغلّون فرصة غيبة النبى القائد عن المدينة (مركز الدولة الاسلامية) فيثيرون فيها فتنة، و يجهزون على الحكومة الاسلامية الفتية بانقلاب أو ما شابه ذلك، و أن مثل هذه الفرصة انما تسنح لهم إذا قصد رسول اللّه صلّى

---

(۱) التوبة: ۹۲.

سيد المرسلين ،ج۲،ص:۵۵۸

اللّه عليه و آله مكانا نائيا، و انقطع ارتباطه بعاصمة الاسلام (المدينة)!!

(۱) و لقد كانت «تبوك» أبعد نقطة خرج إليها رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله فى جميع غزواته، فكان يحدس- بقوة- أن تقوم القوى المضادّة للاسلام بقلب الاوضاع فى غيابه، و يجمعوا من يروا رأيهم و يذهب مذهبهم من شتى أنحاء الحجاز، و يتحدوا لضرب الدولة الاسلامية و القضاء عليها من الداخل.

و لهذا- رغم أنه استخلف «محمّد بن مسلمة» على المدينة- قال للامام «على بن أبى طالب»:

«أنت خلیفتی فی أهل بیتی و دار هجرتی و قومی.

یا علی إنّ المدینة لا تصلح إلّا بی و بک».

(۲) و لقد أزعج بقاء علیّ علیه السّلام فی المدینة، المنافقین الذین کانوا یتربّصون بالاسلام الدوائر، و یتحیّنون الفرصة، و یفکرون فی انقلاب فی غیبة النبیّ صلّی اللّه علیه و آله لأنهم کانوا یعرفون أنهم لن یعودوا یستطیعون مع وجود علیّ علیه السّلام فی المدینة، و مراقبته الدقیقة لتحرّکاتهم و نشاطاتهم فعل أی شیء ممّا کانوا ینوون القیام به، و لهذا أرجفوا به، و بثّوا شائعات خبیثة حوله، بغیة إجباره علی مغادرة المدینة فقالوا: ما خلّف رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله علیّا إلّا استثقالا له، و تخفّفا منه، أو: أن رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله دعاه إلی الخروج لتبوک، و لکن علیا امتنع من الخروج بحجّة الحرّ الشدید، و بعد الطریق و إیثارا للدعة و الراحة و الرفاهیة!!

(۳) و لإبطال هذه الشائعة الخبیثة، و تکذیب هذا الکلام، أخذ علی علیه السّلام سلاحه، و خرج حتی أتی رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و هو نازل بالجرف (و هو موضع علی ثلاثة أمیال من المدینة) فقال:

«یا نبی اللّه، زعم المنافقون أنّک إنّما خلّفتنی أنّک استثقلتنی و تخفّفت منّی».

فقال رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله حینئذ کلمته التاریخیة الخالدة التی تعتبر

سید المرسلین ،ج۲،ص:۵۵۹

من أبرز الادلة و أقواها و أوضحها علی إمامة علیّ بن أبی طالب علیه السّلام و خلافته بعد رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله بلا فصل:

«کذبوا، و لکنّنی خلّفتک لما ترکت ورائی فارجع فاخلفنی فی أهلی و أهلک أ فلا ترضی یا علیّ أن تکون منّی بمنزلة هارون من موسی إلّا أنّه لا نبیّ بعدی» «۱».

فرجع علیّ علیه السّلام الی المدینة المنورة، و مضی رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله علی سفره «۲».

(۱)

جیش الاسلام یتحرک نحو تبوک:

لقد دأب رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله إذ خرج لتأدیب قوم یکیدون بالاسلام، و یمنعون من تقدمه و انتشاره أو یقصدون الهجوم علی المدینة و اجتیاحها، أو إیجاد فتن فیها، علی أن لا یبوح بمقصده و وجهته لجنوده و امراء جیشه، و أن یسیر بالجیش فی طریق آخر غیر الوجه الذی ینویه باطنا، حتی لا یعرف به العدو فیهیّأ لمواجهته، و بذلک یتسنی له صلّی اللّه علیه و آله أن یباغت العدوّ، و یحقّق الانتصار الساحق علیه «۳»

غیر أنّ رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله عدل عن هذه السیرة فی قضیة غزو الرومیّین الذین اجتمعوا فی حدود الشام و هم یتأهّبون للهجوم علی عاصمة الاسلام.

فقد بیّن للناس- منذ أعلن التعبئة العامة- الوجهة التی یقصدها، و کان السرّ فی ذلک هو أن یعرف المجاهدون أهمیة هذا السفر و صعوبته، و أن یحملوا الزاد الکافی و العدة اللازمة.

---

(۱) امتاع الاسماع: ج ۱ ص ۴۴۹ و ۴۵۰.

(۲) السیرة النبویة: ج ۲ ص ۵۲۰، بحار الأنوار: ج ۲۱ ص ۲۰۷ و ۲۰۸، و للوقوف علی دلالة هذا الحدیث علی امامة امیر المؤمنین علیه السّلام راجع کتب العقائد و الکلام.

(۳) المغازی: ج ۳ ص ۹۹۰.

سید المرسلین ،ج۲،ص:۵۶۰

(۱) هذا مضافا إلی أن رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله کان مضطرّا- لتقویة الجیش الاسلامی- إلی أن یستعین بقبائل «تمیم» و «غطفان» و «طیّ» التی کانت تسکن فی مناطق بعیدة عن المدینة.

و قد عمد رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله لهذا الغرض إلی مراسلة زعماء تلک القبائل، و ساداتها کما کتب إلی «عتّاب بن اسید» أمیر مکة الشاب دعا فیه رجال تلک القبائل، و فتیان مکة إلی المشارکة فی هذا الجهاد المقدس «۱».

و مثل هذا النوع من الدعوة الصریحة العامة لا ینسجم مع الکتمان و السریّة، لأنه کان لا بدّ أن یخبر صلّی اللّه علیه و آله رؤساء القبائل فی هذا الموضوع، و یذکر لهم أهمیّته، لیحملوا معهم الزاد و العدة اللازمة الکافیة.

(۲)

النبیّ صلّی اللّه علیه و آله یستعرض جیشه:

و لما حان موعد تحرک الجیش استعرض رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله جیشه فی معسکر المدینة العظیم، المؤلّف من المؤمنین الفدائیین الغیاری علی الإسلام، و الذین فضّلوا المشقة و الموت فی سبیل الهدف علی الاستراحة فی الظلال، و التجارة، و کسب المال و اکتناز الثروة، و خرجوا یستقبلون الموت فی سبیل الدین بقلوب تفیض إیمانا و یقینا.

لقد کان هذا المشهد جمیلا و رائعا جدا، و کان له أثر قوی فی نفس المتفرجین.

و فی هذه المناسبة ألقی رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله خطبة مهمة، لتقویة معنویات المجاهدین، قد شرح فیها هدفه من هذه التعبئة العامة الواسعة.

فبعد أن حمد اللّه و أثنی علیه بما هو أهله قال:

«أیّها الناس! أما بعد، فإن أصدق الحدیث کتاب اللّه و أوثق العری کلمة

---

(۱) بحار الأنوار: ج ۲۱ ص ۲۴۴.

سید المرسلین ،ج۲،ص:۵۶۱

التقوی و خیر الملل ملة إبراهیم علیه السّلام و خیر السنن سنن محمّد و أشرف الحدیث ذکر اللّه و أحسن القصص هذا القرآن و خیر الامور عواقبها و شرّ الامور محدثاتها و أحسن الهدی هدی الأنبیاء و أشرف القتل قتل الشهداء».

إلی آخر الخطبة التی وردت بکاملها فی المصادر التاریخیة و التی ادرج فیها مجموعة کبری و هامّة من التعالیم الاسلامیة الهامة فرغب الناس فی الجهاد لما سمعوا هذا من رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله «۱» ثم أصدر رسول اللّه أوامره للجنود بالتوجه الی ثغور الشام من الطریق الذی عیّنه رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله.

(۱)

قصة مالک بن قیس:

رجع مالک بن قیس «ابو خیثمة» بعد أن سار رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله أیاما إلی أهله فی یوم حار، فوجد المدینة فارغة، و عرف بمسیر جنود الإسلام ثم دخل فی عریش له، فوجد امرأتین له قد رشّتا الماء فی العریش، و بردّتا له ماء، و هیأتا له طعاما، فلما دخل قام علی باب العریش، فنظر إلی امرأتیه، و ما صنعتا له، و فکّر فی ما فیه رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و أصحابه من الحال، و قد انطلقوا إلی جهاد العدوّ فی شدّة الحرّ فقال: رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله فی الشمس و الریح و الحرّ، و أبو خیثمة فی ظل بارد، و طعام

مهیّأ، و امرأة حسناء فی ماله مقیم؟

ما هذا بالنصف.

ثم قال: لا أدخل عریش واحدة منکما حتی ألحق برسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و أصحابه المجاهدین فهیئا لی زادا، ففعلتا ثم قدّم بعیره فارتحله، ثم خرج فی طلب رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله حتی أدرکه حین نزل تبوک، و قد لقی فی أثناء الطریق أبا خیثمة «عمیر بن وهیب الجمحی» و هو یطلب رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله «۲».

---

(۱) المغازی: ج ۲ ص ۱۰۱۶ بحار الأنوار: ج ۲۱ ص ۲۱۰- ۲۱۲.

(۲) السیرة النبویة: ج ۱ ص ۵۲۰ و قد ذکر الواقدی هذه القصة باختلاف یسیر و نسبها الی عبد اللّه بن خیثمة.

سید المرسلین ،ج۲،ص:۵۶۲

(۱) لقد کان هذا الرجل ممّن لم یوفّق- فی بدایة الامر- لمرافقة رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله إلّا أنه التحق برکبه المقدس و نال السعادة العظمی بحسن اختیاره الذی یستحق الاکبار و التقدیر، و لم یکن مثل اولئک الذین طلبتهم السعادة و لکنهم رفضوها، و ابتعدوا عنها، و آثروا البقاء فی ضلالهم و شقائهم.

فهذا «عبد اللّه بن ابی» رئیس المنافقین و کبیرهم الذی عزم علی أن یشارک مع رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله فی هذه الغزوة أقام خیمته فی معسکر المسلمین، و لکنه لخبث سریرته، و عدائه الشدید للاسلام و نبیّه الکریم صلّی اللّه علیه و آله بدّل رأیه ساعة رحیل الجیش الاسلامی، و عاد الی المدینة مع أصحابه لیقوم بالشغب، و حیث إن رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله کان علی علم بنفاقه، و خبث سریرته و کان یدرک جیدا أن مشارکة هذا العنصر المنافق و جماعته فی ذلک الجهاد لن تعود علی المسلمین بفائدة، لذلک لم یهتم صلّی اللّه علیه و آله بانفصاله عن الجیش الاسلامی و رجوعه الی المدینة.

(۲)

مصاعب الطریق:

لقد واجه جیش الاسلام فی أثناء الطریق متاعب و مشاق کثیرة، و لهذا سمّی هذا الجیش بجیش «العسرة» و لکن ایمانهم العمیق باللّه، و حبّهم الشدید للهدف المقدس سهّل لهم تلک المصاعب، و هوّن علیهم تلک المشاق، التی استقبلوها بصدور رحبة.

و عند ما وصل جیش الاسلام إلی أرض ثمود غطّی رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله وجهه بثوبه، و استحثّ راحلته و مرّ علی بیوتهم، و أطلالهم بسرعة و قال لأصحابه:

«لا تدخلوا بیوت الّذین ظلموا إلا و أنتم باکون خوفا أن یصیبکم مثل ما أصابهم».

و هو بذلک یحث أصحابه علی التدبر فی أحوال من مضی من الاقوام

سید المرسلین ،ج۲،ص:۵۶۳

و الشعوب، و التفکّر فی مصائرهم و ما آلوا علیه بسبب عتوّهم و عنادهم، و تمرّدهم علی الحق، فان ضلال الموت التی کانت تخیّم علی تلک الربوع، و الأطلال الصامتة خیر عبرة للاجیال و الاقوام الاخری.

(۱) ثم نهی رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله الناس عن أن یشربوا من مائها شیئا، و أن لا یتوضئوا به للصلاة، و أن لا یحاس به حیس، و لا یطبخ به طعام، و أن العجین الذی عجن به، أو الحیس الذی فعل به یعلف الإبل، و أن الطبیخ الذی طبخ به یلقی، و لا یأکلوا منه شیئا «۱».

ففعل الناس ما أمرهم به رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله ثم ان الناس ارتحلوا من تلک المنطقة حتی إذا مضی من اللیل بعضه وصلوا

إلى البئر التى كان يشرب منها ناقة صالح النبى عليه السّلام، فنزلوا عليها بأمر رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله.
(۲)

تعليمات احتياطيّة:

ثم إن رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله كان يعرف بالرياح الشديدة و السامّة و العواصف القوية التى كانت تهبّ فى تلك الأرض بين الحين و الآخر، و تبلغ من الشدة و القوة بحيث ربما تحتمل البعير بصاحبه، و تلقيه فى واد آخر.
و لهذا أصدر صلّى اللّه عليه و آله إلى أصحابه تعليمات احتياطية مشدّدة فأمرهم بأن يعقلوا آبالهم و لا يخرج أحد منهم فى تلك الليلة وحده، بل يخرج من خبائه مع صاحبه.
و قد اثبتت التجارب و الاحداث فيما بعد أن التعليمات الاحتياطية النبوية المذكورة كانت مفيدة جدا، لأن شخصين من بنى ساعدة من الّذين كانوا فى ركب رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله تجاهلا هذه التعليمات فخرجا منفردين من

---

(۱) السيرة النبوية: ج ۲ ص ۵۲۱ و ۵۲۲، السيرة الحلبية: ج ۳ ص ۱۳۴ و ۱۳۵.

سيد المرسلين ،ج۲،ص:۵۶۴

خبائهما ليلا، فاختنق أحدهما لشدة الرياح، بينما احتملت الريح الرجل الآخر، و ضربت به الجبل، و لما علم رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله بذلك انزعج بشدّة و قال:
«أ لم أنهكم أن يخرج منكم أحد إلّا و معه صاحبه» «۱».
(۱) هذا و قد استعمل رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله على حرس العسكر «عباد بن بشر» فكان يطوف فى أصحابه على العسكر.
ثم اصبح الناس و لا ماء معهم، و حصل لهم بسبب العطش ما كاد يقطع رقابهم، حتى حمل ذلك بعضهم على نحر إبلهم ليشقوا اكراشها، و يشربوا ماءها، بينما صبر آخرون، و انتظروا حصول الماء على ظمأ شديد، و قلوب ملتهبة عطشا.
و لقد أعان اللّه تعالى الذى كان قد وعد نبيّه الكريم بالنصر أصحابه المسلمين الأوفياء، مرة اخرى إذ أرسل سحابة فمطرت حتى ارتوى الناس، و احتملوا ما يحتاجون إليه.
(۲)

علم رسول اللّه بالمغيّبات:

لا شك فى أن فى مقدور رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله أن يطلع على الغيب ممّا يخفى على الناس، و يخبر به كما يصرح القرآن الكريم بذلك، إلّا أنّ هذا العلم لا ريب محدود، و يحتاج إلى تعليم اللّه سبحانه. يقول تعالى:
«عالِمُ الْغَيْبِ فَلا يُظْهِرُ عَلى غَيْبِهِ أَحَداً إِلَّا مَنِ ارْتَضى مِنْ رَسُولٍ» «۲».
من هنا يمكن أن تخفى على رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله فى بعض الاحايين، أبسط الامور، كأن يفقد مفتاحا، أو يضيّع مالا و لا يعرف بمكانه و مصيره، بينما يقدر صلّى اللّه عليه و آله أن يعلم بأخفى الامور الغيبية و اشدها غموضا فيثير حيرة

---

(۱) السيرة الحلبية: ج ۳ ص ۱۳۴، السيرة النبوية: ج ۲ ص ۵۲۲.

(۲) الجن: ۲۶ و ۲۷.

سيد المرسلين ،ج۲،ص:۵۶۵

الناس و دهشتهم و عجبهم.

و السبب فی کل ذلک هو ما ذکرناه، فان مشیئة اللّه سبحانه لو تعلّقت بأن یعلم نبیّه بشیء من عالم الغیب و یخبر به علم و أخبر، و إلّا کان صلّی اللّه علیه و آله کغیره من أفراد البشر العادیین.

و فی ضوء هذا البیان لا بد أن ننظر الی القصة التالیة:

(۱) لما کان رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله ببعض الطریق إلی تبوک ضلّت ناقته، فخرج أصحابه فی طلبها، فقام أحد المنافقین، و قال: أ لیس محمّد یزعم أنه نبی، و یخبرکم عن خبر السماء، و هو لا یدری أین ناقته؟

فقال رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و هو یکشف النقاب ببیانه الرائع:

«إن رجلا قال: هذا محمّد یخبرکم أنه نبیّ و یزعم أنه یخبرکم بأمر السماء، و هو لا یدری أین ناقته؟ و إنی و اللّه ما أعلم إلّا ما علّمنی اللّه، و قد دلّنی اللّه علیها و هی فی هذا الوادی فی شعب کذا و کذا و قد حبستها شجرة بزمامها فانطلقوا حتی تأتونی بها».

فذهب بعض الصحابة من فورهم، و جاءوا بها «۱».

(۲)

إخباره بمغیّب آخر:

لقد تخلّف أبو ذر عن رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله إذ أبطأ به بعیره، فانتظره المسلمون ریثما یقوم بعیره، و لکن دون جدوی فترک أبو ذر البعیر، و أخذ متاعه فحمله علی ظهره ثم خرج یتبع أثر رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله ماشیا، و نزل رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله فی بعض منازله و نزل المسلمون لیستریحوا فیه بعض الوقت، و فجأة لاح من بعید رجل، فلما نظر إلیه ناظر من المسلمین قال: یا رسول اللّه هو و اللّه أبو ذر، فقال رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله:

---

(۱) السیرة النبویة: ج ۲ ص ۵۲۳، امتاع الاسماع: ج ۱ ص ۴۵۶.

سید المرسلین ،ج۲،ص:۵۶۶

«رحم اللّه أبا ذر یمشی وحده و یموت وحده و یبعث وحده» «۱».

(۱) و قد کشف المستقبل عن صحة هذه النبوءة، فقد توفی أبو ذر فی صحراء «الربذة»، و عنده ابنته بعیدا عن الناس فی حالة مأساویة «۲».

لقد تحققت نبوءة رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله فی معرکة تبوک بعد ثلاثة و عشرین عاما، فقد نفی هذا الصحابی المجاهد الصادق إلی الشام ثم الی الربذة لا لشیء إلّا لأنّه جهر بالحق، و طالب بالعدل، و فقد قواه و طاقاته البدنیة شیئا فشیئا حتی غدی طریح الفراش، فی تلک المنطقة الوعرة.

و فیما کان یمضی الدقائق الاخیرة من حیاته الحافلة بالاحداث و التطورات، و امرأته جالسة عنده ترمق محیّاه المشرق المتعب و قد عرق جبینه، و هی تمسح بیدها العرق و تبکی قال لها: ما یبکیک؟

فقالت: أبکی أنه لا ید لی بتغییبک (أی لیس لی من یعیننی علی دفنک، أ و لیس عندی ثوب یسعک کفنا)!

فارتسمت علی شفتی أبی ذر ابتسامة مرّة و قال: لا تبکی علیّ، فانی سمعت رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله ذات یوم و أنا عنده فی نفر یقول: لیموتنّ رجل منکم بفلاة من الأرض تشهده عصابة من المؤمنین (ثم قال:) فکلّ من کان معی فی ذلک المجلس مات فی جماعة و قریة، فلم یبق منهم غیری، و قد أصبحت بالفلاة أموت فراقبی الطریق، فانک سوف ترین ما أقول لک فانی و اللّه ما کذبت و لا کذبت.

قال هذا و فاضت روحه المبارکة «۳».

(۲) و لقد صدق أبو ذر، فقد کانت ثمة قافلة من المسلمین تضم شخصیات

(۱) السیرة النبویة: ج ۲ ص ۵۲۵.

(۲) المغازی: ج ۳ ص ۱۰۰۰ و ۱۰۰۱.

(۳) اسد الغابة: ج ۱ ص ۳۰۲، الطبقات الکبری: ج ۴ ص ۲۲۳، حلیة الاولیاء: ج ۱ ص ۳۰۲.

سید المرسلین ،ج۲،ص:۵۶۷

کبری مثل «عبد اللّه بن مسعود» و «حجر بن عدی» و «مالک الاشتر» تتقدم نحو تلک المنطقة.

رأی «عبد اللّه» من بعید مشهدا عجیبا ... مشهد جسد بلا روح علی قارعة الطریق، و عند ذلک الجسد امرأة و صبیّ و هما یبکیان.

فعطف «عبد اللّه» زمام راحلته نحو ذینک الشخصین و تبعه من معه فی القافلة أیضا، و ما أن وقعت عینا عبد اللّه علی ذلک الجسد حتی عرف صاحبه، فهذا هو رفیقه و أخوه فی الاسلام أبو ذر!!

فاغرورقت عیناه بالدموع، و وقف عند جثمان أبی ذر، و تذکّر نبوءة رسول الاسلام صلّی اللّه علیه و آله فی غزوة تبوک و قال: رحم اللّه أبا ذر یمشی وحده، و یموت وحده، و یبعث وحده».

(۱) ثم صلی ابن مسعود علی أبی ذر، ثم واراه الثری، و بعد أن فرغ من دفنه، وقف مالک الاشتر عند قبره و قال:

اللّهمّ إنّ هذا صاحب رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله عبدک فی العابدین، و جاهد فیک المشرکین، لم یغیّر و لم یبدّل لکنّه رأی غریبا منکرا فغیّره بلسانه و قلبه، حتی جفی و نفی و حرم و احتقر ثم مات وحیدا غریبا «۱».

و قد اشار السبکی فی ابیات له إلی هذا کما فی السیرة الحلبیة:

و عاش أبو ذر کما قلت وحدهو مات وحیدا فی بلاد بعیدة

(۱) ذکر المؤرخون قصة وفاة أبی ذر و دفنه بصور مختلفة، فیستفاد من بعض المصادر التاریخیة أن أبا ذر کان علی قید الحیاة عند ما قدمت القافلة المذکورة و تحدث مع رجالها، و لکن بعض المصادر الاخری تنص علی أنه مات قبل قدوم تلک القافلة الی تلک المنطقة کما أنه صرح البعض أن زوجة أبی ذر و ابنه حملا- جثمانه إلی قارعة الطرق بینما قال آخرون أن زوجته و ابنه جلسا علی قارعة الطریق و دلّا القافلة علی محل جثمانه الطاهر، راجع للوقوف علی ذلک الطبقات الکبری:

ج ۴ ص ۳۴- ۲۳۲، و الدرجات الرفیعة: ص ۵۳.

سید المرسلین ،ج۲،ص:۵۶۸

(۱)

جیش الإسلام فی أرض تبوک:

حلّ جیش التوحید فی مطلع شهر شعبان سنة تسع من الهجرة فی أرض تبوک، و لکن دون أن یری أثرا عن جیش الروم، و کأنّ جنود الروم لمّا علموا بکثرة جنود الاسلام، و بشهامتهم و تضحیتهم النادرة التی شهدوا نموذجا منها عن کثب فی معرکة «مؤتة» رأوا من الصالح ان ینسحبوا إلی داخل بلادهم و لا یواجهوا المسلمین، و یثبتوا بذلک عملیّا نبأ اجتماعهم ضدّ المسلمین، و یتظاهروا بأنه لم تراودهم فکرة الهجوم علی المسلمین قط، و أن هذا النبأ لم یکن إلّا شائعة لا أکثر، فیثبتوا من هذا الطریق حیادهم بالنسبة للحوادث و الوقائع التی تحدث فی الجزیرة العربیة «۱».

(۲) فی هذه اللحظة جمع رسول الاسلام صلّی اللّه علیه و آله قادة جیشه الکبار، و تبعا للاصل الاسلامی «و شاورهم فی الأمر» تحادث معهم حول التقدّم فی أرض العدوّ أو الرجوع إلی المدینة و شاورهم فی ذلک.
فکانت نتیجة التشاور هی أنّ علی الجیش الاسلامی الذی تحمّل مشاق کثیرة فی هذه السفرة، أن یعود إلی المدینة، لیستعید نشاطه، و قواه، هذا مضافا إلی أن المسلمین حققوا هدفهم السامی من هذه السفرة و هو تفریق جیش الروم و تبدید اجتماعهم بعد القاء الرعب الشدید فی قلوبهم، و قد یبقی هذا الرعب فی قلوب الرومیین إلی مدة مدیدة بحیث یصرفهم عن فکرة تسییر جیش للهجوم علی المسلمین، و هذا القدر من النتیجة التی من شأنها أن تضمن أمن الحجاز من ناحیة الشمال ردحا من الزمن تکفی للمسلمین فعلا حتی یقضی اللّه ما یقضی فی المستقبل.

---

(۱) یکتب الواقدی فی المغازی: ج ۳ ص ۱۰۱۴ و ۱۰۱۵ أقام رسول اللّه بتبوک عشرین لیلة و هکذا یقول: إن النبی بعد أن صلی الفجر ذات یوم جمع الناس، فخطب فیهم خطبة بلیغة ضمّنها مواعظ و تعالیم عظیمة کثیرة ثم ادرج نص الخطبة.

سید المرسلین ،ج۲،ص:۵۶۹

(۱) و لقد اضاف کبار المشیرین- حفاظا علی مکانة الرسول القائد، و إشعارا بان رأیهم هذا قابل للأخذ و الرد- قائلین: إن کنت امرت بالسیر فسر «۱».
فقال رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله:
«لو امرت به ما استشرتکم فیه».
و هکذا احترم رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله آراء مشاوریه و رضی بالعودة إلی المدینة «۲».
و حیث کان هناک حکام و ولاة یعیشون فی المناطق الحدودیة السوریة و الحجازیة لهم نفوذ کبیر فی قبائلهم و مناطقهم، و کانوا جمیعا نصاری، و لهذا کان من المحتمل بقوة أن یستغل الروم قواهم ضد الاسلام، و یحملوا بمساعدتهم علی الحجاز.
(۲) و لهذا کان یتعین أن یعقد معهم رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله معاهدة عدم اعتداء، لیأمن جانبهم و یحصل علی أمن أوسع، فأجری صلّی اللّه علیه و آله اتصالات مباشرة مع اولئک الحکّام و الولاة الذین کانوا یعیشون علی الشریط الحدودی علی مقربة من تبوک و عقد معهم معاهدات عدم تعرض و اعتداء بشروط خاصة کما أرسل مجموعات إلی النقاط النائیة عن تبوک لیحقق بذلک مزیدا من الأمن للمسلمین.
لقد اتصل رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله شخصیا بزعماء «أیلة» و «أذرح» و «الجرباء»، و تمّ عقد معاهدة عدم تعرّض و اعتداء بین الجانبین. و «أیلة» مدینة ساحلیة تقع علی ساحل البحر الأحمر، و لا تبعد عن الشام کثیرا، و کان زعیم تلک المنطقة هو «یوحنا بن رؤبة»، فهو یوم اتی به إلی النبی صلّی اللّه علیه و آله و علیه صلیب من ذهب علی عادة النصاری، قدّم لرسول اللّه صلّی اللّه علیه

---

(۱) المغازی: ج ۳ ص ۱۰۱۹.

(۲) السیرة الحلبیة: ج ۳ ص ۱۴۲.

سید المرسلین ،ج۲،ص:۵۷۰

و آله فرسا أبیضا، و أعلن عن طاعته لرسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله، فاحترمه النبی و اکرمه، و صالحه، و کساه بردا یمینا.
(۱) و قد قبل «یوحنا» هذا أن یبقی علی نصرانیته شریطة أن یدفع للنبی جزیة قدرها ثلاثمائة دینار سنویا و علی أن یحسن إلی من یمرّ علی أیلة من المسلمین و کتب له رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله کتاب أمان وقّعه الطرفان، و إلیک نص الکتاب المذکور:
«بسم اللّه الرحمن الرحیم، هذا أمنة من اللّه و محمّد النبیّ رسول اللّه لیوحنا بن رؤبة و أهل أیلة لسفنهم و سیاراتهم فی البرّ و البحر،

لهم ذمة اللّه و ذمة محمّد رسول اللّه و لمن كان معهم من أهل الشام و أهل اليمن و أهل البحر، و من أحدث حدثا، فانه لا يحول ماله دون نفسه، و أنه طيّبة لمن أخذه من الناس و انه لا يحلّ أن يمنعوا ماء يردونه و لا طريقا يريدونه من برّ و بحر.

هـذا الكتاب يكشف عن قاعدة مهمّة فى السياسة الاسلامية و هى أن أىّ شعب أراد أن يسالم المسلمين و فرّ الاسلام له كل أمن و سلام «۱».

ثم إن رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله صالح بقية الحكام الحدوديين مثل سادة أقوام «أذرح» و «جرباء» التى كانت تتمتع باهمية استراتيجية، و بذلك ضمن أمن المنطقة الاسلامية من ناحية الشمال.

(۲)

بعث خالد إلى دومة الجندل:

على طريق تبوك كانت تقع منطقة عامرة خضراء ذات أشجار و زروع و مياه جارية تضم حصنا منيعا، و تبعد عن الشام بما يقرب من خمسين فرسخا، تسمى «دومة الجندل» «۲» و كان يحكمها يومذاك رجل مسيحى يدعى «اكيدر بن

---

(۱) السيرة النبوية: ج ۲ ص ۵۲۶، السيرة الحلبية: ج ۳ ص ۱۴۱، بحار الأنوار: ج ۲۱ ص ۱۶۰.

(۲) يقول الواقدى فى المغازى: ج ۳ ص ۱۰۲۵ تقع دومة الجندل على عشرة اميال من المدينة.

سيد المرسلين ،ج۲،ص:۵۷۱

عبد الملك».

(۱) و حيث أنّ رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله كان يخشى هجوما آخر من الروم، و الاستعانة بحاكم دومة المسيحى و بهذا يعرّضون أمن الحجاز للخطر، لذلك رأى صلّى اللّه عليه و آله أن يستفيد من قوته الحاضرة أكبر قدر ممكن فبعث مجموعة من المقاتلين بقيادة خالد بن الوليد الى المنطقة المذكورة لتطويعها و تطويع حاكمها.

فتوجه خالد مع فرسانه الى دومة الجندل حتى اقتربوا إلى حصنها، و كمنوا قريبا منه.

و فى تلك الليلة خرج «اكيدر» و أخوه «حسان» من الحصن و معه نفر من اهل بيته للصيد فلما ابتعدوا عن الحصن حاصرهم خيل خالد و أسروا «اكيدرا» بعد قليل من القتال و المواجهة، و قتل اخوه «حسان» و لجأ البقية إلى الحصن، و اعتصموا به، فصالح خالد «اكيدرا» على أن يطلب له و لقومه الأمان من رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله لقاء أن يفتح أبواب الحصن فى وجوه المسلمين و يلقى أهلها الاسلحة.

(۲) فأمر اكيدر الذى كان يثق بصدق المسلمين و احترامهم لوعودهم و عهودهم، أمر قومه أن يفتحوا أبواب الحصن و يسلّموا للمسلمين، و يلقوا اسلحتهم و يتركوا القتال، و كانت الاسلحة تبلغ أربعمائة درع، و أربعمائة رمح و خمسمائة سيف ثم توجه خالد باكيدر و قومه و ما حصل عليه من الغنائم الى رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله فخلبت منظر الديباج المخوّص بالذهب عيون جماعة من طلاب الدنيا.

فاخذوا يتلمسونه بأيديهم و يتعجّبون منه فقال رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و هو لا يكثرث بتلك الثياب:

«فو الّذى بنفسى لمناديل الجنة أحسن من هذا».

لقد حضر «اكيدر» عند رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و امتنع عن قبول الاسلام إلّا أنه رضى بأن يعطى الجزية للمسلمين، و صالحه النبى صلّى اللّه

سيد المرسلين ،ج۲،ص:۵۷۲

علیه و آله علی ذلک و کتب له کتابا، ثم أهدی له صلّی اللّه علیه و آله هدیة و استعمل علی حرسه «عباد بن بشر» لیوصله الی دومة الجندل سالما «۱».

(۱)

تقییم إجمالی لغزوة تبوک:

إن النبی الاکرم صلّی اللّه علیه و آله و إن لم یلق فی هذا السفر الشاق کیدا و لم یواجه العدوّ، و لم یقاتل إلّا أنّ هذه السفرة عادت علیه بسلسلة من الفوائد المعنویة و الروحیة هی:

(۲) أولا: صعود مکانة و سمعة الجیش الاسلامیّ، فقد زاد من عظمته و قوته فی قلوب سکان الحجاز، و حکّام المناطق الحدودیة السوریة، و عرف الصدیق و العدوّ أن المقدرة العسکریّة الاسلامیّة بلغت من القوة و العظمة بحیث أصبح فی مقدورها أن تواجه اکبر القوی العالمیة و تقارعها، و تلقی الرعب و الخوف فی قلوبها.

إن انتشار هذا الموضوع بین القبائل العربیة التی عجنت جبلّتها بروح التمرّد و الطغیان أوجب أن تتخلی عن فکرة الطغیان و المعارضة، و التآمر ضدّ الاسلام ردحا من الزمن، و أن لا تفکّر فی هذه الامور.

و لهذا السبب أخذت وفود القبائل التی لم تخضع للاسلام حتی ذلک الیوم تفد تباعا علی رسول الاسلام صلّی اللّه علیه و آله بعد رجوعه من تبوک الی المدینة، و تظهر لرسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله طاعتها و خضوعها حتی سمّی ذلک العام بعام الوفود لضخامة عدد تلک الوفود و البعثات التی قدمت المدینة علی رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله.

(۳) ثانیا: ضمن المسلمون عن طریق عقد المعاهدات المختلفة المتعدّدة مع حکّام المناطق الحدودیة الحجازیة و السوریة أمن هذه المنطقة، و اطمأنوا بسببها إلی أنهم سوف لن یتعاونوا مع جیش الروم، و لن یدخلوا مع تلک الدولة فی مؤامرة ضدّ

---

(۱) الطبقات الکبری: ج ۲ ص ۱۶۶، بحار الأنوار: ج ۲۱ ص ۲۴۶.

سید المرسلین ،ج۲،ص:۵۷۳

الاسلام و المسلمین.

(۱) ثالثا: مهّد رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله بهذا السفر الشاق الطریق لفتح الشام، فقد عرف قادة جیشه طرق هذه المنطقة و مشاکلها، و علمهم کیفیة تجییش الجیوش الکبری فی وجه القوی العظمی فی ذلک العصر، من هنا کانت الشام و سوریة هی أوّل منطقة فتحها المسلمون بعد وفاة رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله.

(۲) رابعا: تمیّز المؤمن عن المنافق فی هذه التعبئة العامة و حصلت عملیة تصفیة و فرز کبیرة و عمیقة فی جماعة المسلمین.

(۳)

المنافقون یخطّطون لاغتیال النبی:

أقام رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله مدة بضع عشرة یوما فی تبوک «۱» و بعد أن بعث خالد إلی «دومة الجندل» توجه بالمسلمین الی المدینة. ولدی العودة تآمر (۱۲) منافقا ثمانیة منهم من قریش و الباقی من أهل المدینة لاغتیال رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله فی أثناء الطریق و قبل أن یصل إلی المدینة، و ذلک بتنفیر ناقة النبی صلّی اللّه علیه و آله فی عقبة بین المدینة و الشام لیطرحوه فی واد کان هناک. و عند ما وصل الجیش الاسلامی إلی بدایة تلک المنطقة (العقبة) قال رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله:

«من شاء منکم أن یأخذ بطن الوادی فإنّه أوسع لکم».

(۴) فأخذ الناس بطن الوادى، و لكن رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله أخذ طريق العقبة فيما يسوق «حذيفة بن اليمان» ناقة النبى، و يقودها «عمار بن ياسر» فبينما هم يسيرون إذ التفت رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله إلى خلفه، فرأى فى ضوء

---

(۱) السيرة النبوية: ج ۲ ص ۵۲۷ و ذهب ابن سعد فى الطبقات انه مكث بتبوك عشرين يوما (ج ۲ ص ۱۶۸).

سيد المرسلين ،ج۲،ص:۵۷۴

ليلة مقمرة فرسانا متلثمين لحقوا به من ورائه لينفّروا به ناقته، و هم يتخافتون، فغضب رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله، و صاح بهم و أمر حذيفة أن يضرب وجوه رواحلهم. قائلا: اضرب وجوه رواحلهم.

(۱) فأرعبهم رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله بصياحه بهم إرعابا شديدا، و عرفوا بان رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله علم بمكرهم و مؤامرتهم، فاسرعوا تاركين العقبة حتى خالطوا الناس.

يقول حذيفة: فعرفتهم برواحلهم و ذكرتهم لرسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و قلت: يا رسول اللّه أ لا- تبعث إليهم لتقتلهم؟ فاجابه رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله فى لحن ملؤه الحنان و العاطفة:

«إن اللّه أمرنى أن اعرض عنهم، و اكره أن يقول الناس أنّه دعا اناسا من قومه و أصحابه إلى دينه فاستجابوا له فقاتل بهم حتى ظهر على عدوّه ثمّ أقبل عليهم فقتلهم و لكن دعهم يا حذيفة فانّ اللّه لهم بالمرصاد» «۱».

و قد أنزل اللّه سبحانه إثر هذه الحادثة الآية ۶۵ من سورة التوبة التى قال تعالى فيها: «و لئن سألتهم ليقولنّ إنّما كنّا نخوض و نلعب» «۲».

(۲)

النية تقوم مقام العمل:

ليس ثمة مشهد أعظم جلالا من مشهد جيش فاتح يعود إلى أحضان الوطن، كما ليس هناك أمر ألذّ و أهنأ عند الجندى المجاهد من الغلبة على العدوّ، التى تحفظ أمجاده، و تضمن بقاء كيانه، و سلامته، و قد تجلّى هذان الأمران عند عودة الجيش الاسلامى المنتصر إلى المدينة.

لقد دخل الجيش الاسلامى الفاتح المدينة بجلال عظيم بعد أن طوى المسافة

---

(۱) المغازى: ج ۳ ص ۱۰۴۲- ۱۰۴۵، مجمع البيان: ج ۳ ص ۴۶ بحار الأنوار: ج ۲۱ ص ۲۴۷، الدرجات الرفيعة: ص ۲۹۸ و ۲۹۹ و امتاع الاسماع: ج ۱ ص ۴۷۷.

(۲) راجع مجمع البيان: ج ۳ ص ۴۶.

سيد المرسلين ،ج۲،ص:۵۷۵

بين «تبوك» و «المدينة»، و كانت تغمر جنود الاسلام فرحة كبيرة، و تظهر على كلماتهم و أعمالهم أمارات الاعتزاز لما أحرزوه من غلبة على العدوّ، و من أداء لحق الجندية، و كان السبب واضحا لأنّهم أرعبوا دولة قويّة سبق لها أن هزمت الامبراطورية الايرانية، فهم أخافوا الروم التى انسحبت من تبوك قبل وصول المسلمين إليها، و هم طوّعوا حكّام و زعماء المدن و المناطق الحدودية السورية و الحجازية، و أخضعوهم للدولة الاسلامية.

(۱) لا شكّ أنّ الغلبة على العدوّ فخر عظيم أصاب هذا الجيش، و كان طبيعيا أن يفتخر أفراد هذا الجيش و يتباهوا على الذين تخلّفوا فى المدينة من دون عذر، و لكن حيث أن مثل هذا النمط من التفكير و هذه العودة الظافرة كان من الممكن أن يوجد غرورا لدى

البعض فیسیئوا إلی بعض الـذین تخلّفوا فی المدینـة الـذین بقوا فیهـا لعـذر و قلوبهم مع جنود الاسـلام، و یشـارکونهم بافئـدتهم فی أفراحهم، و أتراحهم لهذا التفت رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و هم علی مشارف المدینة و قد توقّفوا خارج المدینة بعض الوقت:

«إنّ بالمدینة لأقواما ما سرتم سیرا و لا قطعتم وادیا إلّا کانوا معکم».

قالوا یا رسول اللّه: و هم بالمدینة؟

قال: «نعم، حبسهم العذر» «۱».

أجل أنهم کانوا یتشوّقون إلی الجهاد هذا الواجب الاسلامی الکبیر، و لکن العذر منعهم من الاشتراک فیه.

(۲) إن النبی الاکرم بهذه العبارة المقتضبة اشار- فی الحقیقة- إلی واحد من البرامج الاسلامیة التربویة، و ذکّر بأن النیة الطیبة و الفکر الصالـح یقوم مقام العمل الصالح الطیب، و أن الذین یحرمون من القیام بالأعمال الصالحة لافتقادهم القدرة علیها أو فقدان الامکانیات یمکنهم أن یشارکوا الآخرین فی

---

(۱) السیرة الحلبیة: ج ۳ ص ۱۶۳، بحار الأنوار: ج ۲۰ ص ۲۱۹.

سید المرسلین ،ج۲،ص:۵۷۶

ثواب العمل الصالح اذا نووا ذلک، و اشتاقوا إلیه قلبیا.

إذا کان الاسـلام یهتمّ باصـلاح الظاهر، فانه یهتمّ أکثر باصـلاح القلب و الفکر، باصلاح الباطن و السریرة، لأن اصلاح العقیدة و طریقة التفکیر هو منبع جمیع الاصلاحات، و أعمالنا کلها ولیدة أفکارنا و نوایانا.

إذا خفّف النبی الاکرم بقوله هـذا من غلواء المجاهدین و غرورهم، و حفظ مکانة المعذورین من المخلفین فلا یلحق بهم هوان إلّا أنه قرّر فی نفس الوقت أن یوبّخ المتخلفین من دون عذر و یلقّنهم درسا لن ینسوه، و للنموذج ننقل هنا قصة ثلاثة من المتخلّفین.

(۱)

أخذ المتخلّفین بالعقاب النفسیّ:

یوم اعلن فی المدینـة عن التعبئـة العامـة تخلّف ثلاثـة من المسـلمین فی المدینـة هم: «هلال بن أمیّة»، و «کعب بن مالک» و «مرارة بن الربیع» فقد حضـر هؤلاء عند رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله لدی خروجه إلی تبوک و اعتذروا إلیه بمعاذیر عن الاشتراک فی الجهاد، فاعتذر أحدهم، بأن الوقت هو وقت إدراک الثمر، و أنهم سیلتحقون بجیش الاسلام إذا فرغوا من الحصاد و القطاف.

إن هؤلاء و امثالهم ممن یریـدون الـدین و الـدینار، و تهمّهم مصالحهم المادیـة الشخصـیة و الاسـتقلال السیاسـی معا یعانون من نظرة ضیقة و قصـیرة تعادل اللذائذ المادیّة العابرة بالحیاة الانسانیة الشـریفة، التی تتحقق تحت لواء الاسـتقلال الفکریّ و السیاسـیّ و الثقافی، بل ربما رجّحوا الاولی علی الثانیة.

و لهذا کان علی النبی صـلّی اللّه علیه و آله- بعد العودة- أن یؤدب مثل هذه العناصـر حتی لا تسـری عدوی هذه الحالة المرضـیّة إلی الآخرین.

(۲) إنهم لم یتخلّفوا عن هـذا الجهـاد فحسب، بل لم یعملوا بالعهـد الـذی أعطوه لرسول اللّه صـلّی اللّه علیه و آله أیضا، فإنهم انشـغلوا بالتجارة، و جمع المال حتی فوجئوا بعودة رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله المظفّرة إلی المدینة فبادروا عند

سید المرسلین ،ج۲،ص:۵۷۷

ذلـک لملاقـاة ما بـدر منهم من تخلّف إلی الحضور عنـد رسول اللّه صـلّی اللّه علیه و آله للتسـلیم علیه و تقـدیم التهانی إلیه کما فعل الآخرون.

إلّا أنّ رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله أعرض بوجهه عنهم و لم يكترث بهم، و عند ما تحدث رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله بالكلام فى ذلك الاجتماع العظيم وسط موجة من الفرح و الابتهاج كان أوّل ما قاله هو:

«لا تكلمنّ أحدا من هؤلاء الثلاثة».

(۱) و مع أن عدد المتخلفين كان يقارب التسعين شخصا، إلا أن اكثرهم حيث كانوا من المنافقين، و لم يكن يتوقع منهم أن يشاركوا المسلمين فى جهاد العدوّ لهذا تركّز ثقل هذه القطيعة على هؤلاء المسلمين الثلاثة الذين كان بعضهم سبق منه أن اشترك فى غزوة بدر مثل «مرارة» و «هلال»، و كانت لهم شخصية و مكانة بين المسلمين!!

و لقد تركت سياسة رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله الحكيمة التى كانت جزء لا- ينفك من دينه أثرا عجيبا، فقد تعطّلت التجارة و الأخذ و العطاء مع المتخلفين، و كسدت بضائعهم، و لم يشترها أحد، و قطع أقرب أقرباء المخلّفين روابطهم و علاقتهم مع المخلفين المذكورين اتّباعا لأوامر النبى صلّى اللّه عليه و آله، و تركوا حتى الحديث العابر معهم.

ففعلت مقاطعة الناس للمخلفين فعلتها، و ضغطت عليهم نفسيا بشدة حتى ضاقت عليهم الأرض على رحابتها فى نظرهم كما يقول القرآن الكريم.

«حَتَّى إِذا ضاقَتْ عَلَيْهِمُ الْأَرْضُ بِما رَحُبَتْ وَ ضاقَتْ عَلَيْهِمْ أَنْفُسُهُمْ» «۱».

(۲) و لكن هؤلاء الثلاثة المقرون بفراسة كاملة أدركوا أن العيش فى البيئة الاسلامية لا- يمكن إلا- بالالتحاق الحقيقى بصفوف المسلمين، و أنه لا دوام لحياة الأقليّة الصغيرة أمام الاكثرية القاطعة، و بخاصة اذا كانت الأقلية تتألف من

---

(۱) التوبة: ۱۱۸، و تذكر التفاسير كيفية توبتهم و إنابتهم على وجه التفصيل فليراجعها من يريده.

سيد المرسلين ،ج۲،ص:۵۷۸

جماعة مشاغبة و مغرضة.

هذه المحاسبات من جانب، و الانجذاب الفطرىّ من جانب آخر دفعت بهؤلاء المخلفين إلى العودة إلى حظيرة الايمان الواقعى، و أن يظهروا ندمهم على فعلهم القبيح بالتوبة الى اللّه، و الانابة إليه، و قبل اللّه تعالى توبتهم، و أخبر نبيّه الكريم بعفوه عنهم فبادر النبىّ صلّى اللّه عليه و آله من فوره إلى الاعلان عن عفوه و رفع المقاطعة عنهم «۱».

(۱)

قصة مسجد الضّرار:

كانت «المدينة» و «نجران» تعتبران بالنسبة إلى أهل الكتاب منطقتين واسعتين و مركزيتين فى شبه الجزيرة العربية، فقد كانوا يتمركزون فى هاتين المنطقتين اكثر من أى مكان آخر، و لهذا اعتنق فريق من عرب الأوس و الخزرج الدين المسيحى و اليهودى.

و يبدو أن «ابا عامر» والد «حنظله غسيل الملائكة» المستشهد فى غزوة احد، كان قد رغب فى الدين المسيحى فى العهد الجاهلى، فانسلك فى صفوف الرهبان، فلمّا ظهر نجم الاسلام من افق المدينة بعد هجرة النبى إليها، و احتوى الدين الجديد الأديان الاخرى انزعج «أبو عامر» من هذه الظاهرة بشدة، فشرع بصدق فى التعاون مع منافقى الأوس و الخزرج. و قد عرف رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله بخططهم التخريبية، و أراد اعتقاله، فخرج «أبو عامر» من المدينة الى مكة، و من مكّة الى الطائف، و هرب من الطائف بعد سقوطها إلى الشام، و اخذ يقود من هناك شبكة تجسّسيّة لحزب المنافقين.

---

(۱) السيرة الحلبية: ج ۳ ص ۱۶۵، بحار الأنوار: ج ۱۰ ص ۱۱۹ و هذا النوع من المحاربة التى سلكها النبى مع المخلفين علّم المسلمين

درسا كبيرا و مفيدا فى مقابل الاقليات الصغيرة، و هو لا يحتاج إلّا إلى الاخلاص و الاتحاد و العزم هذا و يذكر الواقدى فى المغازى: (ج ۳ ص ۱۰۴۹- ۱۰۵۶) قصة هؤلاء المخلفين بصورة اكثر تفصيلا ممّا ذكرناه هذا.

سيد المرسلين ،ج۲،ص:۵۷۹

(۱) و قد كتب الى المنافقين فى المدينة فى إحدى رسائلهم ان استعدّوا و ابنوا مسجدا فى قباء فى مقابل مسجد المسلمين و صلّوا فيه فى أوقات الصلاة ليمكنكم- تحت غطاء أداء الفرائض- التحدث حول الامور المتعلقة بالاسلام و المسلمين، و كيفية تنفيذ المؤامرات الحزبية ضدهم.

لقد كان «ابو عامر» على غرار أعداء الاسلام فى العصر الحاضر يرى أن أفضل وسيلة لهدم و استئصال الدين فى بلد يسوده الدين هو الاستفادة من نفس سلاح الدين، و من المعلوم أنه يمكن توجيه الضربة إلى الدين باسم الدين أكثر من أىّ عامل أو وسيلة اخرى.

لقد كان «ابو عامر» يعلم أن النبى صلّى اللّه عليه و آله لا يسمح لحزب المنافقين بإقامة مركز لهم مطلقا إلّا إذا كان لذلك صبغة دينية، و كان تحت عنوان مسجد.

(۲) عند ما كان رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله يتجهّز إلى «تبوك» أتاه جماعة من المنافقين و طلبوا منه ان يسمح لهم ببناء مسجد فى محلتهم بقباء بحجة أن ذوى العلة و الحاجة لا يمكنهم أن يقطعوا المسافة بين قباء و مسجد النبى للصلاة معه صلّى اللّه عليه و آله فى الليلة المطيرة و الليلة الشاتية، فأوكل النبى صلّى اللّه عليه و آله أمر النظر فى طلبهم الى ما بعد العودة من تبوك «۱».

غير أن حزب النفاق بادروا الى اختيار نقطة من الأرض فى قباء، و اسرعوا فى اقامة مركز لهم تحت غطاء المسجد و لما عاد النبى صلّى اللّه عليه و آله من تبوك حضروا عنده و طلبوا منه أن يصلى فيه ركعتين ليسبغوا بذلك الشرعيّة على مركزهم، و فى هذا الاثناء نزل جبرئيل على رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و أخبره بحقيقة هذا الأمر، و سمّاه فى آيات نزل بها على النبى بمسجد الضرار، و وصفه بأنه مركز بنى لايجاد الفرقة بين المسلمين، و التآمر عليهم إذ يقول تعالى:

---

(۱) المغازى: ج ۳ ص ۱۰۴۶.

سيد المرسلين ،ج۲،ص:۵۸۰

«وَ الَّذِينَ اتَّخَذُوا مَسْجِداً ضِراراً وَ كُفْراً وَ تَفْرِيقاً بَيْنَ الْمُؤْمِنِينَ وَ إِرْصاداً لِمَنْ حارَبَ اللَّهَ وَ رَسُولَهُ مِنْ قَبْلُ وَ لَيَحْلِفُنَّ إِنْ أَرَدْنا إِلَّا الْحُسْنى وَ اللَّهُ يَشْهَدُ إِنَّهُمْ لَكاذِبُونَ لا تَقُمْ فِيهِ أَبَداً لَمَسْجِدٌ أُسِّسَ عَلَى التَّقْوى مِنْ أَوَّلِ يَوْمٍ أَحَقُّ أَنْ تَقُومَ فِيهِ فِيهِ رِجالٌ يُحِبُّونَ أَنْ يَتَطَهَّرُوا وَ اللَّهُ يُحِبُّ الْمُطَّهِّرِينَ» «۱».

(۱) فأمر النبى صلّى اللّه عليه و آله فورا بإحراق ذلك المسجد و تسويته بالأرض فحرّق و هدّم و سوّى بالأرض و تحوّل مكانه إلى مزبلة فيما بعد «۲».

إن تحريق و هدم مسجد الضرار كانت ضربة قاضية لحزب النّفاق فمنذئذ تلاشت و شائج و روابط ذلك الحزب الخبيث، و هلك حاميهم الوحيد عبد اللّه بن أبى بعد شهرين من غزوة تبوك.

و لقد كانت غزوة تبوك آخر الغزوات الاسلامية التى شارك فيها رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله إذ لم يشارك صلّى اللّه عليه و آله بعدها فى أى قتال.

---

(۱) التوبة: ۱۰۷ و ۱۰۸.

(۲) السيرة النبوية: ج ۲ ص ۵۳۰، بحار الأنوار: ج ۲۰ ص ۲۵۳.

سيد المرسلين ،ج۲،ص:۵۸۱

(۱)

۵۵ وفد ثقیف فی المدینة

اشارة

انتهت غزوة تبوک بکل مشاکلها، و متاعبها الکثیرة و عاد جنود الاسـلام المجاهـدون الی المدینة بابدان متعبة من وعثاء السـفر، و بعد الطریق، و لم یلق جنود الاسـلام کیدا و لم تحصل بینهم و بین الجیش الرومی ایة مواجهة کما و لم یواجهوا عدوا طوال ذلک الطریق، و لم یغنموا غنیمة. من هنا اعتبر بعض السذّج من المسـلمین تسییر هذا الجیش الضخم عملا لغوا و عبثا، و ذلک لأنهم لم یعرفوا بالآثار و النتائج غیر المرئیة لهذه الحرکة العسـکریة الواسـعة، و لم یمض وقت کبیر إلّا و اتضـحت نتائجها، فقد أسلمت علی أثر هذه المناورة العسـکریة العظمی أشـد القبائل عداء و عنادا للاسـلام، و خضـعت لسـلطان المسـلمین، بایفاد مندوبیها و وفودها إلی المدینة، و إظهار الطاعـة و الاسـلام عن طریقهـا، کما أنها عمـدت الی فتـح أبواب حصونها الحصـینة فی وجه المسـلمین لیحطّموا أصـنامها و أوثانها، و ینصبوا علی حطامها ألویة التوحید.

(۲) ان الجماعات السـطحیة التفکیر القصـیرة النظر تهتم- عادة- بالنتائـج المرئیة الحاضـرة، فمثلا إذا واجه جنود الاسـلام خلال الرحلة عدوّا، و قاتلوه و قضوا علیه، و غنموا غنائم من أمواله قالت هذه الجماعة: لقد حققت هذه العملیة العسکریة نتائج باهرة!!

و لکن أصـحاب الرؤیـة العمیقـة و النظرة البعیـدة یحلّلون الامور علی غیر هـذا النمط، فهم یمتـدحون أی عمل یخدم الهدف و النتیجة النهائیة و یعتبرونه نجاحا باهرا.

سید المرسلین ،ج۲،ص:۵۸۲

(۱) و من حسن الاتفاق أن غزوة تبوک خـدمت هـدف النبی صـلّی اللّه علیه و آله و هو اجتـذاب الاقوام العربیـة الی الاسـلام- خدمة کبری-، لأنه قـد شاع فی جمیع انحاء الجزیرة العربیـة أن الرومیین (الذین غلبوا الایرانیین الذین طالما سادوا نصف المعمورة فی ذلک الوقت و حکموا حتی الیمن و ما حولها فی آخر حروبهم، و استعادوا منهم صلیبهم و اعادوه إلی بیت المقدس) ارعبوا بالقوة الاسلامیة الکبری، و انصرفوا عن مقابلة جنود الاسلام.

لقد دفع هذا النبأ اشدّ القبائل عنادا، و التی کانت حتی یوم أمس غیر مستعدة للتعایش مع الاسلام و الخضوع له، دفعها إلی أن تغیّر من مواقفها المتعنتة المتصـلبة، و تفکّر فی التعاون و التعایش مع المسلمین، و لکی تسلم من عدوان القوی الکبری فی ذلک الیوم (إیران و الروم) انضوت تحت لواء الاسلام، و اعلنت عن انتمائها إلیه. و إلیک فیما یلی نموذج من هذه التطورات التی حدثت فی مواقف تلک القبائل العربیة المعادیة للاسلام.

(۲)

وقوع الفرقة و الاختلاف فی قبیلة ثقیف:

کانت قبیلـة ثقیف معروفـة بطغیانها و عنادها العجیب بین القبائل العربیـة، و لقـد قاوموا حصار الجیش الاسـلامی لهم مـدة شـهر واحد معتصمین بحصونهم فی الطائف و لم یسلّموا «۱».

هـذا و کان «عروة بن مسـعود الثقفی» و هو أحـد سادة ثقیف قد علم بانتصار المسـلمین الکبیر فی أرض تبوک، فقدم علی رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله قبل أن یـدخل المدینـة، و أسـلم علی یـدیه و اسـتأذنه فی أن یـذهب إلی الطائف، لیـدعو قبیلته إلی دین التوحید فحذره رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله من مخاطر هذا العمل لأنه صلّی اللّه علیه و آله کان یعرف أنّ فیهم نخوة الامتناع الذی کان

(۱) المغازى: ج ۲ ص ۹۲۲- ۹۳۸.

منهم.

و قال له: انهم قاتلوك.

فقال عروة: يا رسول اللّه أنا أحبّ إليهم من أبكارهم، (أو من أبصارهم)، و كان فيهم كذلك محبّبا مطاعا.

و لقـد كـان قوم عروة و سـائر قـادة ثقيف لم يـدركوا بعـد مـا أدركه عروة من عظمـة الاسـلام، و كـان فيهم نخوة و كبر يمنعانهم من الخضوع للحق.

و لهـذا قرّرت أن ترشق بالنبال و السـهام أول داعيـة أتاها ليدعوها إلى الاسـلام ... و هكذا رشـقوا بالنبال «عروة» فى الوقت الذى كان يدعوهم إلى الاسلام، فقال و هو يلفظ أنفاسه الأخيرة: كرامة اكرمنى اللّه بها، و شهادة ساقها اللّه إلىّ «۱».

(۱)

وفد ثقيف:

نـدم رجال ثقيف- بعد مقتل عروة- على فعلهم هذا بشدة و عرفوا بأن الحياة لم تعد ممكنة و ميسّـرة لهم فى قلب الحجاز الذى رفعت على جميع مناطقه ألويـة التوحيـد و خاصّـة بعد أن أصـبحت جميع المراعى و الطرق التجارية تحت رحمة المسـلمين، فقرّروا فى ندوة مشاورة عقـدت لدراسة مشـكلاتهم أن يبعثوا مندوبا من قبلهم إلى المدينة ليتفاوض مع رسول اللّه صـلّى اللّه عليه و آله و يعلن له عن استعداد قومه لاعتناق دين التوحيـد ضـمن شـروط معيّنـة، و اتفقوا على إيفاد «عبـدياليل» إلى المدينة و ابلاغ رسالتهم إلى رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و لكن عبـد ياليـل رفض القيـام بهـذه المهمّـة و قـال: لست فاعلا ذلك حتى ترسـلوا معى رجالا، لأنه كان لا يثق بثبـات رأيهم، و كـان يخشـى أن يصـنعوا به مـا صـنعوا بعروة بن مسـعود. فـاتفقوا ان يبعثوا معه خمسـة رجال من ثقيف ليقوموا جميعا بالقدوم

(۱) السيرة النبوية: ج ۲ ص ۵۳۷ و ۵۳۸.

على رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و التفاوض معه.

(۱) توجه هـذا الوفـد السداسـىّ إلى المدينة، و نزلوا بعد طىّ مسافة خارج المدينة عند قناة فألفوا عندها المغيرة بن شـعبة الثقفى يرعى خيولا لأصحاب رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله.

فلما رأى المغيرة زعماء قبيلته و عرف هدفهم وثب يشـتد الى المدينة ليبشّـر رسول اللّه صـلّى اللّه عليه و آله بعد أن ترك الخيول عند الثقفيين، و ليخبره بقرار قبيلـة ثقيف التى طال عنادها، فلقيه أبو بكر قبل أن يـدخل على رسول اللّه صـلّى اللّه عليه و آله فاخبره المغيرة عن ركـب ثقيف، فرجاه أبو بكر أن يسـمح له بتبشـير النبى صـلّى اللّه عليه و آله قبل أن يحـدثه المغيرة بالأمر ففعل المغيرة فـدخل أبو بكر على رسول اللّه صـلّى اللّه عليه و آله فأخبره بقدومهم عليه و أنهم جاءوا ليعتنقوا الاسـلام بشروط، فأمر رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله باكرامهم، و ضرب لهم قبة فى ناحية مسجده، و كلّف خالد بن سعيد بالقيام بشئون ضيافتهم.

ثم حضـر وفد ثقيف عند رسول اللّه صـلّى اللّه عليه و آله و مع أن المغيرة كان قد علّمهم كيف يحيّون رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله فانهم حيّوه بتحية الجاهلية تكبّرا منهم و غرورا ثم أخبروا رسول اللّه صـلّى اللّه عليه و آله برأى ثقيف و أضافوا أنهم مستعدون لاعتناق

الاسلام ضمن شروط خاصة، سوف يعرضونها عليه فى جلسة تالية.

و استمرت مفاوضات وفد ثقيف مع رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله عدة أيّام، و كان «خالد بن سعيد» هو الذى يمشى بينهم و بين رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله فى هذه المفاوضات.

(۲)

شروط وفد ثقيف:

قبل رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله كثيرا من شروط ثقيف حتى انه ضمن لاهل الطائف- ضمن ذلك العهد- أمن منطقة الطائف و ما يرتبط بالطائفيين من

سيد المرسلين ،ج۲،ص:۵۸۵

أراض، و لكن بعض شروطهم كانت غير صحيحة، و وقحة الى درجة أن النبى صلّى اللّه عليه و آله غضب بسببها، و لا- بأس بأن نتعرض لذكر بعض هذه الشروط:

قال وفد ثقيف: ان قبيلة ثقيف مستعدة لان تعتنق الاسلام شريطة أن يترك بيت أصنامهم على حاله، و أن يعبدوا «اللات» و هو صنم القبيلة الاكبر مدة ثلاث سنين فأبى رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله.

فلما رأوا غضب النبى و اباءه أخذوا يتنازلون عن المدة التى ذكروها سنة سنة و هو يأبى عليهم حتى سألوا شهرا واحدا، فابى عليهم أن يدعها و لا يوما.

(۱) و لقد كان مثل هذا الطلب من النبى صلّى اللّه عليه و آله الذى كان نشر التوحيد، و هدم بيوت الاصنام، و تحطيم الاوثان يشكل هدفه الاساسى كان طلبا مخجلا جدا، و لقد كان مثل هذا الطلب يكشف عن أنهم كانوا يريدون إسلاما لا يضر بمصالحهم الماديّة و ميولهم الباطنية، أما إذا كان غير هذا فلن يقبلوه و لن يرضوا به.

و لهذا عند ما عرف وفد ثقيف بقبح مطلبهم هذا بادروا إلى التعلل و الاعتذار بأنهم إنما أرادوا بذلك إرضاء نسائهم و ذراريهم و سفهاء قبيلتهم، حيث إنهم يكرهون أن يروّعوا قومهم بهدمها حتى يدخلهم الاسلام، فاذا أبى رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله عليهم ذلك فليبعث معهم شخصا من غير قبيلتهم ليهدمها، فوافق النبى صلّى اللّه عليه و آله على هذا الشرط، لأنّ النبى صلّى اللّه عليه و آله كان يريد محو و ازالة جميع المعبودات الباطلة عن الحياة البشرية سواء أتمّ هذا على أيدى الطائفيين أم على أيدى غيرهم.

(۲) و الشرط الآخر هو أن يعفيهم رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله من الصلاة.

فلقد كانوا يتصوّرون أن رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله يمكنه التصرّف فى الأحكام الإلهية كما يفعل قادة أهل الكتاب، حسب زعمهم، حيث كانوا يكلّفون جماعة بهذه الاحكام، بينما يعفون جماعة اخرى منها، و ذلك غفلة منهم عن

سيد المرسلين ،ج۲،ص:۵۸۶

أنّه صلّى اللّه عليه و آله يتبع الوحى الالهىّ، و لا يمكنه التغيير فيه قيد شعرة.

(۱) إن هذا الشرط كان يكشف عن انه لم يكن قد ترسّخت فى أفئدتهم روح التسليم المطلق بعد، و أنّ اعتناقهم للاسلام كان نتيجة ظروف ساقتهم إلى اسلام ظاهرىّ سطحىّ، و إلّا فلا- داعى و لا- مبرّر للايمان ببعض ما جاء فى الاسلام دون بعض، فيقبلوا شيئا و يرفضوا شيئا آخر.

إن الاسلام، و الايمان باللّه إن هو إلّا نوع من التسليم الباطنى الروحىّ، و الخضوع القلبى الذى يقبل المرء فى ظلّه جميع التعاليم و الدساتير الإلهية عن طواعية و رغبة، و فى مثل هذه الحالة لا غير لا تجد فكرة التبعيض فى التعاليم الإلهية طريقا إلى روح إنسان و مخيّلته.

و لأجل هذا قال رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله فى جوابهم:

«لا خير فى دين لا صلاة فيه» «۱».

إن المسلم الذى لا يسجد و لا يركع للّه تعالى فى اليوم و الليلة و لامرة واحدة، و لا يذكر ربّه لا يكون مسلما بالمعنى الصحيح.

(۲) هذا و عند ما اتفق الطرفان على شروطهما نظمت معاهدة تشمل المواد و الشروط المتّفق عليها، وقّع عليها رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله، و حينئذ أذن رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله لوفد ثقيف بالعودة إلى قومهم، و اختار منهم أحدثهم سنا و هو «عثمان بن أبى العاص» الذى كان أحرصهم على التفقه فى الإسلام، و تعلّم القرآن خلال وجوده بالمدينة فأمّره عليهم، و جعله نائبا دينيا، و سياسيا عنه فى قبيلة ثقيف و أوصاه- فيما أوصاه- بأن يصلّى بالناس جماعة مراعيا أضعفهم قائلا له:

«يا عثمان تجاوز «۲» فى الصلاة و أقدر الناس بأضعفهم فانّ فيهم الكبير

---

(۱) السيرة الحلبية: ج ۳ ص ۳۱۷.

(۲) تجاوز: أى خفف الصلاة و أسرع بها.

سيد المرسلين ،ج۲،ص:۵۸۷

و الصغير و الضعيف و ذا الحاجة».

(۱) ثم كلّف رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله «أبا سفيان بن حرب»، و «المغيرة بن شعبة» بالتوجّه الى الطائف مع وفد ثقيف لهدم الاصنام فيها، أجل إن أبا سفيان الذى كان و حتى يوم أمس من حفظة الأصنام و هو الذى أراق فى سبيلها أنهرا من الدّماء، يمشى الآن إلى الطائف و هو يحمل فأسه و معوله لتحطيم الأصنام فيها، و يحوّلها الى تلّ من الحطب، و يبيع ما يتعلق بها من ذهب و فضّة و حلىّ ليقضى بأموالها ديون «عروة» و «الأسود» حسب اوامر رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله «۱».

---

(۱) السيرة النبوية: ج ۲ ص ۵۳۷- ۵۴۳، السيرة الحلبية: ج ۳ ص ۲۱۶- ۲۱۸، و لقد وردت قصة وفد ثقيف فى كتاب «اسد الغابة»: ج ۱ ص ۲۱۶ و ج ۳ ص ۴۰۶ أيضا.

سيد المرسلين ،ج۲،ص:۵۸۸

حوادث السنة التاسعة من الهجرة (۱)

۵۶ إعلان البراءة من المشركين فى منى

اشارة

فى أواخر السنة التاسعة من الهجرة نزل أمين الوحى جبرئيل على رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله بعدة آيات من سورة التوبة (سورة البراءة)، و كلّف رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله بأن يبعث بها رجلا إلى مكّة ليتلوها مع عهد ذى أربعة بنود فى موسم الحج.

و لقد رفع الأمان فى هذه الآيات عن المشركين، و الغيت جميع العهود (إلّا العهود و المواثيق التى التزم بها أصحابها و لم ينقضوها)، و ابلغ إلى رءوس الشرك و أتباعهم أن عليهم أن يوضحوا مواقفهم من الحكومة الاسلامية التى تقوم على اساس التوحيد- و ذلك خلال أربعة أشهر، و إذا لم يتركوا الشرك و الوثنية خلال هذه الأشهر الاربعة نزعت منهم الحصانة، و رفع عنهم الأمان.

(۲) عند ما ينتهى المستشرقون إلى هذه القصة و هذا الفصل من التاريخ الاسلامى يصوبون رماح حملاتهم إلى الاسلام و يعتبرون هذا الموقف الحاسم و الحكيم مخالفا لمبدإ الحريّة الاعتقادية، و لكنهم اذا طالعوا صفحات التاريخ الاسلامى من دون أىّ تعصب و

انحياز، و درسوا الـدوافع الحقيقية وراء هذا الاجراء، و التى ذكرت فى هذه السورة، و فى النصوص التاريخية لسـلموا من كثير من هذه الاخطـاء، و لصـدّقوا و اعترفوا بأن هـذا العمل لا ينافى حريـة العقيـدة التى يحترمها عقلاء العالم، أبـدا و إليك فيما يأتى الـدوافع وراء صدور هذا العهد (البراءة).

(۳) ۱- كان التقليد السائد عند العرب فى العهد الجاهلى هو أن على زائر

سيد المرسلين ،ج۲،ص:۵۸۹

الكعبـة ان يعطى الثوب الـذى يدخل به الى مكة المكرمة للفقير و يطوف بثوب آخر، و اذا لم يكن له ثوب آخر، فان عليه أن يسـتعير ثوبا و يطوف به حتى لا يضطرّ إلى الطواف عريانا، و إن لم يمكنه ان يستعير ثوبا طاف بالبيت المعظم عاريا، بادى السوأة.

و قـد دخلت امرأة ذات جمـال كبير، ذات يوم المسـجد الحرام، و حيث أنّهـا لم تـك تملـك ثوبا آخر، لـذلك اضـطرّت تبعا لـذلك التقليد الجاهلىّ الخرافى أن تطوف عارية بالبيت المعظّم، و من الواضح أنّ مثل الطواف الفاضح أى الطواف بالجسد العارى فى أقدس بقعة من بقاع العالم على مرأى من جموع الطائفين بالبيت ينطوى على نتائج سيّئة بالغة السوء.

(۱) ۲- لقـد نزلت الآيات الاولى من سورة التوبة بعد أن انقضت عشـرون سـنة على بعثة النبى الكريم صـلّى اللّه عليه و آله، و فى هذه المدة كان منطق الاسلام القوى حول المنع من الوثنية و الشرك قد بلغ الى مسامع المشركين فى شبه الجزيرة العربية فاذا كانت جماعة قليلة منهم لا يزالون يصرّون على الشرك و الوثنية لم يكن ذلك إلّا عن عصبية و عناد.

من هنا كان الوقت قد جان لأن يسـتخدم رسول اللّه صـلّى اللّه عليه و آله آخر علاج لإصـلاح ذلك المجتمع المنحرف، و أن يستعين بمنطق القوّة لضـرب كل مظاهر الوثنيّة، و أن يعتبرها نوعا من العدوان على الحقوق الالهية و الإنسانية، و بهذه الطريقة يقضى على منبع و منشأ مئات العادات السيئة فى المجتمع.

(۲) و لكن المستشـرقين الذين اعتبروا هذا العمل مخالفا لمبدإ حرية الاعتقاد الذى هو أساس الدين الاسـلامى و قاعدة المدنية الراهنة، قد غفلوا عن هذه النقطة لأن مبدأ حرية العقيدة محترم ما دام لا يضـرّ بسـلامة الفرد و المجتمع، إذ فى غير هذه الصورة يجب مخالفتها حتما بحكم العقل و سيرة جميع المفكّرين.

فإذا كان فى أوربا اليوم مثلا جماعـة من الشـباب المنحرفين ينادون بحريـة العرى انطلاقا من افكار منحرفة فاسدة و قاموا- على أساس أن إخفاء بعض

سيد المرسلين ،ج۲،ص:۵۹۰

الأقسـام من الجسـد يثير الفضول و يوجب تحريك الغريزة و يسـبب فساد الاخلاق- بتشـكيل نوادى العرى السـرية، فهل يسـمح الفكر الانسانى الرشـيد بأن يسمح لمثل هذه الجماعة بأن تفعل ما تريد تحت قناع حرية العقيدة، و يقول: إن الاعتقاد أمر محترم، أو أن العقل يقضـى بان نحارب مثل هـذه الفكرة الحمقاء حفاظا على سـعادة تلك الجماعة نفسـها، و سـعادة المجتمع و هذا الموقف ممّا لا يتخذه الاسـلام فحسب بل هو موقف جميع العقلاء فى العالم من جميع الاتجاهات و الحركات الهدامـة التى تهـدّد مصالـح المجتمع بالخطر، فهم يحاربونها بلا هوادة، و هذه الحرب هى فى الحقيقة هى محاربة المعتقدات الحمقاء لدى الجماعات المنحطة.

إن الوثنية ليست سوى حفنة من الأوهام و الخرافات التى تسـتتبع مئات العادات الدنيئة، و قد بذل رسول الاسـلام جهودا كبرى و كافية فى سبيـل هـدايتهم، و بعـد أن انقضـى اكثر من عشـرين عاما من دعوته كان الوقت قـد حان لاستئصال جـذور الفساد باسـتخدام القوة العسكرية كآخر وسيلة.

(۱) ۳- و من جانب آخر فان الحج هو أكبر العبادات و الشعائر الاسلامية و لم تكن الصراعات و المواجهات التى وقعت بين الاسلام و رءوس الشـرك لتسـمح حتى يوم نزول هذه السورة بأن يعلّم الرسول الكريم المسـلمين مناسك الحج على الوجه الصحيح و بعيدا عن أىّ نوع من أنواع الشوائب و الزوائد.

من هنا کان یتوجب أن یقوم النبی الکریم بنفسه بالمشارکۀ فی هـذا المؤتمر الاسـلامی العظیم، و یعلّم المسـلمین هذه العبادة الکبری بصورة عملیّة، و لکن النبیّ صـلّی اللّه علیه و آله انما کان یمکنه المشارکة فی هذه المراسم و المناسک اذا خلّت منطقة الحرم الإلهی و نواحیها من کافة المشـرکین الـذین أعطوا مقام العبودیـة و العبادة للأصـنام الخشبیة، و الحجریة، و یطهّرها من کل معالم الشـرک و الوثنیة، و یصبح الحرم الإلهی خالصا للموحدین و العباد الواقعیین.

(۲) ۴- إن جهاد النبی لم یک له أیّ ارتباط بحریة العقیدة، فالعقیدة لیست شـیئا یمکن أن یفرض علی أحد، و یوجد او یمحی بالقهر. إن روح الانسان و نفسه

سید المرسلین ،ج۲،ص:۵۹۱

هو مرکز الاعتقاد و مقرّه، و ظرفه و مکانه، و هو لا یخضع لأی قهر أو تسخیر، و إن ظهور العقائد فی منطقة الضمیر یتوقف علی سلسلة من المقدمات و الأولیّات التی توجب حصول العقیدة، و ظهور العقیدة و حصولها من دون تلک المقدمات أمر محال.

و علی هـذا الأسـاس فـإن مسألـة الاعتقاد لا تخضع للقهر، و لا تقبل الفرض، بل کان نضال النبی ینحصـر فی النضال ضـدّ مظاهر هـذه العقیدة و هی عبادة الاوثان.

من هنا هـدم کل بیوت الاصـنام، و حطّم الأوثان بینما ترک الانقلاب فی العقائد و الضـمائر لعامل الزمن الذی کان مروره یسـتتبع- لا محالة- مثل هذا التطور و التحول و الانقلاب.

(۱) ان العوامـل الاربعـة المـذکورة دفعت برسول اللّه صـلّی اللّه علیه و آله إلی أن یسـتدعی أبـا بکر ثم یعلّمه الآیات الاولی من سورة التوبة و یأمره بأن یذهب برفقة اربعین رجلا من المسـلمین «۱» الی مکة، و یتلو هذه الآیات التی تتضـمن البراءة من المشرکین فی یوم الأضحی علی مسامع الناس.

فتهیـأ أبو بکر للقیـام بـاداء هـذه المهمـة، و توجه نحو مکـة، إلّـا أنه لم یلبث أن نزل أمین الوحی علی رسول اللّه صـلّی اللّه علیه و آله برسالة من اللّه سبحانه و هی:

«إنّه لا یؤدّی عنک إلّا أنت أو رجل منک».

(۲) و لهذا استدعی رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله علیّا و أخبره بالخبر ثم قال له:

ارکب نـاقتی العضبـاء و الحق أبا بکر فخـذ براءة من یـده، و امض بها الی مکـة و انبـذ بها عهـد المشـرکین إلیهم، أی اقرأ علی الناس الوافدین إلی منی من شتی انحاء الجزیرة العربیة براءة بما فیها النقاط الاربعة التالیة:

---

(۱) و قد ذکر الواقدی انهم کانوا ثلاثمائة (المغازی: ج ۳ ص ۱۰۷۷).

سید المرسلین ،ج۲،ص:۵۹۲

۱- أن لا یدخل المسجد مشرک.

۲- أن لا یطوف بالبیت عریان.

۳- أن لا یحجّ بعد العام مشرک.

۴- أنّ من کان له عند رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله عهد فهو له إلی مدته، أی إنّه محترم میثاقه و ماله و نفسه إلی یوم انقضاء العهد، و من لم یکن له عهد و مدة من المشـرکین فإلی أربعة أشـهر فإن أخذناه بعد أربعة أشهر قتلناه، و ذلک بدءا من هذا الیوم (العاشر من شهر ذی الحجة).

أی إن علی هـذا الفریق من المشـرکین أن یحـددوا موقفهم من الحکومة الاسـلامیة، فإمّا أن ینضوا الی صـفوف الموحدین، و ینبذوا وراء ظهورهم کل مظاهر الشرک و یحطموها، و إما أن یستعدوا للقتال مع المسلمین «۱».

(۱) فخرج على عليه السّلام على ناقة رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله العضباء مع جماعة منهم «جابر بن عبد اللّه» الأنصارى حتى ادرك أبا بكر فى الجحفة فأبلغه أمر النبى صلّى اللّه عليه و آله فدفع أبو بكر آيات البراءة إلى على عليه السّلام.

و يروى محدّثو الشيعة و جماعة من محدّثى السنّة أن الامام على بن أبى طالب قال لأبى بكر: أمرنى رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله أن اخيّرك بين أن تسير معى أو ترجع إليه فرجّح أبو بكر العودة الى المدينة على المسير مع على عليه السّلام الى مكة ...:

بل أرجع إليه، و عاد إلى النبى صلّى اللّه عليه و آله، فلما دخل عليه قال: يا رسول اللّه إنك أهلتنى لأمر طالت الاعناق إلىّ فيه، فلمّا توجهت له رددتنى عنه، ما لى أنزل فىّ قرآن؟!

فقال له النبى صلّى اللّه عليه و آله: لا- و لكنّ الأمين جبرئيل هبط إلىّ عن اللّه عزّ و جلّ بأنّه لا يؤدّى عنك إلا أنت أو رجل منك، و علىّ منّى، و لا يؤدّى عنّى إلّا علىّ» «۲».

---

(۱) فروع الكافى: ج ۱ ص ۳۲۶.

(۲) الارشاد: ص ۳۷.

سيد المرسلين ،ج۲،ص:۵۹۳

(۱) إلّا أن بعض روايات أهل السنّة تفيد أنّ أبا بكر أنيط إليه امارة الحجيج فى ذلك العام، بينما كلّف على عليه السّلام وحده بمهمة قراءة آيات البراءة و النقاط الاربعة المذكورة على الناس يوم الحج الاكبر بمنى «۱».

دخل أمير المؤمنين على بن أبى طالب عليه السّلام مكة و فى اليوم العاشر من شهر ذى الحجة، صعد على جمرة العقبة و قرأ على الناس الآيات الثلاث عشرة من صدر سورة التوبة (البراءة) و أذان رسول اللّه المتضمن للنقاط الاربعة، رافعا صوته به، بحيث يسمعه جميع من حضر، و ذلك بمنتهى الشجاعة و الجرأة، و أخبر المشركين الذين لا عهد و لا مدة لهم مع النبى صلّى اللّه عليه و آله بأن لهم أن يسيحوا فى الارض أربعة أشهر ابتداء من يوم قراءة ذلك الاعلان، فاذا انقضت هذه المدة قتلوا اذا وجدوا على الشرك، فعليهم أن يبادروا خلال هذا الأجل المضروب إلى تطهير بيئتهم من كل أنواع الوثنية و إلّا سلبت عنهم الحصانة، و رفع عنهم الأمان.

لقد كان أثر هذه الآيات و هذا الأذان النبوىّ هو أنه لم يمض على قراءتهما أربعة اشهر إلّا و أقبل المشركون على اعتناق عقيدة التوحيد أفواجا افواجا، و هكذا استأصلت جذور الوثنية فى شبه الجزيرة العربية فى أواسط السنة العاشرة من الهجرة.

(۲)

تعصّب بغيض فى تحليل هذا الحدث:

لا- ريب أن عزل أبى بكر عن مقام إبلاغ آيات البراءة، و تنصيب على بن أبى طالب مكانه لأداء تلك المهمة بأمر اللّه تعالى يعدّ من ابرز فضائل على و مناقبه المسلّمة التى لا تقبل الانكار و الشك، و لكن جماعة من الكتّاب المتعصبين وقعوا فى الخطأ و الانحراف مع ذلك عند تحليل و دراسة هذه الحادثة.

---

(۱) السيرة النبوية: ج ۲ ص ۵۴۶ و راجع للوقوف على المصادر العديدة لهذه القضية الغدير: ج ۶ ص ۳۳۸- ۳۵۰.

سيد المرسلين ،ج۲،ص:۵۹۴

فهذا «الآلوسى البغدادى» يكتب فى تفسيره عند دراسة و تحليل هذه الحادثة: النكتة فى نصب الامير كرم اللّه تعالى وجهه مبلّغا نقض العهد فى ذلك المحفل ان الصّديق رضى اللّه تعالى عنه لما كان مظهرا لصفة الرحمة و الجمال كما يرشد إليه ما تقدم فى حديث الاسراء و لما كان على كرم اللّه وجهه و الذى هو أسد اللّه و مظهر جلاله فوض إليه نقض عهد الكافرين الذى هو من آثار الجلال و

صفات القهر «۱».

(۱) إن هذا التفسير النابع من منبع التعصّب لا ينسجم مع كلام رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله لأنه قال عند الإجابة على أبى بكر: «إنّ هذه الآى لا يؤدّيها إلّا أنا أو رجل منّى» أى لا يصلح لأدائها غير هذين الرجلين و ليس فى هذا الكلام أى اشارة إلى الرأفة و الشجاعة. هذا مضافا إلى أن رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله المظهر الكامل للرحمة و الرأفة و بناء على ما قاله الآلوسى يجب أن لا يكلف حتى رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله بابلاغ هذه الآيات، على حين أن الوحى قال: هذه الآيات لا يؤديها إلّا أنت أو رجل منك».

(۲) و لقد برّر جماعة اخرى هذا المطلب بنحو آخر فقالوا: لقد كان التقليد المتّبع عند العرب فى نقض العهود مهما كانت هو ان يقدم نفس الموقّع على العهد أو أحد أنسبائه على نبذ العهد و نقضه، اذ فى غير هذه الصورة كان المتعارف عندهم أن يبقى العهد على حاله، و حيث إن على بن أبى طالب كان من اقرباء النبى لهذا كلّف بإبلاغ هذه الآيات التى تضمنت نبذ العهد.

(۳) و لكن هذا التفسير و التوجيه غير مقنع، لأنه كان ثمة بين أقرباء رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله من هو أقرب إلى رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله مثل عمّه العباس، فلما ذا لم يكلّف بابلاغ آيات البراءة، و نبذ العهد الى المشركين.

---

(۱) روح المعانى: ج ۱۰ ص ۴۵ تفسير سورة التوبة.

سيد المرسلين ،ج۲،ص:۵۹۵

ثم لما ذا لم يتبع النبى صلّى اللّه عليه و آله هذه العادة من أول الأمر و هو العارف بتقاليد مجتمعه؟

إذا أردنا أن نقضى فى هذه القضية التاريخية بالقضاء المحايد المنصف وجب أن نقول: إن علة هذا العزل، و النصب لم يكن لا دافع الرغبة فى المقام، و الطموح الى السلطة، و لا وشيجة القربى مع على عليه السّلام بل كان الغرض من هذا التغيير هو الكشف عمليا عن أهليّة أمير المؤمنين على عليه السّلام و صلاحيّته للقيام بالمهامّ المتعلّقة بالحكومة الاسلامية، و ليعلم الناس أنه عديل النبى صلّى اللّه عليه و آله فى الجوانب الروحية، و فى مجال الأهليّة، و الصلاحية.

(۱) و انه اذا ما غابت شمس الرسالة بعد حين وجب أن تسلّم مقاليد الحكم، و ازمّة التصرّف فى المسائل و الامور المتعلّقة بشئون الخلافة الى علىّ عليه السّلام إذ لا يصلح لهذا العمل الخطير سواه، و انه يجب أن لا يقع المسلمون بعد وفاة رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله فى الإشكال و التشتت، و الاختلاف و الحيرة فى هذا الأمر، لأنهم قد رأوا بام عينهم كيف نصب «على» من جانب النبى بأمر اللّه تعالى لنبذ العهود مع المشركين، الذى هو من صلاحيات و اختيارات، الحاكم الاسلامى و شئونه.

سيد المرسلين ،ج۲،ص:۵۹۶

(۱)

حوادث السنة العاشرة من الهجرة

۵۷ فى رثاء الولد العزيز

اشارة

«يا إبراهيم إنّا لن نغنى عنك من اللّه شيئا إنّا بك لمحزونون تبكى العين و يحزن القلب و لا نقول ما يسخط الربّ، و لو لا أنّه وعد صادق و موعود جامع فانّ الآخر منّا يتبع الأول لوجدنا عليك يا إبراهيم وجدا شديدا ما وجدناه» «۱».

هذه العبارات قالها رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله فى رثاء ولده العزيز «إبراهيم» فى اللحظات التى كان يلفظ فيها أنفاسه الأخيرة فى حجر أبيه الرحيم، و بينما كان الوالد العظيم واضعا شفتيه على خدّ ابنه، و يودّعه بروح ملؤها المشاعر و العواطف، من جانب، و راضية

بالتقدير الإلهى.

إنّ حبّ الأولاد و الأبناء من أرفع و أظهر تجلّيات الروح الانسانية، كما انه خير دليل على سلامة الروح و لطافتها.

لقد كان رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله يقول دائما: «اكرموا أولادكم» «۲» و ذهب إلى أبعد من ذلك إلى درجة أنّه اعتبر مودّة الأبناء و العطف عليهم من مكارم أخلاقه و محاسن سجاياه «۳».

(۲) ففى السنين و الأعوام الماضية واجه النبى الاكرم صلّى اللّه عليه و آله مصيبة

---

(۱) السيرة الحلبية: ج ۳ ص ۳۱۱ بحار الأنوار: ج ۲۲ ص ۱۵۷.

(۲) بحار الأنوار: ج ۱۰۴ ص ۹۵ عن مكارم الاخلاق.

(۳) المحجة البيضاء: ج ۳ ص ۳۶۶.

سيد المرسلين ،ج۲،ص:۵۹۷

افتقاد ثلاثة من أولاده هم: «القاسم و الطاهر، و الطيب» «۱» و ثلاث من بناته و هن: «زينب» و «رقيّة» و «أمّ كلثوم» و لقد حزن لفقدهم حزنا شديدا و كانت «فاطمة» هى البنت الوحيدة التى بقيت له من زوجته الكريمة خديجة.

(۱) لقد بعث رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله فى السنة السادسة من الهجرة سفراء إلى البلاد المختلفة خارج الجزيرة العربية و كان من جملة الكتب التى أرسلها إلى الامراء و الملوك هى رسالته إلى حاكم مصر يدعوه فيها إلى الاسلام، و إلى عقيدة التوحيد، و هذا الحاكم و إن لم يلبّ نداء النبىّ فى الظاهر، و لم يقبل دعوته إلّا أنه اجاب على كتاب النبى باجابة حسنة مضافا إلى أنه أرسل إليه صلّى اللّه عليه و آله هدايا منها جارية تدعى «مارية».

و لقد نالت هذه الجارية فيما بعد شرف تزوج النبى الكريم بها و ولدت له ابنا سماه «إبراهيم» أحبّه رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله حبّا شديدا.

و لقد خفّفت ولادة إبراهيم الكثير من الاحزان التى كان رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله يعانى منها بسبب افتقاده لأولاده الستة، و اشعلت فى نفس النبى صلّى اللّه عليه و آله بصيصا من الأمل، و لكن هذا البصيص من الأمل سرعان ما غاب بعد ثمانية عشر شهرا، و انطفأ.

(۲) لقد خرج رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله من بيته ذات يوم لعمل، و عند ما عرف بتدهور خطير فى صحة ولده الحبيب الوحيد «إبراهيم» عاد من فوره الى منزله، و اخذ ابنه من حضن أمه، و فيما كانت تعلو ملامحه علامات الغم و الاضطراب نطق بهذه العبارات.

إن حزن النبى صلّى اللّه عليه و آله و بكاءه فى موت ابنه «إبراهيم» دليل حىّ على عاطفته الانسانية التى استمرت حتى بعد وفاة ذلك الولد الحبيب، و إن إظهار تلك العواطف و الإعراب عن الحزن و الأسى كان يكشف عن روح

---

(۱) بحار الأنوار: ج ۲۲ ص ۱۶۶، و لكن بعض علماء الشيعة قالوا: أولاده الذكور من خديجة اثنان فقط راجع ج ۲۲ ص ۱۵۱ من بحار الأنوار.

سيد المرسلين ،ج۲،ص:۵۹۸

رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله العاطفية التى كانت تبرز من دون اختيار فيما دلّ تجنب رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله التكلم بما يسخط اللّه فى هذه المصيبة المؤلمة على إيمانه و رضاه بالتقدير الالهىّ الذى لا مفرّ لأحد منه.

(۱)

اعتراض غير وجيه:

استغرب عبد الرحمن بن عوف الأنصارى من بكاء النبىّ على ولده «إبراهيم»، فاعترض على رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله: أو لم تكن نهيت عن البكاء، و أنت تبكى؟

إن هذا المعترض لم يكن جاهلاـ بمبادئ الاسلام و قواعده الرفيعة فحسب، بل كان غافلاـ حتى عن العواطف و المشاعر الانسانية الخاصّة التى أودعتها يد الخالق فى ضميره أيضا.

إن جميع الغرائز الانسانية خلقت فى الكيان البشرى لأهداف خاصة و يجب ان يتجلى كل واحد منها فى وقته المناسب و موقعه اللازم، فالشخص الذى لا يحزن لفقد أحبّائه و أعزّائه و لا يغتم لفراقهم، و لا تدمع عيناه لذلک، و بالتالى إذا لم يظهر من نفسه أية ردة فعل عند فراقهم لم يكن سوى قطعة من الصخر، و لا يستحق اسم الانسانية.

(۲) و لكن ثمة نقطة مهمة و جديرة بالانتباه، و هى أنّ هذا الاعتراض و ان كان اعتراضا غير موجّه، إلّا أنه يكشف عن وجود حرية كاملة، و ديمقراطية حقيقية فى المجتمع الإسلامى الحديث التأسيس إلى درجة أنّ شخصا عاديّا من الناس تجرّأ على أن ينتقد عمل قائده بمطلق الحريّة و من دون خوف أو وجل، و سمع الجواب.

و من هنا قال رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم:

«لا، إنّما هذا رحمة، و من لا يرحم لا يرحم» «۱».

---

(۱) بحار الأنوار: ج ۲۲ ص ۱۵۱.

سيد المرسلين ،ج۲،ص:۵۹۹

او قال:

«لا، و لكن نهيت عن خمش وجوه و شقّ جيوب و رنة شيطان» «۱».

و لقد كلّف رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله أمير المؤمنين على بن أبى طالب «۲» بتجهيز «إبراهيم» و غسله و كفنه و تحنيطه، ثم إنّ النبى صلّى اللّه عليه و آله شيّعه مع جماعة من أصحابه، و مضى حتى انتهى به إلى قبره فى البقيع.

ثم إن النبى صلّى اللّه عليه و آله رأى فى قبر «إبراهيم» خللا فسوّاه بيده ثم قال:

«إذا عمل أحدكم عملا فليتقن» «۳».

(۱)

مكافحة الخرافات:

عند ما مات إبراهيم بن رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله انكسفت الشمس فتصوّر البعض ممن جهل سنن الطبيعة و قوانين العالم الطبيعىّ أن الشمس انكسفت لموت إبراهيم.

و لاـ شک أنّ مثل هذا التصور الباطل و ان كان قضية خيالية و وهما سخيفا إلّا أنه كان من شأنه أن ينفع النبى، و يعزّز مكانته فى المجتمع الذى طالما آمن بالخرافة و عشقها.

و لو أن رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله كان قائدا عاديا و ماديّا لكان من الجائز أن يؤيّد صحّة هذا التصور ليكتسب من وراء ذلک عظمة و قوة.

و لكن النبى صلّى اللّه عليه و آله على عكس هذه التوقّع رقى المنبر، و أطلع الناس على حقيقة الأمر و قال:

---

(۱) السيرة الحلبية: ج ۳ ص ۳۱۰ و ۳۱۱.

(۲) بحار الأنوار: ج ۲۲ ص ۱۵۶، و روى فى السيرة الحلبية ان رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله كلّف الفضل بن العباس (ابن عم النبى) بتجهيز إبراهيم.

(۳) بحار الأنوار: ج ۲۲ ص ۱۵۷.

سيد المرسلين ،ج۲،ص:۶۰۰

«أيّها الناس إن الشمس و القمر آيتان من آيات اللّه تجريان بأمره مطيعان له فلا ينكسفان لموت أحد و لا لحياته» «۱».

(۱) إن النبى الكريم صلّى اللّه عليه و آله على عكس ما يفعله النفعيون الوصوليون الذين لا- يكتفون بتفسير الحقائق و تجييرها لمصالحهم، و استخدامهم لمآربهم، بل طالما يحاولون استغلال جهل الناس و نزعهم إلى الخرافات لصالحهم.

إنّ رسول الاسلام على عكس هذه الجماعة لم يكتم الحقيقة، و لم يستفد من جهل الناس و غفلتهم لصالح نفسه.

و لو أن النبى صلّى اللّه عليه و آله كان يسبغ فى ذلك اليوم لباس الصحة على مثل هذه الفكرة الباطلة و هذا التصور الخيالى لم يمكنه أن يطرح نفسه قائدا خالدا للبشرية و رسولا- مختارا من جانب خالق الطبيعة، و المؤسس الحقيقى لقوانين العالم المادىّ، فى العالم الراهن الذى كشف فيه القناع عن اسرار الطبيعة، و اتضحت فيه قوانين العالم المادىّ و نواميسه، و علل الكسوف و الخسوف و غيرهما من تفاعلات الطبيعة.

(۲) إن دعوة النبى الا-كرم لم تكن مختصة بجماعة العرب كما أنها لا- تخضع لحدود زمانية أو مكانية، فلو أنه كان نبى الاقوام و الاجيال الغابرة، فهو كذلك نبىّ عصر الفضاء، و قائد عصر اكتشاف أسرار الطبيعة و رموزها.

إن احاديث هذا النبى العظيم، و كلماته من القوة، و المتانة و من الصحة، و الاتصاف بالواقعية بحيث لم يتطرق إليها أى إشكال حتى مع التطورات العلمية الاخيرة التى قلبت كثيرا من معارف البشر القديمة رأسا على عقب.

---

(۱) المحاسن: ص ۳۱۳، السيرة الحلبية: ج ۳ ص ۳۱۰ و ۳۱۱.

سيد المرسلين ،ج۲،ص:۶۰۱

(۱)

۵۸ وفد نجران فى المدينة

اشارة

تقع «نجران» بقراها السبعين التابعة لها، فى نقطة من نقاط الحجاز و اليمن الحدودية، و كانت هذه المنطقة فى مطلع ظهور الاسلام المنطقة الوحيدة التى غادر أهلها الوثنية لأسباب معيّنة و اعتنقوا المسيحية «۱» من بين مناطق الحجاز.

و قد كتب رسول الاسلام كتابا إلى اسقف نجران «۲» «أبو حارثة» يدعو أهلها فيه الى الاسلام يوم كتب كتبا إلى ملوك العالم و رؤسائه.

و إليك مضمون هذا الكتاب:

«بسم إله إبراهيم و إسحاق و يعقوب من محمّد رسول اللّه إلى أسقف نجران و أهل نجران إن أسلمتم فإنّى أحمد إليكم اللّه إله إبراهيم و اسحاق «۳» و يعقوب أمّا بعد فإنى أدعوكم الى عبادة اللّه من عبادة العباد، و أدعوكم إلى ولاية اللّه من ولاية العباد، فان أبيتم فالجزية، فان أبيتم فقد آذنتكم بحرب و السلام».

(۲) و اضافت بعض المصادر التاریخیة الشیعیة أن النبی الاکرم صلّی اللّه علیه و آله کتب فی ذلک الکتاب الآیة المرتبطة بأهل الکتاب «۴» و التی تدعوهم إلی عبادة اللّه الواحد القهار.

---

(۱) ذکر الیاقوت الحموی فی معجم البلدان: ج ۵ ص ۲۶۶- ۲۷۷ علل اعتناقهم للمسیحیة.

(۲) الاسقف معرب کلمة یونانیة هی ایسکوپ و تعنی الرقیب و المناظر و هو الیوم منصب اعلی من منصب القسیس.

(۳) بحار الأنوار: ج ۲۱ ص ۲۸۵.

(۴) المراد من تلک الآیة هو قوله تعالی: «قُلْ یا أَهْلَ الْکِتابِ تَعالَوْا إِلی کَلِمَةٍ سَواءٍ بَیْنَنا وَ بَیْنَکُمْ أَلَّا نَعْبُدَ إِلَّا اللَّهَ وَ لا نُشْرِکَ بِهِ «شَیْئاً» (آل عمران: ۶۴. الاقبال: ص ۴۹۴).

سید المرسلین ،ج۲،ص:۶۰۲

قدم سفیر رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله نجران و سلّم کتابه المبارک الی أسقف نجران، فقرأ ذلک الکتاب بعنایة و دقة متناهیة، ثم شکّل جماعة للمشاورة و تداول الأمر و اتخاذ القرار مکوّنة من الشخصیات البارزة الدینیة و غیر الدینیة، و کان أحد أعضاء هذه المجموعة «شرحبیل» الذی عرف بعقله و نبله، و تدبیره و حکمته، فقال فی معرض الاجابة علی استشاره الاسقف اياه: قد علمت ما وعد اللّه ابراهیم فی ذریة اسماعیل من النبوّة، فما یؤمنک أن یکون هذا الرجل، لیس لی فی النبوة رأی، لو کان أمر من امور الدنیا أشرت علیک فیه و جهدت لک.

(۱) فقرر المتشاورون ان یبعثوا وفدا إلی المدینة للتباحث مع رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله، و دراسة دلائل نبوته، فاختیر لهذه المهمة ستون شخصا من أعلم أهل نجران و أعقلهم، و کان علی رأسهم ثلاثة اشخاص من اساقفتهم هم:

۱- «أبو حارثة بن علقمة» اسقف نجران الأعظم و الممثل الرسمی للکنائس الرومیّة فی الحجاز.

۲- «عبد المسیح» رئیس وفد نجران المعروف بعقله و دهائه، و تدبیره.

۳- «الأیهم» و کان من ذوی السن و من الشخصیات المحترمة عند أهل نجران «۱»

قدم هذا الوفد المسیحی المدینة و دخلوا المسجد علی رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و هم یلبسون أزیاءهم الکنسیّة و یرتدون الدیباج و الحریر، و یلبسون خواتیم الذهب و یحملون الصلبان فی اعناقهم، فأزعج منظرهم هذا و خاصة فی المسجد رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله فشعروا بانزعاج النبی و لکنّهم لم یعرفوا سبب ذلک، فسألوا «عثمان بن عفان» و «عبد الرحمن بن عوف» و کانت بینهم صداقة قدیمة، فقال الرجلان لعلی بن أبی طالب: ما تری یا أبا الحسن فی هؤلاء القوم؟

قال: أری أن یضعوا حللهم هذه و خواتیمهم ثم یعودون إلیه.

---

(۱) السیرة الحلبیة: ج ۳ ص ۲۱۱ و ۲۱۲.

سید المرسلین ،ج۲،ص:۶۰۳

(۱) ففعلوا ذلک ثم دخلوا علی النبی صلّی اللّه علیه و آله فسلّموا علیه فرد علیهم السّلام، و احترمهم، و قبل بعض هدایاهم التی أهدوها إلیه صلّی اللّه علیه و آله، ثم إن الوفد- قبل ان یبدءوا مفاوضاتهم مع النبی صلّی اللّه علیه و آله قالوا: إن وقت صلاتهم قدحان و استأذنوه فی أدائها، فاراد الناس منعهم و لکن رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله اذن لهم و قال للمسلمین: دعوهم فاستقبلوا المشرق، فصلّوا صلاتهم «۱».

و بذلک اعطی النبی صلّی اللّه علیه و آله درسا فی التسامح الدینی یدفع افتئات اعداء الاسلام علی هذا الدین.

(۲)

مفاوضات وفد نجران مع النبی:

لقد نقل طائفة من كتّاب السيرة، و المحدثين الاسلاميين نصّ الحوار الذى دار بين وفد نجران المسيحى و رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله، و لكن المرحوم السيد ابن طاوس نقل نص هذا الحوار و قضية المباهلة بنحو أدقّ و اكثر تفصيلا ممّا ذكره الآخرون من المحدثين و المؤرخين.

فقد ذكر جميع خصوصيات المباهلة من البداية الى النهاية نقلا عن كتاب المباهلة لمحمد بن المطلب الشيبانى «۲». و كتاب عمل ذى الحجة للحسن بن اسماعيل «۳»، غير أن نقل جميع تفاصيل هذه الواقعة التاريخية الكبرى التى قصّر حتى فى الاشارة إليها اشارة عابرة بعض أصحاب السير أمر خارج عن نطاق هذا الكتاب، و لهذا فاننا نكتفى بنقل جانب من هذا الحوار الذى نقله رواه الحلبى فى

---

(۱) السيرة الحلبية: ج ۳ ص ۲۱۲.

(۲) هو محمّد بن عبد اللّه بن محمّد بن عبيد اللّه بن البهلول بن همام بن المطلب المولود عام ۲۹۷ ه و المتوفى عام ۳۸۷ ه.

(۳) من اراد الوقوف على خصوصيات هذه الواقعة التاريخية فليراجع كتاب الاقبال للمرحوم السيد ابن طاوس ص ۴۹۶- ۵۱۳.

سيد المرسلين ،ج۲،ص:۶۰۴

سيرته «۱». سيد المرسلين ج۲ ۶۰۴ مفاوضات وفد نجران مع النبى: ..... ص : ۶۰۳

۱) عرض رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله على وفد نجران و تلا عليهم القرآن، فامتنعوا و قالوا: قد كنّا مسلمين قبلك.

فقال رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله: كذبتم، يمنعكم من الإسلام ثلاث:

عبادتكم الصليب، و أكلكم لحم الخنزير، و زعمكم أنّ للّه ولدا.

فقالوا: المسيح هو اللّه لأنه أحيا الموتى، و أخبر عن الغيوب، و أبرأ من الأدواء كلها، و خلق من الطين طيرا.

فقال النبى صلّى اللّه عليه و آله هو عبد اللّه و كلمته ألقاها الى مريم.

فقال أحدهم: المسيح ابن اللّه لأنّه لا أب له.

فسكت رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله عنهم فنزل الوحى بقوله تعالى:

إنّ مثل عيسى عند اللّه كمثل آدم خلقه من تراب» «۲».

(۲) فقال وفد نجران: إنا لا نزداد منك فى أمر صاحبنا إلّا تباينا، و هذا الأمر الذى لا نقرّه لك، فهلمّ فلنلاعنك أيّنا أولى بالحق فنجعل لعنة اللّه على الكاذبين «۳».

فانزل اللّه عزّ و جلّ آية المباهلة على رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله:

«فَمَنْ حَاجَّكَ فِيهِ مِنْ بَعْدِ ما جاءَكَ مِنَ الْعِلْمِ فَقُلْ تَعالَوْا نَدْعُ أَبْناءَنا وَ أَبْناءَكُمْ وَ نِساءَنا وَ نِساءَكُمْ وَ أَنْفُسَنا وَ أَنْفُسَكُمْ ثُمَّ نَبْتَهِلْ فَنَجْعَلْ لَعْنَتَ اللَّهِ عَلَى الْكاذِبِينَ» «۴».

فدعاهم إلى المباهلة، فقبلوا، و اتفق الطرفان على ان يقوما بالمباهلة فى اليوم اللاحق.

---

(۱) السيرة الحلبية: ج ۳ ص ۲۳۹.

(۲) آل عمران: ۵۹.

(۳) بحار الأنوار: ج ۲۱ ص ۳۲۰، و لكن آية المباهلة، و كما يستفاد من السيرة الحلبية تفيد ان النبى هو الذى اقترح المباهلة ابتداء كما تفيد عبارة «تعالوا ندع ابناءنا ...».

(۴) آل عمران: ۶۱.

سید المرسلین ،ج۲،ص:۶۰۵

(۱)

خروج النبی للمباهلهٔ:

تعتبر قصهٔ مباهلهٔ رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله مع وفد نجران من حوادث التاریخ الإسلامیّ المثیرهٔ و الجمیلهٔ، و هی و إن قصّر بعض المفسّرین و المؤرخین فی روایهٔ تفاصیلها، و تحلیلها، إلّا أنّ ثلهٔ کبیرهٔ، من العلماء کالزمخشری فی الکشاف «۱» و الإمام الفخر الرازی فی تفسیره «۲» و ابن الاثیر فی الکامل «۳» أعطوا حق الکلام فی هذا المجال و ها نحن ننقل هنا نصّ ما کتبه الزمخشری فی هذا المجال:

حان وقت المباهلهٔ ... و کان النبی صلّی اللّه علیه و آله و وفد نجران قد اتفقا علی أن یجریا المباهلهٔ خارج المدینهٔ، فی الصحراء ... فاختار رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله من المسلمین و من عشیرته و أهله أربعهٔ أشخاص فقط و قد اشترک هؤلاء فی هذه المباهلهٔ دون غیرهم، و هؤلاء الاربعهٔ لم یکونوا سوی علی بن أبی طالب علیه السّلام و فاطمهٔ الزهراء بنت رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و الحسن و الحسین لأنه لم یکن بین المسلمین من هو أطهر من هؤلاء نفوسا، و لا أقوی و أعمق إیمانا.

(۲) طوی رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله المسافهٔ بین منزله، و بین المنطقهٔ التی تقرر التباهل فیها فی هیئهٔ خاصهٔ مثیرهٔ، فقد غدا محتضنا الحسین «۴» آخذا بید الحسن و فاطمهٔ تمشی خلفه و علی خلفها، و هو یقول: إذا دعوت فأمّنوا.

کان زعماء وفد نجران و رؤساؤهم قد قال بعضهم لبعض- قبل أن یغدو

---

(۱) ج ۱ ص ۳۸۲ و ۳۸۳.

(۲) مفاتیح الغیب: ج ۲ ص ۴۷۱ و ۴۷۲.

(۳) ج ۲ ص ۱۱۲.

(۴) جاء فی بعض الروایات أن النبی غدا آخذا بید الحسن و الحسین تتبعه فاطمهٔ و بین یدیه علیّ (بحار الأنوار: ج ۲۱ ص ۳۳۸).

سید المرسلین ،ج۲،ص:۶۰۶

رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله إلی المباهلهٔ: انظروا محمّدا فی غد، فإن غدا بولده و أهله فاحذروا مباهلته، و إن غدا بأصحابه فباهلوه فانه لیس علی شیء. و هم یقصدون أن النبی إذا جاء إلی ساحهٔ المباهلهٔ محفوفا بابهٔ مادیهٔ، و قوهٔ ظاهریهٔ، تحف به قادهٔ جیشه و جنوده فذلک دلیل علی عدم صدقه، و إذا أتی بولده و أبنائه بعیدا عن أیّهٔ مظاهر مادیهٔ و توجه إلی اللّه بهم و تضرع الی جنابه کما یفعل الأنبیاء دلّ ذلک علی صدقه لأنّ ذلک آکد فی الدلالهٔ علی ثقته بحاله و استیقانه بصدقه، حیث استجرأ علی تعریض أعزته، و أفلاذ کبده، و أحبّ الناس إلیه لذلک، و لم یقتصر علی تعریض نفسه له، و علی ثقته بکذب خصمه.

(۱) و فیما کان رجال الوفد یتحادثون فی هذه الامور اذ طلع رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و الاغصان الاربعهٔ من شجرته المبارکهٔ بوجوه روحانیهٔ نیّرهٔ فاخذ ینظر بعضهم إلی بعض بتعجب و دهشهٔ، کیف خرج رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله بابنته الوحیدهٔ، و أفلاذ کبده و کبدها المعصومین للمباهلهٔ، فادرکوا أن النبی صلّی اللّه علیه و آله واثق من نفسه و دعوته وثوقا عمیقا، اذ ان المتردد غیر الواثق بدعوته لا یخاطر بأحبائه و اعزته و یعرضهم للبلاء السماوی.

و لهذا قال اسقف نجران: یا معشر النصاری إنی لأری وجوها لو شاء اللّه أن یزیل جبلا من مکانه لازاله بها، فلا تباهلوا فتهلکوا، و لا یبقی علی وجه الأرض نصرانی إلی یوم القیامهٔ «۱».

(۱) یروی العالم الشیعی الکبیر السید ابن طاوس فی کتاب «الاقبال»: أقبل الناس من أهل المدینة من المهاجرین و الأنصار، و غیرهم من الناس فی قبائلهم و شعاراتهم من رایاتهم و احسن شاراتهم و هیئتهم ... و لبث رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله فی حجرته حتی متع النهار ثم خرج آخذا بید علی و الحسن و الحسین أمامه، و فاطمة علیها السّلام من خلفهم فاقبل بهم حتی أتی الشجرتین فوقف بینهما من تحت الکساء علی مثل الهیئة التی خرج بها من حجرته، ثم أرسل الی وفد نجران لیباهلهم.

سید المرسلین ،ج۲،ص:۶۰۷

(۱)

انصراف وفد نجران عن المباهلة:

لما رأی وفد نجران هذا الأمر (و هو خروج النبی باحبّته و اعزته) و سمعوا ما قاله اسقف نجران تشاوروا فیما بینهم ثم اتفقوا علی عدم مباهلة النبی صلّی اللّه علیه و آله، معلنین عن استعدادهم لدفع الجزیة للنبی کل سنة، لتقوم الحکومة الاسلامیة فی المقابل بالدفاع عن أنفسهم و أموالهم، فقبل النبی صلّی اللّه علیه و آله بذلک، و تقرّر أن یتمتع نصاری نجران بسلسلة من الحقوق فی ظل الحکومة الإسلامیة لقاء مبالغ ضئیلة یدفعونها سنویا، ثم قال النبی صلّی اللّه علیه و آله:

«أما و الّذی نفسی بیده لقد تدلّی العذاب علی أهل نجران، و لو لاعنونی لمسخوا قردة و خنازیر و لأضرم الوادی علیهم نارا و لاستأصل اللّه تعالی نجران و أهله».

عن عائشة: إن رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله خرج (أی یوم المباهلة) و علیه مرط «۱» مرجّل من شعر أسود، فجاء الحسن فادخله ثم جاء الحسین فادخله، ثم فاطمة، ثم علیّ، ثم قال: «إِنَّما یُرِیدُ اللَّهُ لِیُذْهِبَ عَنْکُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَیْتِ وَ یُطَهِّرَکُمْ تَطْهِیراً» «۲».

ثم یقول الزمخشری فی نهایة هذا الکلام: و فیه دلیل لا شیء أقوی منه علی فضل أصحاب الکساء (علیهم السّلام)، و فیه برهان علی صحة نبوة النبی صلّی اللّه علیه و آله، لأنه لم یرو أحد من موافق و لا مخالف أنهم أجابوا إلی ذلک.

(۲)

صورة العهد النبویّ لأهل نجران:

سأل وفد نجران النبیّ صلّی اللّه علیه و آله أن یکتب مقدار الجزیة التی اتفق علی دفعها من قبل أهالی نجران الی النبی صلّی اللّه علیه و آله فی کتاب، و أن

(۱) کساء.

(۲) الاحزاب: ۳۳.

سید المرسلین ،ج۲،ص:۶۰۸

یضمن النبی صلّی اللّه علیه و آله أمن نجران فی ذلک الکتاب، فکتب أمیر المؤمنین علیّ بن أبی طالب بأمر النبی کتابا هذا نصه:

(۱) «بسم اللّه الرحمن الرحیم. هذا ما کتب النبی محمّد رسول اللّه لنجران و حاشیتها، إذ کان له علیهم حکمة فی کل ثمرة و صفراء و بیضاء و سوداء و رقیق فأفضل علیهم و ترک ذلک لهم: ألفی حلة من حلل الأواقی فی کل رجب ألف حلة، و فی کل صفر ألف حلة، کل حلة أوقیة، و ما زادت حلل الخراج أو نقصت عن الأواقی فبالحساب، و ما نقصوا من درع أو خیل أو رکاب أو عرض أخذ منهم بالحساب، و علیهم فی کل حرب کانت بالیمن ثلاثون درعا، و ثلاثون فرسا، و ثلاثون بعیرا عاریة مضمونة لهم بذلک، و علی

أهل نجران مثواة رسلى (و استضافتهم) شهرا فدونه، و لهم بذلك جوار اللّه و ذمة محمّد النبى رسول اللّه على أنفسهم و ملتهم و ارضهم و اموالهم و بيعهم و رهبانيتهم على أن لا يعشّروا و لا يأكلوا الربا و لا يتعاملوا به فمن أكل الربا منهم بعد ذلك فذمّتى منه بريئة» «۱».

(۲)

اكبر فضيلة:

تعتبر واقعة المباهلة و ما نزل فيها من القرآن أكبر فضيلة تدعم موقف الشيعة على مر التاريخ. لأن ألفاظ الآية النازلة فى المباهلة و مفرداتها تكشف عن مكانة و مقام من باهل بهم رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و الذين يتخذهم الشيعة قادة لهم.

فهذه الآية اعتبرت الحسن و الحسين ابناء لرسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و فاطمة الزهراء المرأة الوحيدة التى ترتبط برسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و يصدق عليها عنوان «نسائنا». و قد عبّر عن علىّ عليه السّلام بانفسنا فكان على عليه السّلام تلك الشخصية العظيمة بحكم هذه الآية بمنزلة نفس رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله، ترى أية فضيلة أعظم و أسمى من أن ترتفع مكانة المرء من

---

(۱) فتوح البلدان: ص ۷۶، امتاع الاسماع: ص ۵۰۲ و اعلام الورى: ص ۷۸ و ۷۹.

سيد المرسلين ،ج۲،ص:۶۰۹

الناحية المعنوية ارتفاعا و تسمو سموا عظيما حتى أنه يوصف صاحبها بانه بمنزلة نفس النبى «۱».

أ ليست هذه الآية شاهد صدق على أفضلية أمير المؤمنين على عليه السّلام على جميع المسلمين.

لقد ذكر الفخر الرازى الذى عرف الجميع اسلوبه فى الابحاث الكلاميّة و مواقفه من القضايا المرتبطة بالإمامة، ذكر استدلال الشيعة بهذه الآية ثم أورد على هذا الاستدلال اعتراضا قليل الأهمية ممّا لا يخفى جوابه على أرباب العلم و أهل المعرفة.

هذا و يستفاد من الأحاديث الواردة عن ائمة أهل البيت أنّ المباهلة لا تختص بالنبى الاكرم بل يجوز أن يتباهل كل مسلم فى القضايا الدينية مع من يخالفه و يجادله فيها، و قد جاءت طريقة المباهلة و الدعاء المخصوص بها فى كتب الحديث، و للوقوف على هذا الامر يراجع كتاب «نور الثقلين» «۲».

---

(۱) و قد استند رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله إلى هذه الآية فى قوله: «على منى كنفسى».

(۲) نور الثقلين: ج ۱ ص ۲۹۱ و ۲۹۲، و راجع أيضا الكافى ج ۲ كتاب الدعاء باب المباهلة، و قد اشار العلامة الطباطبائى فى احدى رسائله إلى هذه الموضوع أيضا، و يعتبره من معاجز الاسلام الخالدة.

سيد المرسلين ،ج۲،ص:۶۱۰

(۱)

۵۹ تأريخ المباهلة عاما و شهرا و يوما

اشارة

إن حادثة المباهلة من قضايا التاريخ الاسلامى المعروفة المتواترة التى جاء ذكرها فى كتب التفسير، و التاريخ و الحديث بصورة مبسوطة و مفصّلة لمناسبة و اخرى، و تتلخص هذه القصة فيما يلى:

لقد کتب رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله- یوم راسل ملوک العالم و امراءه یدعوهم الی الاسلام- کتب کتابا الی اسقف نجران «ابو حارثة» دعا فیه أهل نجران إلی الاسلام و لما تسلّم أبو حارثة کتاب رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله شاور جماعة من اصحابه، فاشاروا علیه بأن یبعثوا وفدا یمثلون أهل نجران إلی المدینة، لیتفاوضوا مع رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله عن کثب.

و فعلا قدم الوفد المذکور المدینة، و التقی رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و بعد مداولات و مفاوضات کثیرة اقترح النبی الاکرم صلّی اللّه علیه و آله علی ذلک الوفد المباهلة بأمر اللّه سبحانه، بأن یخرج الجمیع (الطرفان) إلی الصحراء، و یدعو کل واحد من الجانبین علی الآخر فرضوا باقتراح رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله، و لکنّهم أحجموا عن المباهلة لما شاهدوا ما علیه رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله من حالة معنویة، و روحانیة عظیمة، حیث أن رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله اصطحب معه إلی المباهلة أربعة انفار من أفضل أحبته و أعزته، و تقرّر أن ینضوی نصاری نجران تحت مظلة الحکومة الاسلامیة و هم علی دینهم شریطة أن یدفعوا جزیة (و هی مبلغ ضئیل).

سید المرسلین ،ج۲،ص:۶۱۱

هذه هی خلاصة قضیة المباهلة التی لا یستطیع انکارها و إخفاءها أی مفسّر أو مؤرخ علی النحو الذی ذکر، و الآن یجب أن نری متی و فی أی یوم و شهر و عام وقعت هذه الحادثة الاسلامیة الکبری.

(۱)

عام المباهلة حسب المشهور:

یقول مؤلف کتاب مکاتیب الرسول فی هذا الصدد: لا خلاف عند المؤرخین ان کتاب الصلح کتب سنة عشرة من الهجرة، فیکون سنة المباهلة نفس هذه السنة أیضا، لان کتاب الصلح هذا انما کتب عند ما أحجم الوفد النجرانی النصرانی من مباهلة النبی صلّی اللّه علیه و آله.

و قد ادرج نص کتاب الصلح هذا فی مصادر عدیدة نذکر بعضها فی الهامش «۱».

(۲)

الشهر و الیوم الذی وقعت فیه المباهلة:

إن المشهور بین العلماء هو أن المباهلة وقعت فی الیوم الخامس و العشرین من شهر ذی الحجة، و ذهب المرحوم الشیخ الطوسی إلی أنها وقعت فی الیوم الرابع و العشرین من ذلک الشهر، و روی فی کتابه دعاء خاصا فی هذه المناسبة «۲».

و اما المرحوم السیّد ابن طاوس فقد نقل حول یوم المباهلة أقوالا ثلاثة، و ذکر بأن أصح تلک الأقوال و الروایات هو القائل بان یوم المباهلة هو الرابع و العشرون من شهر ذی الحجة، و قد ذهب البعض إلی أنه الیوم الواحد و العشرون بینما ذهب آخرون إلی أنه الیوم السابع و العشرون «۳».

---

(۱) تاریخ الیعقوبی: ج ۲ ص ۶۵، الدر المنثور: ج ۲ ص ۳۸.

(۲) مصباح المتهجد: ص ۷۰۴.

(۳) الإقبال: ص ۷۴۳.

سید المرسلین ،ج۲،ص:۶۱۲

(۱) ثم انه رحمه اللّه روی فی آخر کتابه «۱» قصة المباهلة بصورة مفصّلة لم ترد فی أی کتاب أو مؤلّف آخر، و نوّه بأن محتویات هذا

الباب اقتبست من الكتابين التاليين:

۱- كتاب المباهلة تأليف أبى المفضل محمّد بن عبد المطلب الشيبانى «۲».

۲- كتاب عمل ذى الحجة تصنيف الحسن بن اسماعيل بن أشناس «۳».

إلى هنا اتضح أن يوم المباهلة على المشهور هو اليوم الرابع و العشرون أو الواحد العشرون أو الخامس و العشرون أو السابع و العشرون من شهر ذى الحجة.

و أمّا رأينا حول التاريخ الدقيق لهذه الواقعة من حيث العام و السنة.

إن خلاصة القول هى أنّ هذه الأقوال و الآراء حول عام و يوم المباهلة لا توافق النقول التاريخية الاخرى التى يتسم بعضها بطابع القطعية إلى حدّ بعيد، و إليك ادلتنا على ذلك فيما يلى:

(۲)

رأينا حول عام المباهلة:

(۳) ۱- لقد جاء فى ختام الكتاب الذى بعثه النبىّ صلّى اللّه عليه و آله الى اسقف نجران عبارة: «و إن أبيتم فالجزية»، و قد جاءت لفظة الجزية فى القرآن الكريم

---

(۱) الاقبال: ص ۷۴۳.

(۲) لم ينقل المرحوم السيد نسبه بصورة صحيحة، فقد ذكر النجاشى نسبه على النحو التالى: محمّد بن عبد اللّه بن محمّد بن عبد اللّه بن بهلول بن الهمام بن المطلب و على هذا الاساس يكون جده المطلب و ليس عبد المطلب كما انه يكون المطلب جده الخامس. و ينبغى الاشارة هنا إلى أن لمحمّد بن عبد اللّه- حسب ما يرى النجاشى- فترتين من الحياة، كان فى إحداهما موثوقا به، و فى الاخرى غير موثوق به و هذا يقول: اجتنب الرواية عنه الّا عند ما يروى الثقات عنه ايام استقامته و صلاحه (راجع فهرست النجاشى ص ۲۸۱-۲۸۲).

(۳) جاء ذكره فى اسناد الصحيفة السجادية و هو من مشايخ الطائفة الامامية و قد توفى عام ۴۶۰ ه و قد نقل احاديث المباهلة (راجع الذّريعة ج ۱۵ ص ۳۴۴).

سيد المرسلين ،ج۲،ص:۶۱۳

فى سورة التوبة و الظاهر أن رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله استخدم هذه الجملة و اللفظة فى الكتاب المذكور اتباعا للآية المذكورة، و قد نزلت سورة التوبة قبيل غزوة تبوك بقليل، و قد وقعت هذه الغزوة بعد شهر رجب من السنة التاسعة.

و بناء على هذا يبعد أن يكون رسول اللّه قد كتب لأهل نجران كتابا، بعثوا بجوابه إليه صلّى اللّه عليه و آله بعد عام و نصف العام على يد وفدهم.

إن هذه الواقعة التاريخية تحكى عن أن هذه الحادثة قد وقعت فى السنة العاشرة من الهجرة.

(۱) ۲- اتفق كتّاب السيرة على أن رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله بعث عليّا عليه السّلام إلى اليمن للقضاء و تعليم الاحكام الدينية، و قد مكث على عليه السّلام هناك ردحا من الزمان لأداء مهامّه المخوّلة إليه، و عند ما علم بتوجه النبى صلّى اللّه عليه و آله الى مكة للحج، خرج هو أيضا إلى مكة على رأس جماعة من أهل اليمن، فلقى النبىّ بمكة، و قدّم إليه الف حلة من البز كان قد أخذها من أهل نجران من باب الجزية التى فرضت و كتبت عليهم فى معاهدة الصلح «۱».

إن هذه القضية التاريخية تفيد ان واقعة المباهلة و كتابة العهد لا ترتبط بالسنة العاشرة من الهجرة، و ذلك لأن أهل نجران تعهدوا فى

وثيقة الصلح أن يدفعوا الى رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله فى كل سنة ألفى حلة (مخيّطة و غير مخيّطة)، الف حلة منها فى شهر رجب، و الف حلة اخرى فى شهر صفر «۲».

(۲) فاذا سلّمنا بأن وثيقة الصلح كتبت فى شهر ذى الحجة وجب أن نقول ان المقصود منه هو شهر ذى الحجة من الاعوام السابقة على السنة العاشرة.

لأنه كيف يمكن أن نقول بأن كتابة وثيقة الصلح، و تنفيذها بواسطة الامام

---

(۱) السيرة النبوية: ج ۲ ص ۶۰۲ و ۶۰۳، الارشاد: ص ۸۹.

(۲) الطبقات الكبرى: ج ۱ ص ۳۴۸، و الارشاد: ص ۹۲.

سيد المرسلين ،ج۲،ص:۶۱۴

على عليه السّلام قد تمّا معا فى السنة العاشرة.

و إذا ارتضينا القول المشهور حول اليوم و العام الذى كتبت فيهما وثيقة الصلح، امكن فى هذه الصورة أن يكون عقد الصلح قد تمّ فى السنة العاشرة، و لكن يجب أن نرجع تاريخ كتابته إلى ما قبل شهر رجب لأن الفرض هو أن الامام عليا عليه السّلام قد استلم أول قسط من الجزية المقررة فى شهر رجب فى السنة العاشرة.

(۱) و الخلاصة أنه مع ملاحظة هذه القضية التاريخية (و هى أن الامام عليا استلم القسط الاول من الجزية من أهل نجران فى شهر رجب و سلمه إلى رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله فى مكة فى شهر ذى الحجّة) وجب أن نختار احد القولين التاليين:

الف: إذا سلّمنا بان يوم و شهر تنظيم وثيقة الصلح هو شهر ذى الحجة وجب ان نقول إن المقصود منه هو أشهر ما قبل السنة العاشرة.

باء: إذا ترددنا فى يوم و شهر كتابة الصلح على نحو التردد فى تحديد عامه، أمكن فى هذه الصورة ان نقول بان يوم المباهلة و كذا يوم تنظيم وثيقة الصلح يرتبطان باشهر ما قبل شهر رجب من السنة العاشرة للهجرة.

(۲)

زمن المباهلة يوما و شهرا:

إلى هنا اتضح انه من غير الممكن ان يكون عام المباهلة هو السنة العاشرة من الهجرة حتما، إلّا فى صورة واحدة و هى أن نغيّر رأينا فى اليوم و الشهر اللذين تمت فيهما كتابة وثيقة الصلح.

و قد حان الحين الآن لأن نحدّد تاريخ المباهلة من حيث اليوم و الشهر فى ضوء الاحداث و الوقائع التاريخية، فنقول: إن الشهر و اليوم اللّذين وقعت فيهما قضية المباهلة هما- حسب ما هو مشهور بين العلماء كما أسلفنا- شهر ذى الحجة

سيد المرسلين ،ج۲،ص:۶۱۵

و اليوم الرابع و العشرون أو الخامس و العشرون، و على قول: الحادى و العشرون، أو السابع و العشرون من ذلك الشهر.

(۱) و الآن يجب أن نرى هل تنطبق هذه الاقوال على غيرها من الحوادث التاريخية القطعية أم لا؟

إن الدراسة التالية تثبت لنا أن قضية المباهلة من غير الممكن أن تكون قد وقعت فى شهر ذى الحجة من السنة العاشرة مطلقا، لأنّ رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله قد توجّه الى مكة المكرمة لتعليم مناسك الحج فى السنة العاشرة من الهجرة، و فى اليوم الثامن عشر من هذا الشهر (و هو يوم الغدير) نصب فى منطقة غدير خم التى تبعد عن الجحفة «۱» بميلين «۲»، عليا خليفة على المسلمين من بعده.

و لم تكن حادثة الغدير بالحادثة التى تنتهى ذيولها فى يوم واحد ليتابع النبى سفره الى المدينة فورا لأن النبى- بشهادة التاريخ- أمر بعد نصب على عليه السّلام للخلافة أن يجلس على فى خيمة، و ان يدخل عليه المسلمون الحاضرون ثلاثة ثلاثة، و يهنئونه بالخلافة و

الإمرة و قد استمر هذا العمل حتى الليلة التاسعة عشرة من شهر ذى الحجة، و قد هنّأت «امهات المؤمنين» عليا عليه السّلام فى نهاية

---

(۱) «الجحفة» على وزن طعمة تقع على بعد ثلاثة منازل من مكة و سبعة منازل من المدينة و تبعد عن البحر الاحمر بستة اميال تقريبا و تقرب من رابغ التى تقع الآـن على الطريق بين مكـة و المدينـة راجع كتـاب التحرير للنووى و التهـذيب له أيضـا، هـذا و يقول الياقوت الحموى فى مراصد الاطلاع ص ۱۰۹: ان الجحفة تقع على بعد أربعة أميال من مكة و هى ميقات أهل مصـر و الشام، و تبعد عن البحر بستـة أميـال، و عـن غـدير خـم بميلين. و هى الآـن تبعـد عن مكـة- حسب المقـاييس الحديثـة- بمـائتين و عشـرين كيلومـترا و يقـول المسعودى فى كتابه «التنبيه و الاشراف» ص ۲۲۱- ۲۲۲ أيضا:

أن غدير خم يقرب من الماء المعروف بالخرار بناحية الجحفة، و ولد على رضى اللّه عنه و شيعته يعظمون هذا اليوم.

(۲) الميل عبارة عن ثلاثة آلاف ذراع، و الفرسخ عبارة عن تسعة آلاف ذراع و قيل: ان الميل عبارة عن أربعة آلاف ذراع، و الفرسـخ عبارة عن اثنى عشر الف ذراع، و على أيّة حال فان الميل ثلث الفرسخ، و ثلاثة اميال تعادل فرسخا كاملا (راجع القاموس مادة: ميل).

سيد المرسلين ،ج۲،ص:۶۱۶

مراسيم التهنئة «۱».

(۱) من هنـا لاـ يمكن القول بان رسول اللّه صـلّى اللّه عليه و آله غادر ارض غـدير خم فى اليوم التاسع عشـر، خاصـة ان تلك المنطقة كـانت المحل الـذى تتشـعب فيه طرق المـدنيين و المصـريين و العراقيين، و بناء على هـذا لا بـدّ أن الجماعات المختلفـة الاوطان التى كانت تريـد التوجه إلى أوطانها قـد ودّعت رسول اللّه صـلّى اللّه عليه و آله، و لا شك أن عمليـة التوديع هذه قد أوجبت مكث رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله فى أرض الغدير مدة أطول.

و حتى لو فرضـنا- افتراضا- أن رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله توجه نحو المدينة فى اليوم التاسع عشر، فهل يمكن ان نقول- فى ضوء المحاسبات التى نملكها من التاريـخ حول مقـدار طىّ هـذه المسافة- أن رسول اللّه صـلّى اللّه عليه و آله قدم المدينة فى اليوم الرابع و العشـرين أو الخامس و العشرين، و اخذ بمقدمات قضية المباهلة ثم كتب وثيقة الصلح بينه و بين أهل نجران؟، كلا حتما، لأن المسافة بين مكة و الجحفة كما ذكرنا فى الهامش المتقدم هى ثلث المسافة بين مكة و المدينة.

(۲) و يجب أن نرى الآن كم كان يستغرق من الزمن مجموع سفر القوافل- آنذاك- من مكة المكرمة الى المدينة المنورة؟

لا توجـد هنا أيّـة وثيقـة توضـح ذلك إلّا حديث سـفر النبى الاكرم صـلّى اللّه عليه و آله نفسه الذى وضـعه التاريخ تحت تصـرفنا فان التاريخ يقول: إنّ رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله قطع هذه المسافة عند هجرته من مكة الى المدينة فى مدة تسعة أيام «۲».

---

(۱) جاء تفصيل مراسم التهنئة فى موسوعة الغدير: الجزء ۱ ص ۲۴۵- ۲۵۷.

(۲) غادر رسول اللّه صـلّى اللّه عليه و آله مكة مهاجرا الى المدينة فى الليلة الرابعة من شـهر ربيع، و وصل إلى محلة «قبا» حوالى الظهر فى اليوم الثانى عشـر من نفس ذلك الشـهر، و تـدلّ القرائن على أن رسول اللّه صـلّى اللّه عليه و آله قطع هـذه المسافـة بسـرعة بسـبب ملاحقة قريش له (السيرة النبوية: ج ۲ ص ۳۹۹، الطبقات الكبرى: ج ۱ ص ۱۳۵).

سيد المرسلين ،ج۲،ص:۶۱۷

كما أن رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله قطع هذه المسافة فى مدة أحد عشر يوما «۱».

(۱) و سـبب التفاوت بين هاتين الرحلتين هو أن النبى صـلّى اللّه عليه و آله قطع المسافـة المـذكورة فى الرحلة الاولى برفقة شخصـين، بينما قطع تلك المسافة فى الرحلة الثانية بصحبة جيش قوامه عشرة آلاف رجل، و من الطبيعى أن تتم الحركة فى الصورة الثانية بصورة اكثر بطؤا.

و لنفترض أن رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله غادر أرض «غدير خم» فى اليوم التاسع عشر، فاننا إذا اتخذنا تسعة ايام مقياسا لتقييمنا وجب أن نقول أن رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله لا بدّ أنه قطع المسافة بين الجحفة و المدينة فى ستة أيام لأن المسافة بينهما هى ثلثا مجموع المسافة بين مكة و المدينة، و بالتالى دخل المدينة فى اليوم الرابع و العشرين.

و اذا اعتبرنا الثانى (أى احد عشر يوما) انه هو المقياس وجب أن يقطع تلك المسافة (أى بين الجحفة و المدينة) فى سبعة ايام و نصف اليوم، فيكون- حسب القاعدة- قد قدم المدينة فى اليوم السادس و العشرين حوالى الظهر منه.

فهل يمكن القول- فى ضوء هذه المحاسبة- بأن قضية المباهلة وقعت فى اليوم الرابع و العشرين أو الخامس و العشرين او السابع و العشرين.

(۲) إن بطلان هذا القول، و خلوّه عن الصحة يتضح اكثر اذا عرفنا بأن وفد نجران قبلوا بالتباهل بعد سلسلة من المفاوضات و المداولات، و قد انصرفوا عن التباهل فى المآل و وقّعوا على وثيقة صلح بينهم و بين النبى صلّى اللّه عليه و آله، تحت شروط خاصة.

فإن أعضاء الوفد المذكور دخلوا المدينة و هم يرتدون ثيابا راقية من الديباج و الحرير، و فى أيديهم خواتيم من ذهب، و على صدورهم صلبان من ذهب، و توجه

(۱) بحار الأنوار: ج ۲۲ ص ۱۹.

سيد المرسلين ،ج۲،ص:۶۱۸

فور قدومهم- و على هذه الهيئة- إلى مسجد النبى صلّى اللّه عليه و آله و لكن النبى واجههم بالكره بسبب الهيئة التى دخلوا بها عليه.

(۱) فانتهى هذا اللقاء من دون عمل شىء و تفرق أعضاء الوفد، و هم فى حيرة من موقف النبى صلّى اللّه عليه و آله فالتقى الوفد عليا عليه السّلام و سألوه عن سبب استياء النبى و اعراضه عنهم، فأخبرهم الامام على عليه السّلام بأن عليهم أن ينزعوا تلك الثياب و الحلىّ عنهم، و يدخلوا على رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله بثياب عادية حتى يرتاح إليهم النبىّ و يستقبلهم بوجه منبسط.

فعاد أعضاء الوفد و دخلوا على النبى صلّى اللّه عليه و آله ثانية و لكن بثياب عادية خالية عن الزينة و الحلىّ، فاستقبلهم رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله ببشاشة خاصة، و رحّب بهم ترحيبا كبيرا، ثم سألوا النبى صلّى اللّه عليه و آله أن يؤدوا صلاتهم فى المسجد، فاذن لهم رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله بذلك، ثم دخلوا مع النبى صلّى اللّه عليه و آله فى مناظرات و مناقشات مفصّلة، و بعد مناظرات مفصلة ذكرها اكثر المفسرين و المؤرخين و منهم ابن هشام فى سيرته «۱» اتفقوا على أن يحسموا الأمر بالمباهلة، و حدّد يوم المباهلة.

و لما كان ذلك خرج رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله فى ذلك اليوم مع ابنته الزهراء و صهره علىّ بن أبى طالب، و سبطيه الحسن و الحسين، إلى الصحراء للمباهلة مع وفد نجران.

(۲) و لكن وفد نجران بعد أن رأوا النبى و من معه و ما هم عليهم من البساطة و الجلال انصرفوا عن الدخول فى المباهلة و رضخوا طائعين لدفع جزية سنوية الى رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله.

فهل هذه الوقائع التى استغرقت- كما يقول بعض المؤرخين- اربعة مجالس يمكن أن تكون قد تمّت فى يوم واحد؟

(۱) السيرة النبوية: ج ۲ ص ۵۷۵، مجمع البيان: ج ۱ ص ۴۱۰.

سيد المرسلين ،ج۲،ص:۶۱۹

(۱) إن المحاسبات تقضى و تفيد بأن مراسيم المباهلة، و كتابة وثيقة الصلح من غير الممكن أن تكون قد وقعت فى اليوم الواحد و العشرين أو الرابع و العشرين، أو الخامس و العشرين أو السابع و العشرين من شهر ذى الحجة من السنة العاشرة للهجرة.

هذا مضافا إلى أن «نجران» مدينة حدودية بين الحجاز و اليمن، و لا بد أن تردّد القبائل كان من شأنه ان ينقل الى مسامع النجرانيين

أنباء وجود رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله فى مكة لاداء مناسك الحج، و لهذا فان من المستبعد ان يكون وفد نصارى نجران قد اقدم على التوجه إلى المدينة للحضور عند رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله قبل التأكّد الكامل من عودته إلى المدينة و الاستقرار الكامل فيها.

(۲)

هل كانت قضية المباهلة فى السنة التاسعة؟

هنا يمكن أن يقال بأن قضية المباهلة وقعت فى شهر ذى الحجة من السنة التاسعة، و قد ذهب إلى هذا الرأى بعض المؤرخين أيضا «۱».

و لكن المحاسبات التاريخية تثبت أيضا بطلان هذا الرأى، و ذلك لأن الامام عليا الذى كان من الشاهدين لقضية المباهلة، كما أنه هو الذى كتب وثيقة الصلح بيده الشريفة كان قد كلّف فى التاسع من شهر ذى الحجة من هذه السنة (التاسعة) من قبل النبى صلّى اللّه عليه و آله بمهمة إبلاغ آيات البراءة- على

---

(۱) جاء ذكر هذا عند تفسير سورة التوبة. نقل صاحب الغدير: فى ج ۶ ص ۳۱۸- ۳۲۱ هذا الرأى من اثنين و سبعين شخصا من علماء السنة، و كأن قضية المباهلة بين النبى و وفد نجران وقعت فى آخر هذه الستة (التاسعة)، لأنه ورد أن هذا الأمر قدتم فى شهر ذى الحجة بعد فتح مكة، و لا بد ان المراد بذى الحجة ليس هو ذو الحجة من عام حجة الوداع و هى السنة العاشرة التى وقعت فيها قضية الغدير فاذن هو ذو الحجة من السنة السابقة على عام الغدير و استغرقت اربعة مجالس (بتلخيص).

سيد المرسلين ،ج۲،ص:۶۲۰

المشركين فى يوم الحج الاكبر بمنى، و فى الحقيقة كانت السنة الثانية التى كانت قد انيطت امارة الحج و ادارة امر الحجيج إلى المسلمين، و كان قد اختير أمير المؤمنين أميرا على الحج فيها.

(۱) و نحن نعلم أن مناسك الحج تنتهى فى اليوم الثانى عشر من شهر ذى الحجة، و لا شك أن شخصية بارزة و مسئولة كالامام على عليه السّلام الذى كان يرأس الحج فى ذلك العام من غير الممكن أن يكون قد غادر مكة فى اليوم الثالث عشر و يتوجه الى المدينة و هو الذى كانت له أقرباء و انسباء كثيرون فى مكة، هذا مضافا إلى أن حركة الحجيج لم تكن فى تلك العصور حركة انفرادية حتى يستطيع كل واحد منهم أن يقطع الفيافى القفراء و الصحارى القاحلة الموحشة بمفرده فكان على من يريدون الحج ان يتوجّهوا بصورة جماعية الى مكة أو يغادروها إلى بلادهم.

و لهذا فان عليّا عليه السّلام مهما اسرع و جدّ فى السير قافلا الى المدينة، و قطع المسافة بين مكة و المدينة بسرعة فائقة فانه من غير الممكن أن يكون قدم المدينة قبل اليوم الرابع و العشرين، و لهذا كيف يمكن أن يقوم بارشاد وفد نجران و دلالتهم على ما يجب ان يفعلوه حتى يستقبلهم النبى ببشاشة و يرحّب بهم، و يشهد المباهلة مع المتباهلين.

(۲) إن الشواهد و الادلة التاريخية تشهد بان النظرية المشهورة حول زمن المباهلة (يوما و شهرا و عاما) لا تحظى بالاعتبار الكافى، و لا بدّ- لمعرفة زمن هذه الحادثة التى هى من مسلّمات القرآن و التفسير و الحديث- من مزيد التحقيق، و مزيد الدراسة، و التقصّى.

و هنا يبقى سؤال لا بدّ من الإجابة عليه و هو: كيف اختار المشهورون من العلماء مثل هذه النظرية حول يوم المباهلة و شهرها و عامها.

(۳) و الجواب هو: أن المرحوم الشيخ الطوسى اختار هذا القول استنادا الى رواية مسندة نقلها فى كتابه و لكن فى سند الحديث المذكور رجالا غير ثقات فى نظر

سيد المرسلين ،ج۲،ص:۶۲۱

علماء الرجال، نظراء:

۱- محمّد بن أحمد بن مخزوم استاذ التّلعكبریّ فی الحدیث فهو ممن لم یوثّق «۱».

۲- الحسن بن علی العدویّ و قد ضعّفه العلامة «۲».

۳- محمّد بن صدقة العنبری و قد وصفه الشیخ الطوسی بالغلوّ «۳».

و قد ذکر المرحوم السید ابن طاوس فی کتاب «الاقبال» امورا تتعلق بالمباهلة نقلا عن کتاب أبی المفضل و قد ذکرنا فی الهامش (ص ۲۰۷۳) أن ابا المفضل له فترتان فی حیاته، فهو موثق فی حال و غیر موثق فی حال آخر، و لا یـدری فی أی حال من الحالین کتب أبو المفضل قضایا المباهلة، و اخذها عنه العلماء.

کما ان السیّد استند فی کتابه المذکور (ص ۷۴۳) علی حـدیث مرفوع (و هو مـا فیه نقص فی رجال سنده)، و ذکر فی ضوئه ان یوم المباهلة هو الیوم الرابع و العشرون علی حین لا تقوم مثل هذه الروایة باثبات المدعی.

---

(۱) و ان حاول المامقانی فی تنقیح المقال توثیقه لکونه استاذ حدیث.

(۲) تنقیح المقال: ج ۱ ص ۲۹۴.

(۳) رجال الشیخ الطوسی: ص ۳۹.

سید المرسلین ،ج۲،ص:۶۲۲

۱۶۰- تقییم البراءة من المشرکین ۲- وفود القبائل فی المدینة

اشارة

(۱) ترکت البراءة القویـة التی أعلنها امیر المؤمنین علی علیه السّـلام فی موسم الحج فی السـنة التاسـعة بمنی بامر رسول اللّه صـلّی اللّه علیه و آله و التی أعلن فیها بصـراحة و بصورة رسـمیة ان اللّه و رسوله بریئان من المشرکین و الوثنیین، و أن علی المشرکین أن یضعوا حدّا لشرکهم خلال أربعة أشهر فإما أن یسلموا و یکفّوا عن عبادة الاصنام و یهجروها، و إما أن یستعدوا لمواجهة شاملة.

لقـد ترک إعلان هـذه البراءة الصـریحة أثرها العمیق و السـریع، فقد ارتبکت القبائل العربیة القاطنة فی شتی أنحاء الجزیرة العربیة التی کانت بسـبب عنادها و لجاجتها ترفض الخضوع لمنطق القرآن و الاسـتجابة لنـداء التوحید و تصـر علی المضـی فی عاداتها الشـنیعة، و العکوف علی الاوهام و الخرافات و عبادة الاصنام و الأوثان.

(۲) لقد ارتکبت هذه القبائل، علی اثر تلک البراءة الصـریحة القویة، فعمدت إلی إیفاد وفود و مندوبین من جانبها إلی المدینة عاصمة الإسلام، و قد دار بین کل واحد من هذه الوفود و بین رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله حوار خاص.

و قد ذکر ابن سعد فی الطبقات الکبری «۱» مواصفات و خصوصیات اثنین

---

(۱) الطبقات الکبری: ج ۲ ص ۲۹۱- ۳۳۰.

سید المرسلین ،ج۲،ص:۶۲۳

و سبعین وفدا من تلک الوفود.

إن توافد هذه البعثات و الوفود العجیب و خاصة فی أعقاب إعلان البراءة یکشف عن أن مشـرکی العرب فقدوا فی السـنة العاشـرة من الهجرة کل حصـین یمنعهم عن رسول اللّه صـلّی اللّه علیه و آله، و الّا لکانوا یلجئون إلیه، و یتظاهرون علی رسول اللّه صلّی اللّه علیه و

آله.

و لم تنته المدة المضروبة (اربعة أشهر) بعد إلّا و دخلت كل مناطق الحجاز و كل أقوامها تحت راية التوحيد، و لم يبق فى الحجاز بيت تعبد فيه للاصنام و الاوثان ظاهرا حتى أن فريقا من سكان اليمن و البحرين و اليمامة انتبهوا الى الاسلام فاقبلوا عليه و اعتنقوه.

(۱)

محاولة اغتيال النبى:

عرفت قادة بنى عامر من بين القبائل العربية- يومئذ- بالشر و الطغيان، و قد اعتزم ثلاثة اشخاص منهم هم: «عامر» و «أربد» و «جبار» على أن يدخلوا المدينة راس وفد من بنى عامر، و يتظاهروا بالتفاوض مع رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله، ثم يغدروا به فى المجلس و يغتالوه.

و كانت الخطة تقضى: بأن يتحدث «عامر» الى رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و يفاوضه، و فيما هو يفعل ذلك يبادر «أربد» الى ضرب رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله بسيفه.

و لم يخبر بقية اعضاء الوفد بنوايا هؤلاء الثلاثة و خطتهم، و لهذا أعلنوا لرسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله عن رغبتهم الصادقة فى الاسلام، و وفائهم لشخص النبى صلّى اللّه عليه و آله، و لكن «عامرا» احجم عن أى نوع من انواع

سيد المرسلين ،ج۲،ص:۶۲۴

التظاهر بالإسلام فى ذلك المجلس و كان يصرّ على رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله أن يخلو به فى مكان آخر ليتحدث معه على انفراد تمهيدا لتنفيذ الخطة المشؤومة و هو ينظر الى أربد و ينتظر منه ما كان أمره به و اتفقا عليه، و لكنه لا يزداد نظرا إلى «اربد» إلّا و يزداد «اربد» حيرة و دهشة هذا و رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله يقول لعامر كلما قال: خالّنى: لا و اللّه حتى تؤمن باللّه وحده لا شريك له.

(۱) فلما أيس «عامر» من «اربد»، و كأنّ «اربدا» كلما عزم أن يجرد سيفه و يهجم على رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله هاب النبى، و منعته عظمته و مهابته، فانصرف عن نيته، قال عامر و هو يترك مجلس النبى صلّى اللّه عليه و آله: أما و اللّه لأملأنّها عليك خيلا و رجالا و هو بذلك يكشف عن عناده و عتوه.

فقابله رسول اللّه بحلم كبير، و لم يرد على كلامه و تهديده و انما اكتفى بأن دعا عليه و على صاحبه بعد أن غادر مجلس النبى صلّى اللّه عليه و آله.

و لقد استجاب اللّه لدعاء نبيه سريعا فقد خرج هو و صاحبه راجعين إلى بلادهم حتى اذا كانوا فى اثناء الطريق بعث اللّه الطاعون فى عنق «عامر» فقتله ذلك المرض الوبىء فى بيت امرأة من بنى سلول فى صورة فضيعة، و حالة سيئة.

و أما «اربد» فارسل اللّه عليه و على جمله صاعقة و هو فى الصحراء فاحرقتهما، و قد تسببت هاتان الحادثتان الفضيعتان اللتان أصابتا عدوّين لدودين من أعداء النبى صلّى اللّه عليه و آله فى أن يزداد تعلق بنى عامر برسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و يتضاعف حبهم له صلّى اللّه عليه و آله.

(۲)

أمير المؤمنين فى ربوع اليمن:

لقد مكّن اقبال اهل الحجاز على الاسلام، و أمن النبى صلّى اللّه عليه و آله

سيد المرسلين ،ج۲،ص:۶۲۵

جانب القبائل العربیة، مکّن النبی من العمل علی مدّ شعاع الاسلام إلی البلاد المتاخمة للحجاز.

فکان أول ما فعل صلّی اللّه علیه و آله فی هذا الصعید هو بعث أحد أصحابه العلماء و هو «معاذ بن جبل» الی الیمن لیبلّغ إلی اهلها نداء التوحید و یشرح لهم معالم الاسلام و تعالیمه المقدسة، و قد أوصاه بوصایا کثیرة و مفصلة منها قوله صلّی اللّه علیه و آله.

«یسّر و لا تعسّر و بشّر و لا تنفّر و إنک ستقدم علی قوم من أهل الکتاب یسألونک ما مفتاح الجنة: فقل شهادة أن لا إله الّا اللّه وحده لا شریک له».

(۱) و یبدو أن معاذا رغم انه کان ملمّا بالکتاب العزیز و السنة النبویة و تعالیمها و احکامها، إلا انه لما سألته امرأة عن حق الزوج علی الزوجة لم یملک لها جوابا مقنعا، و لهذا رأی رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله بأن یوجه الی الیمن تلمیذه المتمیز «علی بن أبی طالب» علیه السّلام حتی یتمکن فی ضوء دعوته الدائبة، و احادیثه المبرهنة، و ما یمتلک من شجاعة أدبیة نادرة، و قوة عقلیة متمیزة من نشر الإسلام العظیم فی تلک الربوع.

هذا مضافا إلی أن النبیّ صلّی اللّه علیه و آله کان قد بعث «خالد بن الولید» «۱» الی الیمن من قبل لیزیل المشکلات التی کانت تعرقل تقدّم الاسلام فی تلک الدیار و لکنه لم یوفّق فی مدة بقائه لعمل شیء فی هذا المجال «۲».

(۲) فاستدعا النبی صلّی اللّه علیه و آله علیا علیه السّلام و أخبره بأنه یرید أن یذهب الی الیمن لیدعو أهلها إلی الإسلام، و لیخمّس رکازهم، و یعلّمهم

---

(۱) صحیح البخاری: ج ۵ ص ۱۶۳.

(۲) السیرة الحلبیة: ج ۳ ص ۲۶۴.

سید المرسلین ،ج۲،ص:۶۲۶

الاحکام، و یبین لهم الحلال و الحرام، و إلی أهل نجران لیجمع صدقاتهم و یقدم علیه بجزیتهم، فقال علی علیه السّلام بتواضع بالغ:

«یا رسول اللّه تبعثنی و أنا شاب أقضی بینهم و لا أدری ما القضاء» أی ما فعلته قبل هذا.

فضرب رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله بیده فی صدر علیّ علیه السّلام و قال:

«اللّهم اهد قلبه و ثبّت لسانه».

(۱) ثم قال صلّی اللّه علیه و آله:

«یا علیّ لا تقاتلنّ أحدا حتی تدعوه و أیم اللّه لئن یهدی اللّه علی یدیک رجلا خیر لک ممّا طلعت علیه الشمس و غربت و لک ولاؤه یا علی».

ثم أوصاه صلّی اللّه علیه و آله بوصایا أربع هامة إذ قال:

یا علی أوصیک:

۱- بالدّعاء فإن معه الإجابة.

۲- و بالشکر فانّ معه المزید.

۳- و إیّاک أن تخفر عهدا أو تعین علیه.

۴- و أنهاک عن المکر، فانه لا یحیق المکر السیّئ إلّا بأهله، و أنهاک عن البغی، فانه من بغی علیه لینصرنه اللّه».

(۲) و لقد بقی علی علیه السّلام یقوم بالقضاء طیلة ایام اقامته فی الیمن بصورة عجیبة محیّرة، و قد دونت اکثر اقضیته فی کتب التاریخ و الحدیث.

هذا و یروی «البراء بن عازب» و کان من الذین صحبوا علیا علیه السّلام فی سفره هذا الی الیمن انه لما انتهی علی علیه السّلام و من

معه إلی أوائل أهل الیمن، و بلغ القوم الخبر، فخرجوا إلیه صفّ علیّ علیه السّلام الجنود الذین کانوا

سید المرسلین ،ج۲،ص:۶۲۷

قد استقروا هناک من قبل بقیادة خالد بن الولید، ثم صلّی بهم صلاة الفجر، ثم دعا قبیلة همدان کلّها، و کانت اکبر القبائل الیمنیة، لیقرأ علیهم کتاب رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله، فحمد اللّه، و اثنی علیه، ثم قرأ علی القوم کتاب رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله فاسلمت همدان کلها فی یوم واحد متأثرة بجلال المشهد، و حلاوة البیان، و عظمة المنطق النبوی، فکتب امیر المؤمنین علیه السّلام بذلک إلی رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله فلمّا قرأ کتابه استبشر و ابتهج و خرّ ساجدا شکرا للّه تعالی ثم رفع رأسه و جلس و قال: «السلام علی أهل همدان. السلام علی أهل همدان».

ثم تتابع- علی أثر اسلام همدان- أهل الیمن علی الاسلام «۱».

---

(۱) الکامل فی التاریخ: ج ۲ ص ۳۰۵، بحار الأنوار: ج ۲۱ ص ۳۶۰- ۳۶۳.

سید المرسلین ،ج۲،ص:۶۲۸

(۱)

۶۱ حجة الوداع

اشارة

تعتبر مراسیم الحج و مناسکه من أعظم العبادات الاسلامیة الجماعیة التی یؤدیها المسلمون، جلالا و ابهة، و ذلک لأنّ أداء مراسیم الحج و مناسکه فی کل سنة مرة واحدة یمثّل بالنسبة للامة الإسلامیة أکبر مظاهر الاتحاد، و الوحدة و دلیلا کاملا علی الترفع علی المناصب و الدرجات و تکون نموذجا بارزا للمساواة بین جمیع أبناء البشر، و سبیلا إلی تقویة أواصر الاخوة المتینة بین المسلمین، فاذا کان المسلمون لا ینتفعون بهذه المائدة الکبری التی منحها ربهم لهم، و اذا کانوا لا یستفیدون من هذا المؤتمر الاسلامی السنوی العظیم (الذی یمکنه بحقّ أن یجیب و یعالج الکثیر من مشکلاتنا الاجتماعیة، و یکون نقطة تحول عمیق فی حیاتنا) استفادة کاملة لائقة، فانّ ذلک لیس- و بدون ریب او شک- ناشئا من قصور فی القانون الاسلامی، بل هو دلیل علی قصور قادة المسلمین و تقصیر حکامهم الذین لا یولون هذه المراسم و هذا الموسم العظیم اهتماما مناسبا، و لا یفکرون فی استغلاله علی الوجه المطلوب.

(۲) فمنذ أن فرغ إبراهیم الخلیل علیه السّلام من اقامة صرح الکعبة المعظّمة و دعا الموحّدین إلی زیارتها، و الحج إلیها لم تزل هذه البنیة الشریفة کعبة القلوب، و مطاف الشعوب و الاقوام و الجماعات الموحّدة التی تأتی إلیها کل عام من شتی نقاط العالم، و من مختلف انحاء الجزیرة العربیة، و یؤدّون عندها المناسک التی علّمها إیاهم النبی العظیم إبراهیم الخلیل علیه و علی نبینا السّلام.

سید المرسلین ،ج۲،ص:۶۲۹

(۱) و لکن تقادم العهد، و انقطاع شعب الحجاز عن قیادة الأنبیاء، و أنانیة قریش، و سیادة الوثنیة علی عقول العرب أوجب أن تتعرض مراسم الحج و مناسکه- من حیث الزمان و المکان- لعملیة تحریف و تغییر، و ان تفقد صبغتها الحقیقیة و وجهها الواقعیّ.

لهذه الجهات امر رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله فی السنة العاشرة من الهجرة، و من قبل اللّه سبحانه ان یشارک فی مراسم الحج شخصیا، و یقوم بتعلیم مناسک الحج للناس، و یوقفهم علی واجباتهم فی هذه العبادة الکبری عملیا، کما یقوم بإزالة کلّ ما علق بها من زوائد طیلة السنوات الغابرة، و یعیّن حدود «عرفات» و «منی» و یوم الإفاضة منها و لهذا فانّ السفر کان سفرا ذا طابع تعلیمی، قبل أن یکون ذا طابع سیاسیّ و اجتماعی.

(۲) أمر رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله فی الشهر الحادی من العام العاشر للهجرة (أی شهر ذی القعدة) بأن ینادی فی المدنیة و بین القبائل بأن رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله یقصد مکة للحج هذا العام، فاحدث هذا الاعلان شوقا و ابتهاجا عظیمین فی نفوس جمع کبیر من المسلمین، فتهیّأ عدد هائل منهم لمرافقة رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و ضربت مضارب و خیم کثیرة خارج المدینة المنورة بانتظار حرکة النبی صلّی اللّه علیه و آله و توجّهه الی مکة «۱».

و فی الیوم السادس و العشرین من شهر ذی القعدة خرج رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله من المدینة متوجها الی مکة و قد استخلف مکانه فی المدینة أبا دجانة الانصاری، و قد ساق معه ما یزید عن ستین بدنة.

و عند ما بلغ الموکب النبوی العظیم إلی «ذی الحلیفة» (و هی نقطة فیها مسجد الشجرة أیضا) أحرم بلبس قطعتین عادیتین من القماش الأبیض من مسجد الشجرة، و دخل الحرم، و لبّی عند الاحرام قائلا:

---

(۱) السیرة الحلبیة: ج ۳ ص ۳۸۹.

سید المرسلین ،ج۲،ص:۶۳۰

«لبّیک اللّهم لبّیک لبّیک لا شریک لک لبّیک إنّ الحمد و النعمة لک و الملک لبّیک لا شریک لک لبّیک».

و هو بذلک یلبی نداء إبراهیم، کما أنّه صلّی اللّه علیه و آله کان یکرّر هذه التلبیة کلّما شاهد راکبا، أو علا مرتفعا من الأرض، أو هبط وادیا.

و لما شارف مکة قطع التلبیة المذکورة.

(۱) و فی الیوم الرابع من شهر ذی الحجة، دخل صلّی اللّه علیه و آله مکة المکرمة و توجّه نحو المسجد الحرام رأسا، ثم دخله من باب بنی شیبة و هو یحمد اللّه و یثنی علیه و یصلی علی إبراهیم علیه السّلام.

ثم بدأ من الحجر الأسود فاستلمه «۱» أولا، ثم طاف سبعة أشواط حول الکعبة المعظمة، ثم صلی رکعتین خلف مقام إبراهیم و عند ما فرغ من صلاته سعی بین الصفا و المروة «۲» ثم التفت إلی حجاج بیت اللّه الحرام و قال:

«من لم یسق منکم هدیا فلیحلّ و لیجعلها عمرة (أی فلیقصّر أی یأخذ من شعره و ظفره فیحلّ له ما حرم علیه بالاحرام) و من ساق منکم هدیا فلیقم علی إحرامه».

(۲) و قد کره البعض هذا و اعتذروا بانه یعزّ علیهم (أولا- یلذّ لهم) أن یخرجوا من الاحرام فیحلّ لهم ما یحرم علی المحرم فیلبسوا الثیاب و یقربوا النساء و یتدهنوا و رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله علی إحرامه أشعث أغبر.

---

(۱) المراد من الاستلام هو مسح الحجر الاسود بالیدین قبل الشروع بالطواف و فلسفة هذا العمل هی أن هذا الحجر کان یقف علیه ابراهیم لدی بناء جدران الکعبة و اقامتها و رفعها، و استلامه نوع من تجدید المیثاق مع الخلیل علیه السّلام و العمل علی نصرة عقیدة التوحید علی نحو ما فعل ابراهیم.

و لقد اعتمر رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله فی الفترة المدنیة مرتین، إحداهما فی السنة السابعة و الاخری فی السنة الثامنة بعد فتح مکة، و کانت هذه ثالث عمرة یقوم بها رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله مع الحج (الطبقات الکبری: ج ۲ ص ۱۷۴).

(۲) الصفا و المروة جبلان علی مقربة من المسجد الحرام و السعی هو المشی بینهما ابتداء من الصفا و انتهاء بالمروة.

سید المرسلین ،ج۲،ص:۶۳۱

و ربّما قالوا: لا یصحّ هذا، کیف تقطر رءوسنا من الغسل «۱» و نحن زوّار بیت اللّه؟

(۱) فالتفت النبی صلّی اللّه علیه و آله الی عمر و کان ممن بقی علی احرامه و قال له: ما لی أراک یا عمر محرما؟ أسقت هدیا؟

قال عمر: لم أسق.

فقال النبي: فلم لا تحلّ و قد أمرت من لم يسق بالإحلال؟

قال عمر: و اللّه يا رسول اللّه لا أحللت و أنت محرم.

فغضب النبي لموقف الناس المتلكي هذا و قال:

«لو كنت استقبلت من أمري ما استدبرت لفعلت كما أمرتكم».

و هو صلّى اللّه عليه و آله يعني: أنني لو كنت أعلم بالمستقبل و لو عرفت بموقف الناس المتردّد و خلافهم هذا من قبل لما سقت الهدى، و لفعلت ما فعلتموه من عدم سوق الهدى، و لكن ما ذا عساى أن أفعل الآن و قد سقت الهدى، و لا يمكنني الإحلال من الإحرام، فيجب عليّ أن أبقى على إحرامي «حتى يبلغ الهدى محلّه» أي أنحر هديي بمنى كما أمر اللّه سبحانه، و أما أنتم فمن لم يسق الهدى منكم فانّ عليه أن يحلّ إحرامه، و احسبوها عمرة، ثم أحرموا للحج مرة اخرى «۲».

(۲)

الامام على يعود من اليمن:

لما علم على عليه السّلام بتوجه رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله الى مكة

---

(۱) هذه العبارة كناية عن مقاربة الازواج و غسل الجناية لان مقاربتهن هى أحد محرمات الحرام و ترتفع هذه الحرمة بالتقصير و هو أخذ شيء من شعر الرأس أو اللحية أو تقليم الظفر.

(۲) بحار الأنوار: ج ۲۱ ص ۳۱۹، و هذه القصة توقفنا على تعنّت فريق من الصحابة و تمرّدهم على تعليمات النبي و أوامره الاكيدة و هم يعلمون أنه لا ينطق عن الهوى إن هو إلا وحى يوحى و ثمة شواهد و موارد اخرى كثيرة على الموضوع، و قد جمعها المغفور له العلامة السيد عبد الحسين شرف الدين العاملي في كتاب اسماه «النص و الاجتهاد».

سيد المرسلين ،ج۲،ص:۶۳۲

للمشاركة في مراسم الحج خرج هو و جنوده و قد ساق معه (۳۴) هديا للمشاركة في الحج، و اصطحب حللا من برّ اليمن و حريرها قد أخذها من اهل نجران و هي الجزية التي تقرّر دفعها الى النبي صلّى اللّه عليه و آله.

(۱) و لقد تعجل عليّ عليه السّلام إلى رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و استخلف على جنده الذين خرجوا معه إلى الحج رجلا من أصحابه لقيادتهم حتى مكة، فالتحق برسول اللّه و لقيه على مشارف مكة فسر رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله به، و بما أحرزه من نجاحات في مهمته التي بعثه بها إلى أرض اليمن، و قد أخبر بها النبي صلّى اللّه عليه و آله على وجه التفصيل.

فلما فرغ من بيان اخبار سفره قال له رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله: انطلق فطف بالبيت، و حلّ كما حلّ أصحابك.

فقال على: يا رسول اللّه إني اهللت كما أهللت.

فسأله النبي صلّى اللّه عليه و آله عن كيفية إهلاله ساعة أحرم للحج فقال على عليه السّلام: يا رسول اللّه إني قلت حين أحرمت: اللّهم إني اهلّ بما أهلّ به نبيّك و عبدك و رسولك محمّد صلّى اللّه عليه و آله.

قال النبي و قد أخبره بانه يشاركه في الحكم ما دام أهلّ بهذه الكيفية: فهل معك هدى؟

قال على: نعم و هو يشير إلى الهدى الذي ساقه معه من اليمن.

فاشركه رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله في الحكم، و ثبت على إحرامه مع رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله حتى فرغا عن الحج و نحر رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله الهدى عن نفسه، كما نحر على هديه أيضا «۱».

(۲) ثم إن رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله أمر عليا عليه السّلام بأن يرجع إلى جنوده الذين فارقهم، و يصطحبهم الى مكة، فلما رجع على عليه السّلام إليهم

---

(۱) الارشاد: ص ۹۲، ان هذا يدل على أن النية الاجمالية كافية و لا يلزم وقوف الناوى على تفاصيل العمل و جزئياته.

سيد المرسلين ،ج۲،ص:۶۳۳

وجد أن الرجل الذى استخلفه على اولئك الجنود قد عمد فكسا كلّ رجل من القوم حلة من البزّ الذى كان قد أخذه على من أهل نجران ليسلّمها الى رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله فانزعج من هذا التصرّف غير المشروع و قال له: ويلك ما هذا؟

قال: كسوت القوم ليتجملوا به اذا قدموا فى الناس بمكة فقال على عليه السلام: ويلك! أنزع قبل أن تنتهى إلى رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله، فانتزع ذلك الرجل الحلل من الجنود، و ردّها إلى مكانها مع الأشياء الاخرى من جزية أهل نجران.

فانزعج جماعة من اولئك الجنود ممن يزعجهم العدل و النظام دائما و يريدون أن تسير الامور وفق أهوائهم و مشتهياتهم و ان خالفت سنن الحق و مبادئ العدالة، و أبدوا شكواهم من ما صنع بهم من استرداد الحلل و الثياب.

و لما قدموا على رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله بمكة اشتكوا عليا عليه السّلام فقام رسول اللّه خطيبا فى الناس و قال:

«أيّها الناس، لا تشكوا عليا، فو اللّه إنه لأخشن فى ذات اللّه (أو فى سبيل اللّه) من أن يشكى» «۱».

(۱)

مراسم الحج تبدأ:

انتهت أعمال العمرة، و كان النبى صلّى اللّه عليه و آله يكره أن ينزل و يمكث فى دار أحد فى المدة التى بين العمرة و الحج و لهذا أمر بأن تضرب له خيمة خارج مكة.

لقد حلّ اليوم الثامن من شهر ذى الحجة، فخرج زوّار بيت اللّه الحرام فى ذلك اليوم من مكة إلى أرض عرفات ليقفوا فى اليوم التاسع و هو يوم عرفة من ظهر ذلك اليوم و حتى الغروب منه.

---

(۱) السيرة النبوية: ح ۴ ص ۶۰۳ و فى البحار: ج ۲۱ ص ۳۸۵: أمر النبىّ صلّى اللّه عليه و آله مناديا أن ينادى فى الناس: «ارفعوا ألسنتكم عن علىّ فانه خشن فى ذات اللّه غير مداهن فى دينه».

سيد المرسلين ،ج۲،ص:۶۳۴

و قد قصد النبى عرفات أيضا فى اليوم الثامن من شهر ذى الحجة (الذى يدّعى يوم التروية أيضا) من طريق منى، و توقّف فى «منى» إلى طلوع الشمس من اليوم التاسع ثم ركب بعيره، و توجه نحو عرفات، و نزل فى خيمة كانت قد ضربت له فى مكان يدعى «نمره».

و قد ألقى فى ذلك الاجتماع الهائل خطابا تاريخيا هاما و هو على ناقته.

(۱)

خطاب النبىّ التاريخى فى حجة الوداع:

... فى ذلك اليوم الذى كانت عرفات تشهد فيه اجتماعا عظيما و حشدا بشريا هائلا، لم يشهد مثله شعب الحجاز من قبل حتى ذلك اليوم، كان نداء التوحيد و شعار الاسلام يدوّى فى ربوع تلك المنطقة التى كانت فيما مضى من الزمان موطن المشركين و مسكن الوثنيين و لكنها قد تحولت الآن إلى قاعدة الموحّدين، و ملتقى عباد اللّه المؤمنين.

فی هذه المنطقة بالذات (أی أرض عرفات) نزل رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و صلّی الظهر و العصر و هو یؤم مائة الف، ثم خطب فیهم خطابه التاریخیّ و هو راکب علی راحلته، و کان أحد اصحابه- و کان رفیع الصوت قویه- یکرر کلماته صلّی اللّه علیه و آله لیسمعه آخر من فی ذلک الحشد.

لقد بدأ رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله ذلک الخطاب هکذا:

«أیّها الناس اسمعوا قولی و اعقلوه فانی لا أدری لعلّی لا ألقاکم بعد عامی هذا بهذا الموقف أبدا.

أیّها الناس إنّ دماءکم و اموالکم «۱» علیکم حرام إلی أن تلقوا ربّکم».

و تأکیدا لحرمة أموال المسلمین و دمائهم قال صلّی اللّه علیه و آله لربیعة بن أمیّة:

---

(۱) فی الخصال: ج ۲ ص ۴۸۷ أیضا: و أعراضکم.

سید المرسلین ،ج۲،ص:۶۳۵

(۱) «قل یا أیّها الناس إن رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله یقول: هلّا تدرون أیّ شهر هذا»؟

فاجابوا: الشهر الحرام الذی یحرم فیه القتال و اراقة الدماء. فقال النبی صلّی اللّه علیه و آله لربیعة:

«قل لهم: إن اللّه قد حرّم علیکم دماءکم و أموالکم إلی أن تلقوا ربکم کحرمة شهرکم هذا».

ثم قال صلّی اللّه علیه و آله لربیعة:

«قل: یا أیّها الناس إن رسول اللّه یقول هل تدرون أیّ بلد هذا؟»

فاجابوا جمیعا: البلد الحرام، الذی یحرم فیه القتال و العدوان. فقال رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله لربیعة:

«قل لهم: إن اللّه قد حرّم علیکم دماءکم و أموالکم إلی أن تلقوا ربّکم کحرمة بلدکم هذا».

(۲) ثم قال صلّی اللّه علیه و آله لربیعة:

«قل لهم: هل تدرون أی یوم هذا؟».

فأجابوا بأجمعهم: یوم الحج الاکبر.

فقال رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله لربیعة:

«قل لهم: إنّ اللّه قد حرّم علیکم دماءکم و أموالکم إلی أن تلقوا ربّکم کحرمة یومکم هذا.

أیّها الناس: إن کل دم کان فی الجاهلیة موضوع، و إن أول دمائکم أضع دم ابن ربیعة بن الحارث (و کان من أقرباء النبی)».

و هکذا ألغی رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله عادة الثارات الجاهلیة المشؤومة و بدأ بأقربائه.

ثم قال صلّی اللّه علیه و آله:

«إنّکم ستلقون ربّکم فیسألکم عن أعمالکم و قد بلّغت فمن کانت

سید المرسلین ،ج۲،ص:۶۳۶

عنده أمانة فلیؤدّها إلی من ائتمنه علیها.

(۱) أیّها الناس إنّ کل ربا موضوع و لکن لکم رءوس أموالکم لا تظلمون و لا تظلمون و إنّ ربا عباس بن عبد المطلب موضوع کله.

أیها الناس إن الشیطان قد یئس من أن یعبد بأرضکم هذه أبدا، و لکنه إن یطع فیما سوی ذلک فقد رضی به ممّا تحقرون من أعمالکم (أو رضی منکم بمحقّرات الأعمال)، فاحذروه علی دینکم.

أیّها الناس إن النسیء «۱» زیادة فی الکفر یضلّ به الذین کفروا یحلّونه عاما و یحرّمونه عاما لیواطئوا عدّة ما حرّم اللّه فیحلّوا ما حرّم اللّه و یحرّموا ما أحلّ اللّه و إن الزمان قد استدار کهیئته یوم خلق اللّه السماوات و الأرض و إن عدة الشهور عند اللّه اثنا عشر شهرا منها

أربعة حرم ثلاثة متوالية (ذو القعدة و ذو الحجة و شهر المحرم و رجب).

(۲) أيّها الناس إن لكم على نسائكم حقا و لهنّ عليكم حقا:

لكم عليهم أن لا يوطئن فرشكم أحدا تكرهونه (أى لا تضيّفن فى بيوتكم من تكرهونه).

و عليهن أن لا يأتين بفاحشة مبيّنة فإن فعلن فان اللّه قد أذن لكم أن تهجروهنّ فى المضاجع، و تضربوهنّ ضربا غير مبرّح، فان انتهين فلهنّ رزقهنّ و كسوتهن بالمعروف و استوصوا بالنساء خيرا فإنّهن عندكم عوان لا يملكن لأنفسهنّ شيئا، و إنكم انما أخذتموهنّ بأمانة اللّه و استحللتم فروجهنّ بكلمات اللّه فاعقلوا أيها الناس قولى فانى قد بلّغت و قد تركت فيكم ما إن اعتصمتم به فلن تضلّوا أبدا أمرا بيّنا كتاب اللّه و سنة نبيّه «۲»

(۳) أيها الناس اسمعوا قولى و اعقلوه تعلّمنّ أنّ كل مسلم أخ للمسلم و إنّ

---

(۱) شرحنا النسىء فى ص ۸۳ من هذا الكتاب فراجع.

(۲) لقد اوصى رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله الامة فى هذه الخطبة التاريخية بالكتاب و السنة،

سيد المرسلين ،ج۲،ص:۶۳۷

المسلمين إخوة فلا يحلّ لامرئ من أخيه إلّا ما أعطاه عن طيب نفس منه فلا تظلمنّ أنفسكم ألا فليبلّغ شاهدكم غائبكم لا نبىّ بعدى و لا أمّة بعدكم «۱».

«ألا كل شىء من أمر الجاهليّة تحت قدمى موضوع» «۲».

و هنا قطع النبى صلّى اللّه عليه و آله خطابه، و رفع سبّابته نحو السماء (كعلامة على الشهادة) و هو ينكتها الى الناس و قال:

«اللّهم اشهد

اللّهم اشهد

اللّهم اشهد» «۳»

(۱) و لقد مكث رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله فى عرفات حتى غروب اليوم التاسع، و عند ما اختفى قرص الشمس عن الافق، و اظلمّ الفضاء بعض الشىء ركب ناقته، و افاض إلى المزدلفة و امضى فيها شطرا من الليل و لم يزل واقفا من الفجر إلى طلوع الشمس فى المشعر، ثم توجّه فى اليوم العاشر إلى «منى» و أدّى مناسكها من رمى الجمار و الذبح و التقصير ثم توجّه نحو مكة لأداء بقية مناسك الحج.

و لكنه أوصى فى خطبة الغدير و فى اخريات حياته بالكتاب و العترة، و حيث ان هذين الحديثين وردا فى واقعتين فلا تنافى بينهما، لانه يصح ان يجعل النبى صلّى اللّه عليه و آله السنة عدلا للكتاب فى واقعة، و يوصى بالعترة و الخلفاء من أهل بيته فى موضع آخر و يؤكد على اتباعهم الذى هو أخذ بالسنّة أيضا.

و قد تصور بعض اعلام السنة كالشيخ محمود شلتوت فى تفسيره ان النبى صلّى اللّه عليه و آله تحدث بمثل هذا الكلام فى واقعة واحدة فقط، و لهذا جعل لفظ «عترة» فى الهامش نسخة بدل فى حين لا نحتاج الى مثل هذا التصحيح ابدا لانه لا تعارض بين النقلين أساسا ليعالج بهذه الطريقة.

(۱) الخصال: ص ۴۸۷.

(۲) بحار الأنوار: ج ۲۱ ص ۴۰۵.

(۳) امتاع الاسماع: ج ۱ ص ۵۲۳ و الطبقات الكبرى: ج ۲ ص ۱۸۴.

سید المرسلین ،ج۲،ص:۶۳۸

(۱) و هکذا علّم رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله الناس مناسک الحج بصورة عملیة، و حدّد أو أکّد علی مشاعره بصورة دقیقة.

و یطلق علی هـذه الحجـة التاریخیـة فی کتب التاریـخ و الحدیث «حجة الوداع» تارة، و «حجة البلاغ» اخری، و «حجة الإسـلام» ثالثة، و إنما یطلق کل عنوان من هذه العناوین علی هذه الحجة لمناسبة لا تخفی علی القارئ البصیر «۱».

هـذا و نلفت نظر القرّاء الکرام فی خاتمـة هذا الفصل إلی أن المشـهور بین المحدثین هو أن رسول اللّه صـلّی اللّه علیه و آله ألقی هذا الخطاب التاریخی الخالد فی یوم عرفة و لکن یذهب بعض المؤرّخین إلی أن هذه الخطبة القیت فی الیوم العاشر من شهر ذی الحجة، و یری آخرون أن النبی صلّی اللّه علیه و آله خطب خطبا عدیدة فی هذه الحجة مستغلا کل فرصة سانحة لابلاغ مبادئ رسالته الإلهیة.

هـذا و قـد وقعت فی أثناء هـذه الرحلـة المقدسة قضایا و وقائع لطیفة و جدیرة بالدرس و التأمل و التملی، و قد ترکنا ذکرها هنا رعایة للاختصار «۲».

---

(۱) راجع امتاع الاسـماع: ج ۱ ص ۵۱۰ هـذا و لعلّ الوجه فی تسـمیة هذه الحجة بالوداع لانها آخر حجة للنبی صـلّی اللّه علیه و آله و بالبلاـغ هو نزول قوله تعـالی «یـا أَیُّهَـا الرَّسُولُ بَلِّغْ مـا أُنْزِلَ إِلَیْـکَ مِنْ رَبِّکَ» فی أعقابها و بالتمام و الکمال هو نزول قوله تعالی: «الْیَوْمَ أَکْمَلْتُ لَکُمْ دِینَکُمْ وَ أَتْمَمْتُ عَلَیْکُمْ نِعْمَتِی».

(۲) راجع بحار الأنوار: ج ۱ ص ۳۷۸- ۴۱۳، امتاع الاسماع: ج ۱ ص ۵۱۰- ۵۳۴.

سید المرسلین ،ج۲،ص:۶۳۹

(۱)

۶۲ إکمال الدین الإسلامی بتعیین الخلیفة

اشارة

الخلافـة حسب عقیدة علماء الشـیعة الإمامیة منصب إلهیّ یعطی من قبل اللّه تعالی لأفضل أفراد الامة، و أصـلحهم، و أعلمهم، و الفرق الواضح بین الامام و النبیّ هو: أن النبی مؤسـس قواعد الشـریعة، و هو الذی یوحی إلیه، و ینزل علیه الکتاب من السـماء، و الامام و ان کان لا یتمتع بأی واحـد من هـذه الشؤون إلّا أنه مضافا إلی شـئون الحکومة و القیادة هو المبیّن لما جاء به رسول اللّه من الدین ممّا لم یوفق- بسبب الظروف المعاکسة او عدم الفرص المناسبة- لبیانه أو اظهاره، و ترک مهمة بیانه علی عاتق اوصیائه و خلفائه.

(۲) و علی هـذا الاساس فان الخلیفـة- من وجهـة نظر عقیدة الشـیعة الإمامیة لیس مجرد حاکم زمنیّ للمسـلمین و لیس المطبق لقوانین الشـریعة المقدسـة و الحافظ للحقوق الاجتماعیـة، و الحارس لثغور المسـلمین و حدود بلادهم المدافع عنها، فحسب بل هو علاوة علی کل ذلک الموضـح لما خفی من معالم الـدین، و المکمّل المبیّن لـذلک الجانب من أحکام الشـریعة و قوانینها الـذی لم یبیّن من قبل مؤسس الشریعة لبعض الاسباب.

أمّا الخلافة فی عقیدة أهل السـنة فهی منصب عادیّ و لیس الهدف منها إلّا حفظ الکیان الظاهری و الشؤون المادیة للامة الإسلامیة، و لخلیفة لا ینصب إلّا باختیار الناس و انتخابهم أحدا لشـغل منصب الحکم و القضاء و إدارة الامور السیاسـیة و الاقتصادیة و ما شابهها، و ذکر تفصیل ما بیّنه صاحب الشریعة من

سید المرسلین ،ج۲،ص:۶۴۰

الأحکام علی نحو الاجمال.

(۱) و أما بيان ما لم يوفق النبى لبيانه لأسباب خاصة فهو يرتبط بعلماء الإسلام و فقهاء المسلمين فهم يعالجون ما يستجدّ للناس من مشكلات فقهية و دينية من هذا النوع عن طريق الاجتهاد، و الرأى.

و على أساس هذا الاختلاف فى الموقف من قضية الخلافة و حقيقتها و النظرة إليها انشطرت الامة الاسلامية إلى طائفتين و اتجاهين لا يزالان باقيان إلى هذا اليوم.

و بناء على النظرية الاولى يكون الامام مشاركا للنبىّ فى بعض شئونه، فيشترط فى الإمام أيضا ما يشترط فى النبى. و إليك الشرائط المعتبرة فى النبى، التى تشترط فى الإمام أيضا:

(۲) ۱- يجب أن يكون النبى معصوما، يعنى أن لا يحوم حول الإثم و المعصية طول حياته أبدا، و لا يزلّ أو يخطأ فى بيان أحكام الدين و حقائقه، و عند الاجابة على أسئلة الناس و استفساراتهم الدينية، و يشترط فى الامام ذلك أيضا، و الدليل فى الموردين واحد.

(۳) ۲- يجب أن يكون النبى أعلم الناس بالشريعة، و يجب أن لا يخفى عليه شىء من مسائل الشريعة مطلقا، و هكذا يجب أن يكون الامام اعلم الناس باحكام الدين و مسائله لكونه مكمّلا أو مبينا لما لم يبيّن من مسائل الشريعة فى زمن النبى.

(۴) ۳- إن النبوة منصب تعيينى و ليس منصبا انتخابيا، بمعنى أنّ النبى لا يكون نبيا إلّا اذا عيّنه اللّه و ابتعثه، و نصب فى مقام النبوة من جانبه سبحانه، لأنه تعالى دون سواه يميّز المعصوم عن غير المعصوم، و هو سبحانه دون غيره يعلم من بلغ درجة العصمة عن الخطأ و المعصية فى ظل العناية الربانية الغيبية الخاصة، بحيث يعرف كل تفاصيل الدين و جزئياته.

إن هذه الشرائط الثلاثة كما هى معتبرة فى النبى، كذلك هى معتبرة و مشترطة فى خليفته و القائم مقامه.

سيد المرسلين ،ج۲،ص:۶۴۱

(۱) و لكن بناء على النظرية الثانية لا يشترط أىّ شىء من هذه الشروط المعتبرة فى النبى، فى الخليفة فلا تجب العصمة، و لا العدالة، و لا يجب العلم و الاحاطة بالشريعة و لا يشترط فيه التعيين من جانب اللّه، و الارتباط بعالم الغيب، بل يكفى فى استحقاق الخلافة أن يكون الشخص قادرا فى ظلّ ذكائه، و مشورة المسلمين على حفظ الكيان الاسلامىّ، و قادرا على إقرار الأمن فى البلاد بتطبيق قوانين الشريعة الجزائية، كما و يتمكن من توسيع رقعة الأرض الاسلامية فى ظل الدعوة الى الجهاد.

و علينا الآن ان نعالج هذه المسألة (أى هل الخلافة و الامامة منصب تنصيصى أو انتخابى و هل على النبى ان يعيّن بنفسه من يخلفه، أو يوكل الامر الى الامة لتختار من تريد). و ندرسها فى ضوء المحاسبات الاجتماعية ليلمس القارئ بوضوح أنّ الأحوال و الظروف الاجتماعية كانت توجب أن يقوم النبى صلّى اللّه عليه و آله بتعيين خليفته فى حياته و يحلّ بذلك مشكلة الخلافة من بعده، و لا يوكل الأمر إلى الأمة.

و إليك توضيح هذا القسم و بيانه:

(۲)

اقتضاء المحاسبات الاجتماعية فى مسألة الخلافة:

اشارة

لا شك فى أن الدين الاسلامى دين عالمى، و شريعة خاتمة، و قد كانت قيادة الامة الاسلامية من شئون النبى الاكرم صلّى اللّه عليه و آله ما دام على قيد الحياة، و كان عليه أن يوكل مقام القيادة من بعده إلى أفضل أفراد الامة و اكملهم.

إن فى هذه المسألة و هى هل أن منصب القيادة بعد النبى صلّى اللّه عليه و آله هل هو منصب تنصيصى تعيينى أو انه منصب انتخابى اتجاهين:

فالشیعة یرون أن مقام القیادة منصب تنصیصی و لا بد أن یتعیّن خلیفة النبی من جانب اللّه سبحانه.

سید المرسلین ،ج۲،ص:۶۴۲

(۱) بینما یری أهل السنة أن هذا المنصب منصب انتخابی جمهوری، أی أن علی الامة أن تقوم بعد النبی باختیار فرد من أفرادها لادارة البلاد.

إن لکل من الاتجاهین المذکورین دلائل ذکرها أصحابهما فی الکتب العقائدیة، إلا أنّ ما یمکن طرحه هنا هو تقییم و دراسة المسألة فی ضوء دراسة و تقییم الظروف السائدة فی عصر الرسالة فان هذه الدراسة کفیلة باثبات صحة هذا الاتجاه او ذلک.

إن تقییم الأوضاع السیاسیة خارج المنطقة الاسلامیة و خارجها فی عصر الرسالة یقضی بأن خلیفة النبیّ کان لا بدّ أن یعیّن من جانب اللّه تعالی و لا یترک الأمر من دون مثل هذا التعیین الالهی، فإن المجتمع الاسلامی کان مهدّدا علی الدوام من جانب الخطر الثلاثی (الروم- إیران- المنافقون) بشنّ الهجوم الکاسح، و إلقاء بذور الفساد و الاختلاف بین المسلمین.

کما أن مصالح الامة کانت توجب أن یوحّد صفوف المسلمین فی مواجهة الخطر الخارجی و ذلک بتعیین قائد سیاسیّ من بعده، و بذلک یسدّ الطریق علی نفوذ العدوّ فی جسم الامة الاسلامیة و السیطرة علیها، و علی مقدراتها.

و إلیک بیان و توضیح هذه المطلب:

(۲) لقد کانت الامبراطوریة الرومیّة احد اضلاع المثلث الخطر الذی یحیط بالکیان الاسلامی و یتهدده من الخارج و الداخل.

و کانت هذه القوة الرهیبة تتمرکز فی شمال الجزیرة العربیة، و کانت تشغل بال النبی القائد علی الدوام حتی إن التفکیر فی امر الروم لم یغادر ذهنه و فکره حتی لحظة الوفاة، و الالتحاق بالرفیق الأعلی.

و کانت اولی مواجهة عسکریة بین المسلمین، و الجیش المسیحیّ الرومی وقعت فی السنة الهجریة الثامنة فی أرض فلسطین و قد آلت هذه المواجهة إلی مقتل القادة العسکریین البارزین الثلاثة و هم: «جعفر الطیار»، و «زید بن حارثة» و «عبد اللّه بن رواحة».

سید المرسلین ،ج۲،ص:۶۴۳

(۱) و لقد تسبّب انسحاب الجیش الاسلامیّ بعد مقتل القادة المذکورة إلی تزاید جرأة الجیش القیصری المسیحی فکان یخشی بصورة متزایدة أن تتعرض عاصمة الاسلام للهجوم الکاسح من قبل هذا الجیش.

من هنا خرج رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله فی السنة العاشرة للهجرة علی رأس جیش کبیر جدا إلی حدود الشام لیقود بنفسه أیّة مواجهة عسکریة، و قد استطاع الجیش فی هذه الرحلة الصعبة المضنیة أن یستعید هیبته الغابرة و تجدّد حیاته السیاسیة.

غیر أنّ هذا الانتصار المحدود لم یقنع رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله فأعدّ قبیل مرضه جیشا کبیرا من المسلمین و أمّر علیهم «اسامة بن زید» و کلّفهم بالتوجه إلی حدود الشام، و الحضور فی تلک الجبهة.

(۲) أما الضلع الثانی من المثلّث الخطیر الذی کان یتهدد الکیان الاسلامی فکان الامبراطوریة الایرانیة (الفارسیة) و قد بلغ من غضب هذه الامبراطوریة علی رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و معاداتها لدعوته أن أقدم امبراطور ایران «خسرو ابرویز» علی تمزیق رسالة النبی، و توجیه الاهانة الی سفیره باخراجه من بلاطه و الکتابة إلی والیه و عمیله بالیمن بان یوجه إلی المدینة من یقبض علی رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله، أو یقتله ان امتنع!!

و «خسرو» هذا و إن قتل فی زمن رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله إلّا أن موضوع استقلال الیمن- التی رزحت تحت استعمار الامبراطوریة الایرانیة ردحا طویلا- من الزمان- لم یغب عن نظر ملوک إیران آنذاک، و کان غرور اولئک الملوک و تجبّرهم، و کبریاؤهم لا یسمح بتحمّل منافسة القوة الجدیدة (القوة الاسلامیة) لهم.

(۳) و الخطر الثالث کان هو خطر حزب النفاق الذی کان یعمل بین صفوف المسلمین فی صورة الطابور الخامس، علی تقویض دعائم الکیان الاسلامی من الداخل إلی درجة أنهم قصدوا اغتیال رسول اللّه، فی طریق العودة من تبوک إلی

سيد المرسلين ،ج۲،ص:۶۴۴

المدينة.

فقد كان بعض عناصر هذا الحزب الخطر يقول فى نفسه: ان الحركة الاسلامية سينتهى أمرها بموت رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و رحيله و بذلك يستريح الجميع «۱».

(۱) و لقد قام أبو سفيان بن حرب بعد وفاة رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله بمكيدة مشئومة لتوجيه ضربة الى الامة الاسلامية من الداخل، و ذلك عند ما أتى عليا عليه السّلام و عرض عليه ان يبايعه فى مقابلة من عيّنه رجال السقيفة، ليستطيع بذلك تشطير الامة الاسلامية الواحدة إلى شطرين متحاربين متقاتلين فيتمكن من التصيّد فى الماء العكر.

و لكن الامام عليا عليه السّلام أدرك بذكائه البالغ نوايا أبى سفيان الخبيثة، فرفض مطلبه و قال له كاشفا عن دوافعه و نواياه الشريرة:

«و اللّه ما أردت بهذه إلّا الفتنة و انك و اللّه طالما بغيت للإسلام شرا ...

لا حاجة لنا فى نصيحتك»!! «۲».

(۲) و لقد بلغ دور المنافقين التخريبى من الشدة بحيث تعرّض القرآن لذكرهم فى سور عديدة هى سورة آل عمران، و النساء، و المائدة، و الانفال، و التوبة، و العنكبوت، و الاحزاب، و محمّد، و الفتح، و المجادلة، و الحديد، و المنافقين، و الحشر.

فهل مع وجود مثل هؤلاء الاعداء الخطرين و الاقوياء الذين كانوا يتربّصون بالاسلام الدوائر، و يتحيّنون الفرص للقضاء عليه يصحّ أن يترك رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله امته الحديثة العهد بالاسلام، الجديدة التأسيس من دون ان يعيّن لهم قائدا دينيا سياسيا.

إن المحاسبات الاجتماعية تقول: انه كان يتوجب ان يمنع رسول الاسلام

---

(۱) الطور: ۳۰.

(۲) الكامل فى التاريخ: ج ۲ ص ۲۲۲، العقد الفريد: ج ۲ ص ۲۴۹.

سيد المرسلين ،ج۲،ص:۶۴۵

بتعيين قائد للامة، من ظهور أيّ اختلاف و انشقاق فيها من بعده، و ان يضمن استمرار و بقاء الوحدة الاسلامية بايجاد حصن قوى و سياج دفاعى متين حول تلك الامة.

(۱) إن تحصين الامة، و صيانتها من الحوادث المشؤومة، و الحيلولة دون حدوث ظاهرة مطالبة كل فريق الزعامة لنفسها دون غيرها، و بالتالى التنازع على مسألة الخلافة و الزعامة لم يكن ليتحقق إلّا بتعيين قائد للامة، و عدم ترك الامور للقدر.

إن المحاسبة الاجتماعية تهدينا إلى صحة نظرية «التنصيص على القائد بعد رسول اللّه»، و لعلّ لهذا الجهة، و لجهات اخرى طرح رسول الاسلام مسألة الخلافة فى الايام الاولى من ميلاد الرسالة الاسلامية و ظلّ يواصل طرحها و التذكير بها طول حياته حتى الساعات الأخيرة منها حيث عيّن خليفته و نصّ عليه بالنص القاطع الواضح الصريح فى بدء دعوته، و فى نهايتها أيضا.

و إليك بيان كلا هذين المقامين:

(۲)

۱- النبوة و الامامة توأمان:

بغضّ النظر من الأدلة العقلية على صحة المحاسبة الاجتماعية التى تثبت حقانية الرأى الأول بصورة قطعية هناك أخبار و روايات وردت فى المصادر المعتبرة تثبت صحة الموقف و الرأى الذى ذهب إليه علماء الشيعة، و تصدقه، فقد نص النبى صلّى اللّه عليه و آله على خليفته من بعده فى الفترة النبوية من حياته مرارا و تكرارا، و اخرج موضوع الامامة من مجال الانتخاب الشعبى، و الرأى العام.

فهو لم يعيّن (و لم ينص على) خليفته و وصيه من بعده فى اخريات حياته فحسب، بل بادر إلى التعريف بخليفته و وصيّه فى بدء الدعوة يوم لم ينضو تحت راية رسالته بعد سوى بضع عشرات من الاشخاص، و ذلك يوم أمر من جانب اللّه العلى القدير أن ينذر عشيرته الاقربين من العذاب الالهى الاليم، و أن يدعوهم

سيد المرسلين ،ج۲،ص:۶۴۶

إلى عقيدة التوحيد قبل ان يصدع برسالته للجميع و يبدأ دعوته العامة للناس كافة.

(۱) فجمع أربعين رجلا من زعماء بنى هاشم و بنى المطلب ثم وقف فيهم خطيبا فقال:

«أيكم يؤازرنى على هذا الأمر على أن يكون أخى و وصيى و خليفتى فيكم».

فاحجم القوم، و قام علىّ عليه السّلام، و اعلن مؤازرته و تأييده له، فاخذ رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله برقبته و التفت الى الحاضرين و قال:

«إنّ هذا أخى و وصيى و خليفتى فيكم» «۱».

و قد عرف هذا الحديث عند المفسرين و المحدثين ب: «حديث يوم الدار، و «حديث بدء الدعوة».

على أن رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله لم يكتف بالنص على خليفته فى بدء رسالته، إنما صرح فى مناسبات شتى، فى السفر و الحضر، بخلافه على عليه السّلام من بعده و لكن لا يبلغ شىء من ذلك فى الاهمية و الظهور و الصراحة و الحسم ما بلغه حديث الغدير.

(۲)

۲- قصة الغدير:

اشارة

لما انتهت مراسيم الحج، و تعلم المسلمون مناسكه عن رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله، قرّر رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله الرحيل عن مكة، و العودة الى المدينة، فأصدر أمرا بذلك.

و لما بلغ موكب الحجيج العظيم إلى منطقة «رابغ» «۲» التى تبعد عن

---

(۱) تاريخ الطبرى: ج ۲ ص ۲۱۶، الكامل فى التاريخ: ج ۲ ص ۶۲ و ۶۳ و قد مر مفصله فى هذه الدراسة فراجع.

(۲) رابغ تقع الآن على الطريق بين مكة و المدينة.

سيد المرسلين ،ج۲،ص:۶۴۷

«الجحفة» «۱» بثلاثة أميال نزل أمين الوحى جبرئيل على رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله بمنطقة تدعى «غدير خم» و خاطبه بالآية التالية: «يا أَيُّهَا الرَّسُولُ بَلِّغْ ما أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ وَ إِنْ لَمْ تَفْعَلْ فَما بَلَّغْتَ رِسالَتَهُ وَ اللَّهُ يَعْصِمُكَ مِنَ النَّاسِ» «۲».

(۱) إن لسان الآية و ظاهرها يكشف عن أن اللّه تعالى ألقى على عاتق النبى صلّى اللّه عليه و آله مسئولية القيام بمهمة خطيرة، و أى أمر اكثر خطورة من أن ينصب عليا عليه السّلام لمقام الخلافة من بعده على مرأى و مسمع من مائة ألف شاهد.

من هنا أصدر رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله أمره بالتوقّف، فتوقفت طلائع ذلك الموكب العظيم، و التحق بهم من تأخّر.

لقد كان الوقت وقت الظهيرة، و كان الجو حارا الى درجة كبيرة جدا، و كان الشخص يضع قسما من عباءته فوق رأسه و القسم الآخر

منها تحت قدميه، و صنع للنبى صلّى اللّه عليه و آله مظلة و كانت عبارة عن عباءة القيت على أغصان شجرة، (سمرة) و صلّى رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله بالحاضرين الظهر جماعة، و فيما كان الناس قد احاطوا به صعد صلّى اللّه عليه و آله على منبر اعدّ من أحداج الإبل و أقتابها، و خطب فى الناس رافعا صوته و هو يقول:

(۲) «الحمد للّه و نستعينه و نؤمن به و نتوكّل عليه و نعوذ به من شرور أنفسنا و من سيئات أعمالنا، الذى لا هادى لمن ضلّ و لا مضلّ لمن هدى و أشهد ان لا إله إلّا هو و أن محمّدا عبده و رسوله.

أمّا بعد، أيّها الناس قد نبّأنى اللطيف الخبير أنّه لم يعمّر نبى إلّا مثل نصف الذى قبله، و إنى أوشك أن ادعى فأجيب و أنى مسئول و انتم مسئولون فما ذا انتم قائلون؟

---

(۱) من مواقيت الاحرام و تنشعب منها طرق المدنيين و المصريين و العراقيين.

(۲) المائدة: ۶۷.

سيد المرسلين ،ج۲،ص:۶۴۸

قالوا: نشهد أنّك قد بلّغت و نصحت و جهدت فجزاك اللّه خيرا (۱) قال صلّى اللّه عليه و آله:

«أ لستم تشهدون أن لا إله إلّا اللّه و أنّ محمّدا عبده و رسوله و أنّ جنّته حق و أنّ الساعة آتية لا ريب فيها و أنّ اللّه يبعث من فى القبور»؟

قالوا: بلى نشهد بذلك.

قال صلّى اللّه عليه و آله:

«اللّهمّ اشهد».

ثم قال صلّى اللّه عليه و آله:

«إنّى تارك فيكم الثقلين ما إن تمسّكتم بهما لن تضلّوا أبدأ».

فنادى مناد: بأبى أنت و أمّى يا رسول اللّه، و ما الثقلان؟

فقال صلّى اللّه عليه و آله:

«كتاب اللّه سبب طرف بيد اللّه و طرف بأيديكم فتمسكوا به و الآخر عترتى و إنّ اللطيف الخبير نبّأنى أنّهما لن يفترقا حتى يردا علىّ الحوض فلا تقدموهما فتهلكوا و لا تقصّروا عنهما فتهلكوا».

(۲) و هنا أخذ بيد «علىّ» عليه السّلام و رفعها حتى رؤى بياض آباطهما و عرفه الناس اجمعون ثم قال:

«أيّها الناس من أولى الناس بالمؤمنين من انفسهم؟».

قالوا: اللّه و رسوله أعلم.

فقال صلّى اللّه عليه و آله:

«إن اللّه مولاى و أنا مولى المؤمنين و أنا أولى بهم من أنفسهم فمن كنت مولاه فعلىّ مولاه «۱»، اللّهمّ وال من والاه، و عاد من عاداه و انصر من نصره، و اخذل من خذله و احب من احبه و ابغض من ابغضه و ادر الحق معه حيث دار» «۲».

---

(۱) لقد كرر النبى صلّى اللّه عليه و آله هذه العبارة ثلاث مرات دفعا لأى التباس أو اشتباه.

(۲) راجع للوقوف الكامل على مصادر هذا الحديث المتواتر موسوعة الغدير للعلامة الامينى.

سيد المرسلين ،ج۲،ص:۶۴۹

(۱)

واقعة الغدير خالدة الى الأبد:

لقد تعلّقت المشيئة الربانية بأن تبقى واقعة الغدير التاريخية فى جميع القرون و العصور كتاريخ حىّ يجتذب القلوب و الافئدة، و يكتب عنه الكتّاب الاسلاميون فى كل عصر و زمان و يتحدثون حوله فى مؤلفاتهم المتنوعة فى مجال التفسير و التاريخ و الحديث و العقائد، كما يتحدث حوله الخطباء فى مجالس الوعظ و من فوق صهوات المنابر، و يعتبرونها من فضائل الإمام «على» الذى لا يتطرق إليها أى شك أو ريب.

و لم يقتصر هذا على الكتّاب و الخطباء بل استلهم الشعراء من هذه الواقعة الكبرى التى فجرت بالتفكير حول هذه الحادثة، و بالاخلاص لصاحب الولاية ينابيع التعبير فى وجودهم فأنشئوا أروع القصائد، و جادت قرائحهم بأنواع مختلفة من القصيد الجميل، و خلّفوا لمن بعدهم و بلغات مختلفة آثارا أدبية ولائية خالدة.

(۲) و لهذا قلّما نجد حادثة تاريخية حظيت فى العالم البشرى عامة و فى التاريخ الاسلامى و الامة الاسلامية خاصة بمثل ما حظيت به واقعة الغدير، و قلما استقطبت اهتمام الفئات المختلفة من المحدّثين و المفسرين و الكلاميين و الفلاسفة، و الشعراء و الأدباء، و الكتّاب و الخطباء، و ارباب السير و المؤرخين كما استقطبت هذه الحادثة، و قلّما اعتنوا بشىء مثلها اعتنوا بها.

إن من أسباب خلود هذه الواقعة الكبرى و دوام هذا الحديث هو: نزول آيتين من آيات القرآن الكريم فيها «۱»، فما دام القرآن الكريم باقيا مستمرا يتلى آناء الليل و أطراف النهار تبقى هذه الحادثة فى الاذهان و النفوس و لا تمحو خاطرتها من العقول و القلوب.

---

(۱) المائدة: ۶۷ و ۳.

سيد المرسلين ،ج۲،ص:۶۵۰

(۱) و حيث أن المجتمع الاسلامىّ فى العصور الغابرة و كذا الطائفة الشيعية كانوا يعتبرون هذا اليوم عيدا كبيرا من الأعياد الدينية، و كانوا يقيمون فيها ما يقيمونه من المراسيم فى الاعياد الاسلامية لهذا فان هذه الحادثة التاريخية (حادثة الغدير) قد اتخذت طابع الابديّة و الخلود الذى لا تمحى معه خاطرتها من الأذهان و الخواطر.

هذا و يستفاد من مراجعة التاريخ بوضوح أن اليوم الثامن عشر من شهر ذى الحجة الحرام كان معروفا بين المسلمين بيوم عيد الغدير و كانت هذه التسمية تخطى بشهرة كبيرة إلى درجة أن ابن خلّكان يقول حول «المستعلى بن المستنصر»: فبويع فى يوم غدير خمّ و هو الثامن عشر من شهر ذى الحجة سنة ۴۸۷ «۱».

(۲) و قال فى ترجمة المستنصر باللّه العبيدى: و توفى ليلة الخميس لا- ثنتى عشرة ليلة بقيت من ذى الحجة سنة سبع و ثمانين و اربعمائة، قلت: و هذه هى ليلة عيد الغدير اعنى ليلة الثامن عشر من شهر ذى الحجة و هو غدير خم «۲».

و قد عدّه ابو ريحان البيرونى فى كتابه «الآثار الباقية» ممّا استعمله أهل الاسلام من الأعياد «۳».

و ليس ابن خلّكان و ابو ريحان البيرونى، هما الوحيدان اللذان صرّحا بكون هذا اليوم هو عيد من الاعياد، بل هذا الثعالبىّ قد اعتبر هو الآخر ليلة الغدير من الليالى المعروفة بين المسلمين «۴».

إن عهد هذا العيد الاسلامى و جذوره ترجع إلى نفس يوم «الغدير» لأن النبى صلّى اللّه عليه و آله أمر المهاجرين و الانصار بل أمر زوجاته و نساءه فى ذلك

---

(۱) وفيات الأعيان: ج ۱ ص ۶۰.

(۲) وفيات الأعيان: ج ۱ ص ۶۰.

(۳) ترجمة الآثار الباقية: ص ۳۹۵ الغدير: ج ۱ ص ۲۶۷.

(۴) ثمار القلوب: ص ۵۱۱.

سيد المرسلين ،ج۲،ص:۶۵۱

اليوم بالدخول على «علىّ» عليه السّلام و تهنئته بهذه الفضيلة الكبرى.

يقول زيد بن ارقم: كان أول من صافق النبى صلّى اللّه عليه و آله و عليا:

أبو بكر و عمر و عثمان و طلحة و الزبير و باقى المهاجرين و الانصار و باقى الناس «۱».

(۱)

الدلائل الاخرى على أبديّة الغدير:

و يكفى فى أهميّة هذا الحدث التاريخى أنّ هذه الواقعة التاريخية رواها مائة و عشرة صحابىّ، على أن هذه العبارة لا تعنى أنّ رواية هذه الواقعة اقتصرت على هؤلاء المائة و العشرة من ذلك الحشد الهائل بل يعنى أن هؤلاء جاء ذكرهم فى كتب أهل السنّة و مصنفاتهم.

صحيح أن رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله ألقى خطابه المذكور الذى تضمّن نصب علىّ عليه السّلام للخلافة فى مائة الف او يزيدون من الناس و لكن كثيرا منهم كانوا قد أتوا من مناطق نائية من الحجاز و لهذا لم يروعنهم هذا الحديث، كما ان كثيرا من الذين حضروا ذلك المشهد التاريخى العظيم رووا و نقلوا للآخرين هذا الحديث و لكن التاريخ لم يوفق لذكر أسمائهم، أو إذا تمّ ذلك لكن لم يصل إلينا.

(۲) ثم إنّه روى هذا الحديث فى القرن الثانى الاسلامىّ و هو عصر التابعين تسعة و ثمانون تابعيا.

و قد بلغ عدد من روى حديث «الغدير» فى القرون اللاحقة فى كتابه من علماء أهل السنة و فضلائهم ثلاثمائة و ستون شخصا، و صحّحه جمع كبير منهم و اعترفوا بتواتره.

ففى القرن الثالث رواه اثنان و تسعون عالما.

و فى القرن الرابع رواه أربعة و اربعون.

---

(۱) راجع مصدره فى الغدير: ج ۱ ص ۲۷۰.

سيد المرسلين ،ج۲،ص:۶۵۲

و فى القرن الخامس رواه أربعة و عشرون.

و فى القرن السادس رواه عشرون.

و فى القرن السابع رواه واحد و عشرون.

و فى القرن الثامن رواه ثمانية عشر.

و فى القرن التاسع رواه ستة عشر.

و فى القرن العاشر رواه أربعة عشر.

و فی القرن الحادی عشر رواه اثنا عشر.

و فی القرن الثانی عشر رواه ثلاثة عشر.

و فی القرن الثالث عشر رواه اثنا عشر.

و فی القرن الرابع عشر رواه عشرون عالما.

(۱) و لم یکتف البعض بنقل و روایة هذا الحدیث فی کتبهم و مؤلّفاتهم بل ألّفوا حوله رسائل أو کتبا مستقلة.

و قد ألّف المؤرخ الاسلامی الکبیر «الطبری» کتابا فی هذا المجال أسماه «الولایة فی طرق حدیث الغدیر» روی فیه هذا الحدیث عن النبی بخمس و سبعین سندا.

و لقد روی «ابن عقدة» فی رسالة «الولایة» هذا الحدیث بمائة و خمسین حدیثا.

و روی أبو بکر محمّد بن عمر البغدادی المعروف بالجمعانی هذا الحدیث بخمس و عشرین سندا.

کما روی من علماء الحدیث هذه الواقعة نظراء:

أحمد بن حنبل الشیبانی ب ۴۰ سندا

ابن حجر العسقلانی ب ۲۵ سندا

الجزری الشافعی ب ۸۰ سندا

أبو سعید السجستانی ب ۱۲۰ سندا

سید المرسلین ،ج۲،ص:۶۵۳

الأمیر محمّد الیمنی ب ۴۰

النسائی ب ۲۵۰ سندا

أبو العلاء الهمدانی ب ۱۰۰ سندا

أبو العرفان الحبان ب ۳۰ سندا

(۱) و بلغ عدد من ألّف رسالة خاصة أو کتابا مستقلا حول هذه الواقعة و خصوصیاتها و تفاصیلها ۲۶ شخصا و لعلّ هناک غیرهم ممن ألّف کتابا أو رسالة مستقلّة حول هذه الحدث التاریخی الهامّ لم یذکر التاریخ أسماءهم، أو ضاعت مؤلفاتهم مع التطورات التی طرأت علی الامة الإسلامیة و ضیّعت الکثیر من تراثها الفکریّ خلال عملیات الاغارة و النهب أو الهدم و الإحراق (و لقد اقتبسنا کل هذه الاحصاءات من کتاب الغدیر الجزء الاول).

و لقد کتب علماء الشیعة کتبا قیمة حول هذه الواقعة أجمعها و اشملها کتاب «الغدیر» بقلم العلامة الجلیل و الکاتب الاسلامی القدیر المرحوم آیة اللّه الشیخ الأمینی رحمه اللّه، و الذی یقع فی أحد عشر مجلدا فی ما یقرب من ستة آلاف صفحة، و قد استفدنا کثیرا من تلک الموسوعة فی تنظیم الفصل الحاضر.

(۲) ثم ان النبی صلّی اللّه علیه و آله لم یلبث ان نزل علیه قوله تعالی بعد نصبه علیا لإمرة المسلمین فی تلک الواقعة:

«الْیَوْمَ أَکْمَلْتُ لَکُمْ دِینَکُمْ وَ أَتْمَمْتُ عَلَیْکُمْ نِعْمَتِی وَ رَضِیتُ لَکُمُ الْإِسْلامَ دِیناً» «۱».

فکبّر النبی صلّی اللّه علیه و آله بصوت عال ثم أضاف قائلا:

«الحمد للّه علی إکمال الدین و إتمام النعمة و رضی الربّ برسالتی، و ولایة علیّ بن أبی طالب من بعدی».

ثم نزل رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله من ذلک المنبر المصنوع من حدائج

---

(۱) المائدة: ۱ و ۳.

سید المرسلین ،ج۲،ص:۶۵۴

الابل و أمر امیر المؤمنین علیّا علیه السّلام أن یجلس فی خیمة و أمر أطباق الناس و کلّ من حضر المشهد من امته و منهم الشیخان و مشیخة قریش و وجوه الأنصار کما أمر امّهات المؤمنین بالدخول علی أمیر المؤمنین علیه السّلام و تهنئته علی تنصیبه لمنصب الامامة و الخلافة بعد رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله.

ففعل الناس ذلک و انکبّوا علی «علی» علیه السّلام بایدیهم و کان أول من صافق و هنأ علیّا أبو بکر و عمر واصفین إیاه بالولایة.

(۱) و هنا قام «حسان بن ثابت الأنصاری» شاعر الاسلام و استأذن رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله فی أن ینشد شعرا بهذه المناسبة، فأذن له رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله قائلا: قل علی برکة اللّه.

فقام حسان و قال:

ینادیهم یوم الغدیر نبیهمبخم و أسمع بالنبیّ منادیا

و قد جاءه جبریل عن أمر ربّهبأنّک معصوم فلا تک وانیا

و بلّغهم ما انزل اللّه ربهمإلیک و لا تخشی هناک الأعادیا

فقام به إذ ذاک رافع کفّهبکف علیّ معلن الصوت عالیا

فقال فمن مولاکم و ولیّکمفقالوا و لم یبدوا هناک تعامیا

إلهک مولانا و أنت ولیّناو لن تجدن فینا لک الیوم عاصیا

فقال له: قم یا علیّ فإننیرضیتک من بعدی إماما و هادیا

فمن کنت مولاه فهذا ولیّهفکونوا له أنصار صدق موالیا

هناک دعا اللّهم وال ولیّهو کن للذی عادی علیّا معادیا

فیا ربّ انصر ناصریه لنصرهمامام هدی کالبدر یجلو الدیاجیا (۲) و لقد کان هذا الحدیث علی مدی التاریخ الاسلامی اکبر دلیل علی أفضلیة علی علیه السّلام علی جمیع صحابة النبی صلّی اللّه علیه و آله کافة، حتی أن أمیر المؤمنین علیا علیه السّلام احتج به مرارا فقد احتج به فی مجلس الشوری الذی عقد لتعیین الخلیفة عقیب وفاة الخلیفة الثانی، و فی أیام خلافة عثمان و فی أیام

سید المرسلین ،ج۲،ص:۶۵۵

خلافته علیه السّلام أیضا، کما أن شخصیات کثیرة من وجوه المسلمین احتجوا به علی منکری حق علیّ و أفضلیته و کان ذلک دأبهم دائما و أبدا.

سید المرسلین ،ج۲،ص:۶۵۶

حوادث السنة العاشرة من الهجرة

۶۳ (۱) ۱- المتنبئون کذبا «۱» [أدعیاء النبوة] ۲- التفکیر فی أمر الروم

اشارة

بعد الانتهاء من مراسم تعیین الخلیفة فی «غدیر خم» انفصلت جموع الحجیج المشارکة فی مراسم «حجة الوداع» من الوافدین من الشام و مصر، عن النبی صلّی اللّه علیه و آله فی أرض الجحفة و الذین شارکوا فی هذه المراسم من «حضرموت» و «الیمن» انفصلوا عنه فی هذه النقطة أو فی نقطة سابقة و قفلوا راجعین إلی أوطانهم.

و لکنّ العشرة آلاف الذین خرجوا مع رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله عادوا مع النبی صلّی اللّه علیه و آله إلی المدینة، و وصلوها قبل

أن تأتى السنة العاشرة من الهجرة على نهايتها.

(۲) كان رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و المسلمون فرحين جدا لانتشار الاسلام فى شتى نقاط الجزيرة العربية، و لانتهاء عهد الحاكمية الوثنيّة و الشرك فى كل مناطق الحجاز، و بالتالى لزوال جميع الموانع و العراقيل التى كانت تحول دون نفوذ الإسلام، و انضواء الناس تحت لوائه المبارك.

لم يكن شهر ذى الحجة من السنة العاشرة قد انتهت بعد يوم قدم نفران من «اليمامة» المدينة، و سلّما كتابا من «مسيلمة» الذى عرف فيما بعد ب «مسيلمة

(۱) كانت مراسلة مسيلمة للنبى صلّى اللّه عليه و آله فى نهايات السنة الهجرية العاشرة و كذا ادعاء الاسود العنسى للنبوة، و قد دمجنا ذكرهما فى حوادث الفصل الثالث و الستين تقليلا لفصول هذا الكتاب.

سيد المرسلين ،ج۲،ص:۶۵۷

الكذّاب» إلى رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله.

ففتح أحد كتاب النبى صلّى اللّه عليه و آله الرسالة و قرأها عليه فكان مضمونها ان شخصا باليمامة يدعى «مسيلمة» يدّعى النبوة و يشرك نفسه مع رسول الإسلام فى أمر الرسالة، و يريد من خلال كتابه أن يبلغ النبىّ صلّى اللّه عليه و آله بذلك، و يعرّفه بنبوته.

(۱) و قد اثبتت كتب السير و التواريخ الاسلامية نصّ الكتاب المذكور.

و يوحى اسلوب الرسالة المذكورة بأنّ صاحبها اراد تقليد الاسلوب القرآنى فى البيان و التعبير و لكن محاولته باءت بالفشل فلم يستطع تقليده، و اتى بعبارات خاوية خالية من روح، يفوقها الكلام العادى فى القوة بدرجات.

فلقد كتب «مسيلمة» فى كتابه هذا: «۱».

أما بعد، فانى قد اشركت فى الأمر معك، و ان لنا نصف الأرض، و لقريش نصف الارض، و لكنّ قريشا قوما يعتدون.

و لما وقف رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله على مضمون الرسالة، التفت إلى من حملها إليه و قال: «أما و اللّه لو لا أنّ الرسل لا تقتل لضربت أعناقكما لأنكما أسلمتما من قبل و قبلتما برسالتى فلم اتبعتما هذا الاحمق و تركتما دينكما».

(۲) ثم ان رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله أملى على كاتبه كتابا إلى مسيلمة قصير المحتوى، مفحم المفاد. و إليك نصّ رسالة النبى صلّى اللّه عليه و آله:

«بسم اللّه الرحمن الرحيم.

من محمّد رسول اللّه إلى مسيلمة الكذّاب السلام على من اتبع الهدى.

أما بعد فانّ الارض للّه يورثها من يشاء من عباده و العاقبة للمتقين» «۲».

(۱) و من شدة جهله أنه لم يبدأ كتابه باسم اللّه، بل و لم يفعل ما فعله حتى المشركون فى العهد الجاهلىّ.

(۲) السيرة النبوية: ج ۲ ص ۶۰۰ و ۶۰۱ و تكفى مقارنة بين نص الكتابين فى معرفة حقيقة الشخصين.

سيد المرسلين ،ج۲،ص:۶۵۸

(۱)

لمحة عابرة عن هوية مسيلمة:

كان مسيلمة من الأشخاص الذين وفدوا على رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله فى المدينة فى السنة العاشرة من الهجرة و أسلم فى من

اسلم، و لكنه بعد أن عاد إلى موطنه ادّعى النبوة، و أجابه طائفة من السذّج و البسطاء، و ربما من المتعصبين من قومه. و لم يكن نجاح دعوته الباطلة فى «اليمامة» دليلا على شخصيته الواقعية، بل التفّ حوله فريق ممن تبعه تعصبا و حمية مع أنهم علموا بكذبه، و زيف دعوته إذ كانوا يقولون: «كذّاب ربيعة أحب إلينا من صادق مضر» و قد قال هذه العبارة أحد اتباعه لما سأل مسيلمة ذات مرة: من يأتيك؟ قال: رحمان، قال: أ فى نور أو فى ظلمة؟ فقال: فى ظلمة، فقال أشهد أنّك كذاب و أن محمّدا صادق و لكن كذّاب ربيعة احبّ إلينا من صادق مضر «۱».

إن من المسلّم أنّ الرجل قد ادعى النبوّة، و تبعه على ذلك فريق من قومه، و لكنه لم يثبت قط أنه تصدّى لمعارضة القرآن، و ما اثر عنه- فى النصوص التاريخية- من عبارات و جمل فى معارضة القرآن لا يمكن أن تكون من كلام رجل فصيح كمسيلمة لأن عباراته العادية و احاديثه الأخرى فى غاية البلاغة و الإتقان، فكيف تصدر منه هذه العبارات الضعيفة.

(۲) و لهذا يمكن القول بأن ما نقل عنه- على غرار ما نقل عن معاصره «الاسود بن كعب العنسى» الذى ادعى النبوة معه فى اليمن- إنما هى امور نسبت إليه، و الصقت به الصاقا لاسباب خاصّة لان عظمة القرآن و بلاغته الفائقة فى حدّ لا يجرأ معها أحد على التفكير فى معارضة القرآن و مقابلته، و يعلم كل عربىّ بحكم فطرته الالهية أنّ هذا الاسلوب الجذّاب و أنّ عظمة المعانى القرآنية و سمّوها تجعل القرآن الكريم فوق حدود الطاقة البشرية، فكيف يحاول أحد معارضته و مقابلته.

---

(۱) تاريخ الطبرى: ج ۲ ص ۵۰۸ و يقصد بالاول مسيلمة و بالثانى رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله.

سيد المرسلين ،ج۲،ص:۶۵۹

(۱) ثم ان مواجهة المرتدين من العرب كان أول ما قام به الخلفاء بعد رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و لهذا حوصرت منطقة «مسيلمة» من قبل جنود الاسلام، و ضيّق عليه الحصار شيئا فشيئا، حتى اذا اتضحت هزيمة ذلك الكذاب، قال له بعض اتباعه السذج: أين ما كنت تعدنا (من النصر الالهى) فقال مسيلمة: أما الدين فلا، قاتلوا عن أحسابكم.

و لكن الدفاع عن الاحساب و الكرامة لم يجد مسيلمة و لا اتباعه شيئا، فقد قتل هو و فريق منهم فى بستان على أيدى المسلمين، و انتهت بذلك خرافة نبوته المدّعاة «۱».

إن هذه العبارة القصيرة تكشف عن انه كان رجلا- فصيحا و ناطقا بليغا، كما انها تفيد انه لم يكن صاحب تلك العبارات الباردة الخاوية التى نسبت إليه- فى التاريخ و السيرة- فى معارضة القرآن الكريم.

(۲)

التفكير فى أمر الروم:

مع أن ظهور مثل هؤلاء المتنبئين الكذبة فى شتى مناطق الحجاز كان خطرا على وحدة أهلها الدينية، فان التفكير فى أمر الروم الذين كانت الشامات و فلسطين من مستعمراتهم آنذاك- كان يستأثر باهتمام رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله اكثر من غيره لأنه كان يعلم بأنّ القادة اللائقين فى اليمامة و اليمن قادرين على مواجهة المتنبئين، و لهذا قضى على «الاسود العنسى» و هو رجل آخر ادّعى النبوة كذبا فى عهد رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و ذلك بعد يوم من وفاة النبى على والى اليمن.

لقد كان رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله متيقنا و واثقا من أن الدولة الرومية التى تلاحظ اتساع رقعة النفوذ الاسلامى الصاعد، و التى رأت كيف أن رسول

---

(۱) تاريخ الطبرى: ج ۲ ص ۵۱۴- ۵۱۶. سيد المرسلين ج۲ ۶۶۰ التفكير فى أمر الروم: ..... ص : ۶۵۹

سيد المرسلين ،ج۲،ص:۶۶۰

الاسلام استطاع أن يقتلع جذور اليهودية من الحجاز، و فرض الجزية على فريق النصارى يدفعونها للحكومة الاسلامية، غاضبة لذلك اشدّ الغضب.

(۱) لقد كان النبى صلّى اللّه عليه و آله منذ أمد بعيد يعتبر خطر الروم خطرا جدّيا لا يمكن التغاضى عنه و احتقاره، و لهذا السبب نفسه وجه فى السنة الثامنة من الهجرة جيشا كبيرا قوامه ثلاثة آلاف بقيادة «جعفر بن أبى طالب» و «زيد بن حارثة» و «عبد اللّه بن رواحة» إلى تخوم الشام حيث يسيطر الروم، و قد استشهد فى هذه المعركة القادة الثلاثة، و قفل الجيش الاسلامى راجعا إلى المدينة من دون انتصارات بتدبير من خالد بن الوليد.

و فى السنة التاسعة عند ما بلغه نبأ استعداد الروم لمهاجمة الحجاز و هو آنذاك فى المدينة خرج صلّى اللّه عليه و آله بشخصه على رأس جيشه قوامه ثلاثون ألفا إلى تبوك، و عاد من دون مواجهة إلى المدينة.

(۲) و لهذا كان هذا الخطر جديا فى نظر النبى صلّى اللّه عليه و آله.

و من هنا فانه صلّى اللّه عليه و آله لما عاد من «حجة الوداع» الى المدينة هيّأ جيشا من المهاجرين و الانصار اشرك فيه اشخاصا معروفين بارزين مثل أبى بكر و عمر و أبى عبيدة و سعد بن الوقاص و. و. و أمر بأن يشارك فيه كل من هاجر إلى المدينة خاصة «۱».

ثم ان رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله لتحريك مشاعر المجاهدين عقد بيده «۲» لواء لأسامة بن زيد الذى أمّره على ذلك الجيش. و قال له:

---

(۱) السيرة النبوية: ج ۲ ص ۶۴۲، النص و الاجتهاد: ص ۱۲.

(۲) يذهب كتّاب السنّة إلى أن النبى عقد اللواء المذكور فى ۲۶ صفر، و حيث أن وفاة النبى صلّى اللّه عليه و آله حسب روايتهم كانت فى ۱۲ ربيع الاول لهذا فان من الممكن ان تقع الحوادث التى سيأتى ذكرها مستقبلا تدريجا فى مدة ۱۶ يوما، و لكن حيث أن الشيعة يرون تبعا لما رواه عترة النبى أن وفاة النبى صلّى اللّه عليه و آله كانت فى ۲۸ صفر لهذا يجب أن يكون عقد اللواء قد تمّ قبل ۲۶ صفر بمدة ليمكن وقوع كل هذه الحوادث الكثيرة فى هذه المدة.

سيد المرسلين ،ج۲،ص:۶۶۱

«سر الى موضع قتل ابيك فاوطئهم الخيل فقد وليتك هذا الجيش، فاغز صباحا و شنّ الغارة على أهل ابنى» «۱».

فاعطى «اسامة» اللواء الى «بريدة» و عسكر بالجرف «۲» ليلتحق به جنود الاسلام أفواجا أفواجا، و ليتحرك الجميع فى وقت واحد.

(۱) لقد اختار رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله لقيادة هذا الجيش شابا فى مقتبل العمر، و أمّره على طائفة كبيرة من شيوخ الانصار و المهاجرين، و لقد أراد صلّى اللّه عليه و آله من فعله هذا أمرين:

أولا: أن يجبر- من خلال ذلك- ما لحق من المصيبة باسامة بسبب مقتل والده «زيد بن حارثة» الذى استشهد فى معركة مؤتة مع الروم، و ليرفع من شخصيته.

ثانيا: أراد أن يؤكد قانونه فى مجال التوصيف و توزيع المناصب و المسئوليات و يجعل ذلك على اساس الكفاءة و الشخصية القيادية ان المناصب و المسئوليات الاجتماعية لا تحتاج إلى غير الكفاءات و الموهّلات و لا ترتبط بحال بالعمر و السن. لقد فعل النبى ذلك حتى يهيّى الشباب الذين يتمتعون بالموهّلات الكافية لتسلّم المسئوليات الاجتماعية الثقيلة و يحلموا أن المناصب و المهامّ- فى النظام الاسلامى- ترتبط ارتباطا مباشرا بالكفاءة و المؤهلات القيادية، لا العمر و السنّ.

(۲) ثم ان الاسلام الواقعى هو الانضباطية الشديدة و الانقياد الكامل تجاه التعاليم الالهية السامية، و المسلم الحقيقى هو من ينقاد لتعاليم اللّه تعالى و اوامره تعاليمه و يقبل بها من كل قلبه كجندى فى ساحة القتال، سواء أ كانت له فيها نفع أم لا، و سواء أ كانت

تضرّ به أم لا، و سواء أ كانت مطابقة لأهوائه و مطامحه أم لا.

---

(۱) «ابنى» من مناطق البلقاء و تقع فى الأراضى السورية و قرب مؤتة بين «عسقلان» و «الرملة».

(۲) منطقة واسعة على بعد ثلاثة أميال مدينة من جانب الشام.

سيد المرسلين ،ج۲،ص:۶۶۲

(۱) و لقد بيّن الامام على عليه السّلام حقيقة الاسلام فى عبارة موجزة و لكن بليغة و معبرة اذ قال: «الاسلام هو التسليم» «۱».

إن الـذين يؤمنون ببعض تعاليم الاسـلام دون بعض، كلما واجهوا ما لا يوافق اهواءهم الباطنيـة منها اعترضوا عليه و حاولوا التملّص من المشاركة فى تنفيذه بشتى المعاذير و الحجج.

لا شك أن هذا الفريق يفتقر إلى روح الانضباطية، و التسليم الواقعىّ و الانقياد الكامل الذى يمثل روح الاسلام و أساسه.

لقـد كان تأمير قائـد شاب يـدعى «اسامـة بن زيد» الذى لم يكن يتجاوز يومذاك- العشـرين عاما «۲» شاهـد صدق على ما نقول، لأنّ تأميره على لفيف من الصـحابة يكبرون عنه فى العمر أضعافا شقّ على البعض، لأنهم اعترضوا على الاجراء، و طعنوا فى اسامة، و اطلقوا عبارات تكشف جميعها عن افتقارهم لروح الانقياد و الطاعـة و التسـليم الـذى يجب أن يتحلى بها الجنـدى المسـلم تجاه قائد الاسـلام الأعلى (النبى)، و اوامره و تعييناته.

و لقد كان محور كلامهم هو أن النبى أمّر شابا صغير السنّ على شيوخ من الصحابة «۳».

(۲) و لكنهم غفلوا عن المصالـح و الأهـداف التى توخّاها رسول اللّه صـلّى اللّه عليه و آله من هـذا الإجراء، و كانوا يقدّرون كل عمل بعقولهم الضيقة المحدودة، و يقيسونه بمقايسهم الشخصية.

فرغم أنهم لمسوا من قريب كيف أن النـبى صـلّى اللّه عليه و آله كـان يحرص على تعبئـة هـذا الجيش و بعثه، و لكن عناصـر مشـبوهة أخّرت حركة الجيش المذكور

---

(۱) نهج البلاغة: قصار الحكم ۱۲۵.

(۲) ذهب البعض مثل السـيرة الحلبيـة إلى انه كان فى السابعة عشـرة من عمره و ذهب آخرون إلى انه كان فى الثامنة عشـرة من عمره. المهم انهم اتفقوا على انه لم يتجاوز العشرين سنة.

(۳) الطبقات الكبرى: ج ۲ ص ۱۹۰.

سيد المرسلين ،ج۲،ص:۶۶۳

من معسكر «الجرف» و توجهه إلى النقطة المطلوبة، و كانت تسعى لعرقلة هذه المهمة.

(۱) و بعـد يوم من عقـد رسول اللّه صـلّى اللّه عليه و آله اللواء لاسامـة تمرّض صـلّى اللّه عليه و آله بشـدة و أصابه صداع شديد تركه طريح الفراش و استمر هذا المرض عدة أيام حتى قضى صلوات اللّه عليه.

و قـد علم رسول اللّه صـلّى اللّه عليه و آله فى مرضه أنّ هناك من تخلّف عن جيش اسامة و أن هناك من يعرقل توجّهه نحو المنطقة التى عيّنها، و أن هناك بالتالى من يطعن فى اسامة فغضب صلّى اللّه عليه و آله لذلك غضبا شديدا، و خرج و هو يلتحف قطيفة، و قد عصّب جبهته بعصابـة إلى مسـجده ليتحـدث إلى المسـلمين من قريب، و يحذّرهم من مغبّة هذا التخلّف، فصـعد المنبر على ما هو عليه من حمّى شديدة و بعد أن حمد اللّه و اثنى عليه قال:

«أمّا بعـد أيّها الناس فما مقالة بلغتنى عن بعضـكم فى تأميرى اسامة، و لئن طعنتم فى إمارتى اسامة لقد طعنتم فى إمارتى أباه من قبله و أيم اللّه كان للإمارة خليقا و إن ابنه من بعده لخليق للإمارة، و إن كان لمن أحبّ الناس إلىّ و انّهما لمخيلان لكل خير، و اسـتوصوا به

خیرا فانه من خیارکم».

(۲) ثم نزل صلّی اللّه علیه و آله و دخل بیته و اشتدت به الحمی، فجعل یقول لمن یعوده من أصحابه:

«أنفذوا بعث اسامة» «۱».

و لقد بلغ من إصرار رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله علی بعث جیش اسامة انه کان یقول و هو فی فراش المرض:

«جهزوا جیش اسامة، لعن اللّه من تخلّف عنه» «۲».

و قد تسببت هذه التاکیدات فی أن یحضر جماعة من المهاجرین و الأنصار

---

(۱) الطبقات الکبری: ج ۲ ص ۱۹۰.

(۲) الملل و النحل: ج ۱ المقدمة الرابعة ص ۲۳.

سید المرسلین ،ج۲،ص:۶۶۴

عند رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله للتودیع و الخروج عن المدینة تلقائیا و الالتحاق بجیش اسامة فی معسکره بالجرف.

(۱) و فیما کان اسامة یتهیّأ للتوجه بجیشه إلی حیث أمر الرسول الکریم صلّی اللّه علیه و آله بلغ بعض الصحابة الحاضرین فی الجیش انباء عن تدهور صحة النبی صلّی اللّه علیه و آله فتسببت فی عدولهم عن الحرکة حتی کان یوم الاثنین، فحضر اسامة عند رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله لیودّعه فرأی آثار التحسن بادیة علی ملامح النبی صلّی اللّه علیه و آله.

فقال له رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله حاثا ایاه علی المبادرة و المسارعة فی الخروج:

«اغد علی برکة اللّه» «۱».

(۲) فعاد اسامة إلی المعسکر و أمر بالتحرک فورا، و لکن الجیش لم یکن قد غادر «الجرف» بعد، حتی جاء نبأ من المدینة بأن رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله یحتضر، فعمد من کانوا یبحثون عن حجة للتخلف عن جیش اسامة، و الذین حاولوا خلال ستة عشر یوما أن یعرقلوا توجهه بشتی المعاذیر و الحجج إلی التوسل هذه المرة بقضیة احتضار النبی صلّی اللّه علیه و آله و عادوا إلی المدینة فورا، و عاد الجیش برمته هو الآخر إلی المدینة متجاهلین- جمیعا- أوامر النبی صلّی اللّه علیه و آله بالخروج.

و لم یتحقق أحد آمال النبی الاکرم صلّی اللّه علیه و آله فی أیام حیاته بسبب اللاانضباطیة التی ابداها فریق من شیوخ القوم و اعیان الجیش.

(۳)

الاعذار غیر المقبولة:

إن خطأ کبیرا کهذا ارتکبه بعض من تسلّم أمور الخلافة بعد رسول اللّه

---

(۱) الطبقات الکبری: ج ۲ ص ۱۹۰.

سید المرسلین ،ج۲،ص:۶۶۵

صلّی اللّه علیه و آله و سموا أنفسهم خلفاء النبی لا یمکن أن یبرّر أبدا.

و لقد أراد بعض علماء السنة أن یبرّروا هذا التخلف بطرق و وجوه مختلفة إلّا أنهم عجزوا- رغم ذلک- أن یخرجوا عذرا مقبولا و دلیلا مرضیا لأولئک المتخلفین عن جیش اسامة.

و للاطلاع علی ما نحت لذلک من أعذار سقیمة راجع «المراجعات» «۱».

و «النص و الاجتهاد» «۲».

(۱)

الاستغفار لأهل البقیع:

کتب فریق من اصحاب السیرة ان رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله خرج فی اللیلة التی توفی فی صبیحتها مع أبی مویهبة خادمه إلی البقیع مع ما کان علیه من شدة الحمّی و الوجع لیستغفر لأهل البقیع «۳».

و لکن المؤرخین الشیعة یرون أن النبی صلّی اللّه علیه و آله یوم أحس بالوجع اخذ بید «علیّ» علیه السّلام و خرج معه إلی البقیع و خرج خلفه جماعة فقال لمن خرج معه:

«إنّی امرت أن استغفر لأهل البقیع».

و عند ما جاء البقیع سلّم علی أهل القبور هناک و قال:

«السلام علیکم أهل القبور لیهنئکم ما أصبحتم فیه ممّا أصبح الناس فیه اقبلت الفتن کقطع اللیل المظلم یتبع بعضها بعضا یتبع آخرها أوّلها».

(۲) ثم استغفر و دعا لأهل البقیع طویلا. ثم التفت إلی علیّ علیه السّلام و قال: یا علیّ إنّی خیّرت بین خزائن الدنیا و الخلود فیها أو الجنّة فاخترت لقاء ربّی و الجنّة. إن جبرئیل کان یعرض علیّ القرآن کلّ سنة مرّة و قد عرضه علیّ العام مرّتین و لا

---

(۱) المراجعة ۹۰ و ۹۱.

(۲) ص ۱۵- ۱۶.

(۳) الطبقات الکبری: ج ۲ ص ۲۰۴.

سید المرسلین ،ج۲،ص:۶۶۶

أراه إلّا لحضور أجلی» «۱».

(۱) انّ الذین ینظرون إلی الکون من المنظار المادی البحت و یحصرون کل الوجود فی أطار المادة و آثارها، فالوجود عندهم یساوق المادة قد یتردّدون فی قبول هذا الأمر، و یقولون: کیف یمکن مخاطبة الأرواح؟ و کیف یمکن الاتّصال بهم؟

کیف یمکن أن یعرف المرء بموته و أجله؟

و لکن الذین کسروا جدار المادیة هذا و اعتقدوا بوجود الروح المجردة عن البدن المادی العنصری لا ینکرون مسألة الارتباط و الاتصال بالارواح «۲»، و یعتبرونه امرا ممکنا و واقعیا.

ثم ان النبی الذی یتحلی بالعصمة فی مجال ارتباطه بعالم الوحی و العوالم المجرّدة من المادة، یمکنه- علی وجه القطع و الیقین- أن یخبر عن حلول أجله بأمر اللّه و اذنه و إخباره إیاه.

---

(۱) بحار الأنوار: ج ۲۲ ص ۴۶۶ و ۴۷۲، الطبقات الکبری: ج ۲ ص ۲۰۴.

(۲) طبعا نحن لا نعترف بکل ما یدعیه ادعیاء الاتصال بالارواح فان لذلک طریقه الصحیح، و أسلوبه المشروع.

سید المرسلین ،ج۲،ص:۶۶۷

(۱)

حوادث السنة الحادية عشرة من الهجرة

۶۴ الكتاب الذى لم يكتب

اشارة

تعدّ الايام الاخيرة من حياة رسول الاسلام صلّى اللّه عليه و آله من اكثر حقول التاريخ الاسلامى أهميّة و حساسية و دقة.

لقد مرّ الاسلام و المسلمون فى تلك الايام بساعات مؤلمة، و حرجة.

إن مخالفة بعض الصحابة الصريحة لاوامر النبى صلّى اللّه عليه و آله و تخلّفهم عن جيش اسامة كل ذلك كان يكشف عن نشاطات سرية تنبئ عن عزمهم المؤكّد على الاستيلاء على زمام الحكومة و الإمارة و القيادة السياسية فى المجتمع الاسلامى بعد رحيل النبى صلّى اللّه عليه و آله و إزاحة الخليفة الذى نصبه رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله فى الغدير للإمارة عن مسند الحكم.

(۲) و لقد كان النبى صلّى اللّه عليه و آله نفسه عارفا بنواياهم على نحو الاجمال و لهذا كان يصرّ على خروج جميع أعيان الصحابة فى جيش اسامة و مغادرة المدينة فورا لمقاتلة الروم، لكى يعطل بذلك خطتهم.

و لكن دهاة السياسة اعتذروا عن الخروج مع اسامة بحجج و معاذير معينة، لكى يستطيعوا من تنفيذ خططهم بل و عرقلوا مسير الجيش المذكور حتى توفى رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله.

فعادوا إلى المدينة- بعد توقّف دام ۱۶ يوما- على أثر تدهور صحة النبى و احتضاره، فلم يتحقق ما كان يريده رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله من تفريغ المدينة منهم، فلا يكون أحد منهم فيها يوم وفاته ليستطيع خليفته المنصوب للامارة

سيد المرسلين ،ج۲،ص:۶۶۸

يوم غدير خم (نعنى الامام عليا) من تسلم زمام الحكم دون منازع و مزاحم من المعارضين السياسيين.

(۱) إنهم لم يكتفوا فقط بالعودة إلى المدينة بل حاولوا أن يحولوا دون أى عمل من شأنه أن يؤدى إلى دعم و تثبيت منصب الامام على و خلافته لرسول اللّه بلا فصل، فحاولوا منع النبى صلّى اللّه عليه و آله و صرفه عن البحث فى هذه المسألة بشتى الوسائل، و السبل.

فعمد رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله الذى عرف بنشاط بعض زوجاته من بنات بعض اولئك الصحابة، المشين، عمد إلى الخروج إلى المسجد مع ما كان عليه من الحمّى و الوجع، و وقف إلى جانب المنبر و قال للناس بصوت عال سمع خارج المسجد:

«أيّها الناس سعّرت النار، و أقبلت الفتن كقطع الليل المظلم، و إنّى و اللّه ما تمسّكون علىّ بشىء، انى لم احلّ إلّا ما أحلّ اللّه، و لم احرّم إلّا ما حرّم اللّه» «۱».

إنّ هذه العبارة تكشف عن القلق الشديد الذى كان يحمله النبى صلّى اللّه عليه و آله على مستقبل الاسلام بعد وفاته، فما هو المقصود- ترى- من النار التى سعرت؟

أ ليس هى فتنة الاختلاف و الافتراق التى كانت تنتظر المسلمين، و التى اشتعلت بعد وفاة رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و تعالى لهيبها، و لا يزال ذلك اللهيب مشتعلا، و تلك النار مستعرة؟!

(۲)

ايتونى بقلم و قرطاس:

كان رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله يعرف بما يجرى من نشاطات خارج

(۱) السیرة النبویة: ج ۲ ص ۶۵۴، الطبقات الکبری: ج ۲ ص ۲۱۵ و ۲۱۶.

سید المرسلین ،ج۲،ص:۶۶۹

منزله للسیطرة علی مقالید الحکم، و لهذا قرر بغرض الحیلولة دون انحراف مسألة الخلافة من محوره الأصلی و الحیلولة دون ظهور الاختلاف و الافتراق- أن یدعم مکانة علیّ و یعزر امارته و خلافته و خلافة أهل بیته، و ذلک بأن یثبت الأمر فی وثیقة حیّة و خالدة تضمن بقاء الخلافة فی خطها الصحیح.

(۱) من هنا یوم جاء بعض الصحابة لعیادته اطرق برأسه إلی الارض ساعة ثم قال بعد شیء من التفکیر و قد التفت إلیهم:

«ایتونی بدواة و صحیفة اکتب لکم کتابا لا تضلون بعده».

فبادر عمر و قال: ان رسول اللّه قد غلبه الوجع، حسبنا کتاب اللّه «۱».

فناقش الحاضرون رأی الخلیفة، فخالفه قوم و قالوا: هاتوا بالدواة و الصحیفة لیکتب النبی ما یرید، و ناصر آخرون عمر و حالوا دون الاتیان بما طلبه النبی، و وقع تنازع بینهم و کثر اللغط فغضب رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله بشدة لتنازعهم و لما وجّه إلیه من کلمة مهینة، و قال:

«قوموا عنی لا ینبغی عندی التنازع»

قال ابن عباس بعد نقل هذه الواقعة المؤلمة المؤسفة: «الرزیّة کلّ الرزیّة ما حال بیننا و بین کتاب رسول اللّه» «۲».

(۲) إن هذه الواقعة التاریخیة قد نقلها فریق کبیر من محدثی الشیعة و السنة و مؤرخیهم و تعتبر روایتها- حسب قواعد فنّ الدرایة و الحدیث- من الروایات المعتبرة الصحیحة غایة ما فی الأمران اغلب محدّثی أهل السنة نقلوا کلام «عمر» بالمعنی لا باللفظ، و لم یورد نص الکلمات الجارحة النابیة التی نطق بها فی ذلک

(۱) الملل و النحل: ج ۱ المقدمة الرابعة ص ۲۲. طبعا لم یکن الهدف من «اکتب» أن یکتب النبی بیده ذلک الکتاب فالنبی لم یکتب شیئا فی حیاته أبدا کما هو مبحوث فی ابحاث أمیّة النبی بل المقصود هو الإملاء علی کاتب.

(۲) صحیح البخاری کتاب العلم: ج ۱ ص ۲۲ و ج ۲ ص ۱۴، صحیح مسلم: ج ۲ ص ۱۴ مسند أحمد: ج ۱ ص ۳۲۵، الطبقات الکبری: ج ۲ ص ۲۴۴، الملل و النحل: ج ۱ ص ۲۲.

سید المرسلین ،ج۲،ص:۶۷۰

المجلس المقدس.

(۱) و لا یخفی أن الإحجام عن نقل نص عبارته لیس لأجل أن العبارات التی تفوه بها تعدّ إهانة لمقام النبوة، بل ان هذا التصرف لأجل الحفاظ علی مقام الخلیفة و مکانته حتی لا یسیء الآخرون النظرة إلیه اذا عرفوا بما قاله فی حق رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله.

من هنا عند ما بلغ أبو بکر الجوهری مؤلف کتاب «السقیفة» فی کتابه إلی هذا الموضع من القضیة قال عند نقل کلام عمر هکذا: و قال عمر کلمة معناها أن الوجع قد غلب علی رسول اللّه «۱».

و لکن بعضا آخر عند ما یرید نقل ما قاله الخلیفة لا یصرّح باسمه حفظا لمقامه فیقول: فقالوا: هجر رسول اللّه «۲».

إن من المسلّم ان مثل هذه العبارة الجارحة النابیة لو صدرت عن أی شخصیة مهما کان مقامها لعدّت ذنبا لا یغتفر لأن النبی صلّی اللّه علیه و آله بنص القرآن مصون من أی نوع من انواع الخطأ و الاشتباه و الهذیان فهو لا ینطق إلّا بالوحی.

(۲) إن اختلاف الصحابة لدی رسول اللّه الطاهر المعصوم صلّی اللّه علیه و آله و فی محضره کان عملا سیئا، و مشینا إلی درجة أن احدی أزواجه صلّی اللّه علیه و آله اعترضت علی هذه المخالفة و قالت من وراء حجاب: أ لا تسمعون النبی صلّی اللّه علیه و آله یعهد

إلیکم؟ ائتوا رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله بحاجته.

فقال عمر: اسکتن فانکن صویحبات یوسف. اذا مرض عصرتنّ اعینکنّ.

و اذا صحّ أخذتنّ بعنقه «۳».

(۱) شرح نهج البلاغة الحدیدی: ج ۲ ص ۲۰.

(۲) صحیح مسلم: ج ۱ ص ۱۴، مسند أحمد: ج ۱ ص ۳۵۵.

(۳) کنز العمال: ج ۳ ص ۱۳۸، الطبقات الکبری: ج ۲ ص ۲۴۴. و فی الطبقات: ان النبی قال (فی الرد علی عمر) هنّ خیر منکم

(۱) ان بعض المتعصبین و ان التمسوا لمخالفة الخلیفة لطلب النبی اعذارا «۱» فی الظاهر إلّا انّهم خطّئوا کلامه الذی قال فیه «حسبنا کتاب اللّه»، و اعتبروه کلاما غیر صحیح، و صرّحوا جمیعا بأن الرکن الاساسی للاسلام هو السنة النبویة، و لا یمکن أن یغنی کتاب اللّه الامة الاسلامیة عن احادیث رسول الاسلام صلّی اللّه علیه و آله و اقواله.

و لکن الاعجب من کل ذلک أن الدکتور «هیکل» مؤلف کتاب «حیاة محمّد» «۲» ضمن دفاعه عن الخلیفة کتب یقول: ما فتئ ابن عباس بعدها یری أنهم أضاعوا شیئا کثیرا بأن لم یسارعوا إلی کتابة ما أراد النبیّ إملاءه. أمّا عمر فظلّ و رأیه أن قال اللّه فی کتابه الکریم: «ما فرّطنا فی الکتاب من شیء» «۳».

(۲) فلو أنه لاحظ ما قبل هذه الجملة القرآنیة و ما بعدها لما فسرها بمثل هذا التفسیر، و لما أیّد الخلیفة فی مقابل نصّ النبی المعصوم المطاع، لأن المقصود من الکتاب فی الآیة هو الکتاب التکوینی، و صفحات الوجود، فان لکل نوع من الانواع فی عالم الوجود صفحة من کتاب الصنع، و تشکل کل الصفحات غیر المعدودة کتاب الخلیقة و الوجود و إلیک نص الآیة:

«وَ ما مِنْ دَابَّةٍ فِی الْأَرْضِ وَ لا طائِرٍ یَطِیرُ بِجَناحَیْهِ إِلَّا أُمَمٌ أَمْثالُکُمْ ما فَرَّطْنا فِی الْکِتابِ مِنْ شَیْءٍ ثُمَّ إِلی رَبِّهِمْ یُحْشَرُونَ» «۴».

و حیث أن ما قبل الجملة التی استدل بها یرتبط بخلقة الدواب و الطیور، و یرتبط ما بعدها بموضوع الحشر فی یوم القیامة یمکن القول بصورة قاطعة بان المراد من الکتاب فی الجملة المستدل بها و الذی لم یفرّط فیه من شیء هو الکتاب التکوینی، و صفحة الخلق.

(۱) رد العلامة المجاهد السید شرف الدین فی کتاب المراجعات المراجعة ۸۶ جمیع هذه الاعذار بصورة رائعة.

(۲) حیاة محمّد: ص ۵۰۱.

(۳) الانعام: ۳۸.

(۴) الانعام: ۳۸.

(۱) ثم اننا لو قبلنا بأن المقصود من الکتاب هو القرآن الکریم فان من المسلّم أن فهم هذا الکتاب- و بحکم تصریحه- یحتاج إلی بیان النبی و هدایته کما یقول:

«و أنزلنا إلیک الذکر لتبیّن للناس ما نزل إلیهم» «۱».

تأمل فی هذه الآیة فانها لا تقول «لتقرأ» بل تقول بصراحة: «لتبیّن».

و علی هذا الاساس اذا کان کتاب اللّه کافیا لم نحتج إلی توضیح النبی و بیانه احتیاجا شدیدا «۲».

و لو کان حقا أن الامة الاسلامیة لا تحتاج إلی النبی فلما ذا کان حبر الامة و عالمها الکبیر ابن عباس یقول: یوم الخمیس و ما ادراک ما یوم الخمیس ثم جعل تسیل دموعه حتی رؤیت علی خده کأنها نظام اللؤلؤ و قال: قال رسول اللّه ایتونی بالکتف و الدواة أو اللوح

و الدواة اكتب لكم كتابا لن تضلّوا بعده أبدا ...

فقالوا ... «۳».

فمع هذا الحزن الذى كان يبديه ابن عباس، مضافا إلى الاصرار الذى أظهره رسول اللّه كيف يمكن القول بان القرآن يغنى الامة الاسلامية من هذه الوصية (أو الكتاب) الذى كان النبى يريد كتابته.

و الآن إذا كان النبى لم يوفق لكتابة الكتاب و املائه فهل يمكن ان نحدس- فى ضوء القرائن القطعية- ما ذا كان ينوى النبىّ كتابته فى هذه الرسالة؟

(۲)

ما ذا كان الهدف من الكتاب؟

إن الطريقة الجديدة و القويمة فى تفسير القرآن الكريم التى اصبحت اليوم موضع عناية المحققين و العلماء فى هذا العصر هو رفع إبهام الآية و اجمالها فى موضوع معين بواسطة آية اخرى تتحدث عن ذلك الموضوع ذاته و لكنها أوضح من الاولى

---

(۱) النحل: ۴۴.

(۲) ان بيان مدى حاجة القرآن إلى بيان النبى خارج عن نطاق هذه الرسالة، فاطلبه فى محله.

(۳) مسند احمد: ج ۱ ص ۳۵۵. صحيح البخارى: كتاب الجزية ج ۴ ص ۶۵ و ۶۶.

سيد المرسلين ،ج۲،ص:۶۷۳

دلالة و مفادا، و بعبارة اخرى الاستعانة فى تفسير آية بآية اخرى.

إن هذه الطريقة لا- تختصّ بتفسير آيات القرآن بل تنسحب على الأحاديث و الروايات الاسلامية أيضا اذ يمكن رفع الاجمال عن حديث بحديث مشابه، لأن القادة الكبار يتحدثون فى موضوع مهمّ و خطير بصورة مؤكدة و مكررة لا تتشابه و لا تتحد فى دلالتها، فقد تكون دلالتها على الآية واضحة و قد يكون بيان المقصود فيها بالاشارة و الكناية حسب المقتضيات.

(۱) قلنا ان النبى صلّى اللّه عليه و آله طلب من اصحابه و هو فى فراش المرض دواة و صحيفة ليملى عليهم شيئا لا يضلّون بعده أبدا ثم تسبب التنازع الذى حدث بين الحاضرين فى ان ينصرف من كتابة ما اراد.

يمكن أن يسأل سائل: ما ذا كان يريد رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله كتابته فى ذلك الكتاب.

إن الاجابة على هذا السؤال واضحة لأنه مع أخذ الأصل الذى ذكرناه فى مطلع البحث بنظر الاعتبار يجب القول بأن هدف النبى لم يكن الّا تعزيز الوصيّة و دعم خلافة الامام أمير المؤمنين علىّ عليه السّلام و امرته و التأكيد على لزوم اتباع اهل بيته الذى صرح به النبى صلّى اللّه عليه و آله فى الغدير و غيره.

(۲) و هذا المطلب يستفاد من حديث الثقلين المتفق عليه بين محدثى السنة و الشيعة، لأن النبى صلّى اللّه عليه و آله قال فى شأن الكتاب الذى نوى كتابته:

انه يبتغى كتابة شىء لا يضلون بعده ابدا. و قد جاءت هذه العبارة بعينها فى حديث الثقلين اذ يقول رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله معتبرا عدم الضلال بعده معلولا لاتباع الكتاب و العترة اذ قال:

«إنّى تارك فيكم الثقلين ما إن تمسكتم بهما لن تضلّوا: كتاب اللّه و عترتى أهل بيتى» «۱».

---

(۱) صحيح الترمذى: ج ۵ ص ۳۲۸ ح ۳۸۷۴ جامع الاصول: ج ۱ ص ۱۸۷ راجع المراجعات:

المراجعة ۸.

سید المرسلین ،ج۲،ص:۶۷۴

(۱) أ لا یمکن بعد ملاحظة هذین الحدیثین و التشابه الموجود بینهما الحدس- بصورة قطعیة- بان ما کان یهدفه رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله من طلب الدواة و الصحیفة هو مفاد کتابة حدیث الثقلین، أو ما هو أعلی ممّا یفیده حدیث الثقلین و هو تعزیز و دعم ولایة الامام علی علیه السّلام و خلیفته مباشرة و بلا فصل و هو الذی عیّنه للإمارة و الخلافة فی الثامن عشر من شهر ذی الحجة عند مفترق طرق الحجاج المدنیین و العراقیین و المصریین و الحجازیین و أعلن عن ذلک بصورة شفاهیة.

هذا مضافا إلی أن مخالفة من شکّل شوری الخلافة فی سقیفة بنی ساعدة بعد وفاة رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و رشح رفیقه القدیم للخلافة بصورة خاصة بعد رحیل رسول اللّه إلی ربّه، و حصل هو بدوره علی اجرته عند موت الأوّل بصورة نقدیّة و عینه للخلافة خلافا لجمیع القواعد و الاصول، خیر شاهد علی أن القرائن التی کانت فی مجلس النبی و کلامه کانت تکشف عن أن النبی صلّی اللّه علیه و آله کان یرید أن یملی علی کاتبه امرا یتعلق بخلافة المسلمین و الامارة و القیادة التی اثبتها لعلی و اهل بیته الطاهرین فی احادیثه و خطبه.

و لهذا خالف القوم الحضور هذا المطلب بشدة و حالوا دون الاتیان بالقلم و القرطاس بوقاحة، و خالفوا کتابة شیء، و إلّا فلما ذا أصرّوا فی مخالفتهم ...

و ارتکبوا ما ارتکبوا.

(۲)

لما ذا لم یصرّ النبی فی کتابة الکتاب؟

کان فی إمکان رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله رغم معاکسات جماعة من أصحابه أن یطلب کاتبه و یکتب الکتاب الذی کان یرید، فلما ذا لم یتصرف هکذا، و لم یستغل مکانته القویّة بل امتنع عن ذلک؟

إن الاجابة علی هذا السؤال واضحة: فلو أن النبی کان یصرّ علی کتابة الکتاب لأصرّوا فی الاساءة الی النبی الذی قالوا عنه انه غلبه الوجع أو هجر،

سید المرسلین ،ج۲،ص:۶۷۵

و لعمد أنصارهم إلی اشاعة و بثّ هذا الأمر الرخیص، و صنعوا لاثباته الافاعیل فکانت تتسع رقعة الاساءة إلی رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله فی هذه الحالة و تستمرّ، فتفقد الرسالة أثرها المنشود.

من هنا عند ما قال البعض للنبی- ملافاة لما لحق به من الأذی- أبعد الذی قلتم؟ فقال:

«أبعد الذی قلتم؟ لا و لکن اوصیکم بأهل بیتی خیرا» «۱».

(۱)

ملافاة الأمر و تدارکه:

إن مخالفة بعض الصحابة الصریحة و إن صرفت النبی عن الکتابة إلّا انه بلّغ مقصوده من طریق آخر، فهو- بشهادة التاریخ- بینما کان یعانی المرض، و الوجع الشدیدین، خرج إلی المسجد و هو متوکئ علی «علی بن أبی طالب» و «میمونة» مولاته فجلس علی المسجد ثم قال:

«یا أیّها الناس إنی تارک فیکم الثقلین».

و سكت، فقام رجل فقال: يا رسول اللّه ما هذان الثقلان؟ فغضب حتى احمرّ وجهه ثم سكن، قال:

«ما ذكرتهما إلّا و أنا اريد أن أخبركم بهما و لكن ربوت فلم استطع، سبب طرفه بيد اللّه، و طرف بايديكم، تعلمون فيه كذى، ألا و هو القرآن، و الثقل الأصغر أهل بيتى».

ثم قال:

«و أيم اللّه إنى لأقول لكم هذا و رجال فى اصلاب أهل الشرك أرجى عندى من كثير منكم».

ثم قال:

---

(۱) بحار الأنوار: ج ۲۲ ص ۴۶۹ نقلا عن الارشاد و اعلام الورى.

سيد المرسلين ،ج۲،ص:۶۷۶

«و اللّه لا يحبّهم عبد إلّا أعطاه اللّه نورا يوم القيامة حتى يرد علىّ الحوض، و لا يبغضهم عبد إلّا احتجب اللّه عنه يوم القيامة» «۱».

(۱) هذا و قد روى ابن حجر العسقلانى تدارك ما فات بصورة اخرى، و لا تنافى بين الصورتين، اذ يمكن وقوع كليهما.

انه يقول: قال رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله لاصحابه و قد امتلأت بهم الحجرة و هو فى مرضه الذى قبض فيه:

«أيها الناس يوشك أن أقبض قبضا سريعا، فينطلق بى، و قد قدمت إليكم القول معذرة إليكم ألا إنّى مخلف فيكم كتاب اللّه ربى عزّ و جلّ و عترتى أهل بيتى».

ثم أخذ بيد على عليه السّلام فقال:

«هذا علىّ مع القرآن و القرآن مع على، خليفتان نصيران، لا يفترقان حتى يردا علىّ الحوض فاسألهما ما ذا خلّفت فيهما» «۲».

(۲) فمع أن رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله ذكر حديث الثقلين «۳» قبل مرضه فى مواضع متعددة و بألفاظ مختلفة، و لفت نظر الناس إلى أهميّة هذين الثقلين، و لكنه لفت الأنظار مرة اخرى و هو فى فراش المرض أمام جمع اصحابه الذين حالوا دون كتابة ما اراد إلى عدم افتراق القرآن و العترة يمكن الحدس بأن الهدف من التكرار هو تدارك ما فات من كتابة الكتاب الذى لم يوفق لكتابته.

---

(۱) بحار الأنوار: ج ۲۲ نقلا عن مجالس المفيد.

(۲) الصواعق المحرقة: الباب ۹ من الفصل الثانى ص ۵۷ و كشف الغمة: ص ۴۳.

(۳) حديث الثقلين من الروايات المتفق عليها بين الشيعة و السنة و قد نقل عن الصحابة باكثر من ۶۰ طريقا يقول ابن حجر العسقلانى فى الصواعق ص ۱۳۶: و قد خصص المرحوم مير حامد حسين الهندى قسما من موسوعته «العبقات» بذكر اسناده حديث الثقلين و دلالته. و قد طبعت فى ستة أجزاء مؤخرا.

سيد المرسلين ،ج۲،ص:۶۷۷

(۱)

تقسيم الدنانير:

دأب رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله فى مجال بيت المال أن يوزع أمواله فى أقرب فرصة سانحة بين الفقراء و المحتاجين.

و عند ما كان فى فراش المرض تذكّر أن هناك دنانير عند إحدى زوجاته فطلبها فورا، فاحضرتها عنده فاخذها صلّى اللّه عليه و آله بيده و قال:

«ما ظنّ محمّد باللّه لو لقى اللّه و هذه عنده؟ انفقيها».

ثم أمر عليا عليه السّلام فتصدّق بها «۱».

(۲)

غضب النبی من الدواء الذی سقی:

لما كانت أسماء بنت عميس و هی من قريبات «ميمونة» زوجة النبی صلّى اللّه عليه و آله، و التی اقامت ايام الهجرة زمنا فی الحبشة تعلّمت من أهلها صنع عقار مركب من النباتات و الاعشاب المختلفة، فلما اشتكى و اغمى عليه تصورت ان الذی دهاه هو داء: «ذات الجنب»، و كانوا فی الحبشة يداوون هذا المرض بذلك العقار، فعمدت إلى معالجته بذلك الدواء، بصبّ شیء منه فی فم النبی صلّى اللّه عليه و آله و لما أفاق و عرف بما صنعوا غضب و قال:

«ما كان اللّه ليسلّط علیّ ذات الجنب» «۲».

(۳)

وداع النبی مع أهله:

خرج رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله فی أيام مرضه إلى مسجده مرارا يصلّی بالناس، و يذكّرهم امورا.

و ذات يوم من أيام مرضه اخرج الى مسجده معصوب الرأس متكئا على

---

(۱) الطبقات الكبرى: ج ۲ ص ۲۳۸ و ۲۳۹.

(۲) الطبقات: ج ۲ ص ۲۳۵.

سيد المرسلين ،ج۲،ص:۶۷۸

«علی» عليه السّلام بيمنى يديه و على الفضل باليد الاخرى فصعد المنبر فحمد اللّه و اثنى عليه ثم قال:

«أما أيها الناس فان قد حان منی خفوق بين اظهركم فمن كانت له عندی عدة فليأتنی أعطه اياها، و من كان له علیّ دين فليخبرنی به».

(۱) فقام إليه رجل فقال: يا رسول اللّه ان لی عندك عدة، انی تزوجت فوعدتنی ان تعطينی ثلاثة أواقی.

فقال صلّى اللّه عليه و آله انحلها يا فضل ثم نزل و عاد إلى بيته.

فلما كان يوم الجمعة- ثلاثة ايام قبل وفاته- صعد المنبر فخطب و قال فيما قال:

«أیّ رجل كانت له قبل محمّد مظلمة إلّا قام فالقصاص فی دار الدنيا أحبّ إلیّ من القصاص فی دار الآخرة على رءوس الملائكة و الاشهاد».

فقام إليه رجل يقال له سوادة بن قيس فقال: انك لما اقبلت من الطائف استقبلتك و أنت على ناقتك العضباء و بيدك القضيب الممشوق فرفعت القضيب و أنت تريد الراحلة فاصاب بطنی.

فقال صلّى اللّه عليه و آله لبلال: قم الى منزل فاطمة فائتنی بالقضيب الممشوق.

ان طلب النبی صلّى اللّه عليه و آله هذا بان يقتص منه من له ذلك لم يكن مجرد مجاملة اخلاقية بل كان صلّى اللّه عليه و آله يريدان ينبه الناس إلى أهمية مثل هذه الحقوق جدا «۱» و لما أتی بالقضيب إلى رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله قال صلّى اللّه عليه و آله: اين الشيخ؟ قال سوادة: ها انا ذا يا رسول اللّه بابی أنت و أمی فقال صلّى اللّه عليه و آله:

---

(۱) هذا مضافا إلى ان ضرب بطن سوادة بالقضيب من قبل النبی لم يكن عمدا و لهذا لم يكن له الحق إلّا فی اخذ الدية دون

القصاص، مع ذلک أراد النبی أن یلبی طلبه لما قال ارید ان اقتص.

سید المرسلین ،ج۲،ص:۶۷۹

«فاقتصّ منّی حتی ترضی».

فقال سوادهٔ: فاکشف لی عن بطنک.

ثم انه وسط دهشهٔ الصحابهٔ و حزنهم و غمهم و بکائهم تقدم سوادهٔ إلی النبی و قال: أ تأذن لی ان اضع فمی علی بطنک؟ فاذن له، فقال اعوذ بموضع القصاص من بطن رسول اللّه، و قبّل بطن النبی و صدره الشریف. فدعا له رسول اللّه و قال:

اللّهم اعف عن سوادهٔ بن قیس کما عفی عن نبیک محمّد «۱».

---

(۱) مناقب آل أبی طالب: ج ۱ ص ۲۳۵.

سید المرسلین ،ج۲،ص:۶۸۰

(۱)

۶۵ اللحظات الأخیرهٔ

اشارهٔ

کان القلق و الاضطراب یلفّ المدینهٔ المنورهٔ بأسرها فصحابهٔ النبی یحیطون ببیت رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله بعیون باکیهٔ و قلوب حزینهٔ لیطّلعوا علی صحته، و کانت تخرج من منزله بین الحین و الآخر أخبار عن اشتداد مرضه، و تفاقم وجعه، لتقضی علی کل أمل بتحسّن حالته، و تجعل الناس علی یقین بانه لم یبق من حیاهٔ رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله الّا سویعات قلائل، و انه سرعان ما تنطفئ الشعلهٔ المقدسهٔ، التی أنارت العالم بضیائها.

کان فریق من الصحابهٔ یودّون أن یزوروا نبیّهم و قائدهم من قریب و لکن تدهور صحته ما کان لیسمح لذلک، فلم یکن من الممکن ان یتردد علی غرفته إلّا أهل بیته خاصهٔ.

(۲) و لقد کانت ابنته الکریمهٔ و ودیعته الوحیدهٔ فاطمهٔ الزهراء علیها السّلام جالسهٔ عند فراش ابیها، تنظر إلی وجهه المشرق کانت تری کیف ان عرق الموت یتحدر علی جبینه و خده مثل حبات اللؤلؤ، فراحت تردد أبیاتا من الشعر و قلبها یعتصره الحزن، و یملأ عیونها دموع الاسی و الحزن و یکاد یخنقها الغصهٔ:

و أبیض یستسقی الغمام بوجهه‌ثمال الیتامی عصمهٔ للارامل و فی هذه اللحظات بالذات فتح رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله عینیه و قال لابنته الزهراء بصوت خافت:

یا بتیّهٔ هذا قول عمّک أبی طالب لا تقولیه و لکن قولی:

سید المرسلین ،ج۲،ص:۶۸۱

«وَ ما مُحَمَّدٌ إِلَّا رَسُولٌ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِ الرُّسُلُ أَ فَإِنْ ماتَ أَوْ قُتِلَ انْقَلَبْتُمْ عَلی أَعْقابِکُمْ وَ مَنْ یَنْقَلِبْ عَلی عَقِبَیْهِ فَلَنْ یَضُرَّ اللَّهَ شَیْئاً وَ سَیَجْزِی اللَّهُ الشَّاکِرِینَ» «۱».

(۱)

النبی یتحدث مع ابنته الزهراء:

لقد کشفت التجربة عن ان عواطف الشخصیات الکبری تجاه ابنائهم تتضاءل اثر تراکم النشاطات و تزاید الاهتمامات و الهموم، لأنّ الاهداف الکبری، و الاهتمامات العالمیة تشغل بالهم و فکرهم إلی درجة لا تترک لهم مجالا لمشاعرهم العاطفیة بالظهور و التجلّی، بید أنّه یستثنی الشخصیات الروحانیة و المعنویة الکبری من هذه القاعدة فهم مع ما یشغل بالهم من الاهداف الکبری، و الاهتمامات العالیة، و الشواغل الیومیة الکثیرة یمتلکون روحا کبری و نفسیة طیبة سامیة فلا یمنعهم عمل عن آخر، و لا یشغلهم شغل عن آخر، فلا مکان للضمور العاطفی عندهم، و لا مکان للجمود الاحساسیّ فی حیاتهم الاجتماعیة و العائلیة.

إن محبة النبی صلّی اللّه علیه و آله لابنته الوحیدة فاطمة کانت من ابرز التجلیات العاطفیة الانسانیة فی شخصیة النبی الاکرم صلّی اللّه علیه و آله، و لهذا لم یعهد أن یسافر رسول اللّه من دون أن یودع ابنته، کما لم یعهد أن یرجع المدینة من دون ان یزور ابنته قبل أی أحد، کما کان یحترمها عند زوجاته احتراما لائقا بها و یقول لاتباعه:

«فاطمة بضعة منّی فمن أغضبها أغضبنی» «۲».

(۲) کما أن رؤیة فاطمة کانت تذکرة باشد نساء العالمین طهرا و وفاء، و عطفا و لطفا، (خدیجة) التی تحملت فی سبیل أهداف زوجها المقدس متاعب کبیرة،

---

(۱) آل عمران: ۱۴۴.

(۲) صحیح البخاری: ج ۵ ص ۲۱.

سید المرسلین ،ج۲،ص:۶۸۲

و بذلت ثروتها کلها فی سبیل تلک الاهداف باخلاص و رغبة.

کانت فاطمة الزهراء علیها السّلام تلازم فراش والدها النبی صلّی اللّه علیه و آله طوال ایام مرضه، و لا تفارقه لحظة واحدة، و فجأة أشار النبی إلی ابنته یطلب منها ان تقرب رأسها إلی فمه لیحدّثها، فانحنت فاطمة حتی صار رأسها قریبا من فمه الشریف ثم راح النبی صلّی اللّه علیه و آله یحادثها بصوت ضئیل و لم یعرف من کان هناک ما ذا قاله رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله لابنته الطاهرة فی تلک النجوی.

و انما شاهدوا الزهراء تبکی بشدة لما انتهی والدها من حدیثه و سالت دموعها بغزارة، و لکنهم شاهدوا ان النبی اشار إلیها مرة اخری و حدثها بشیء فسرّت فاطمة و تهلّلت اساریر وجهها، و تبسمت مستبشرة.

(۱) فاثارت هاتان الحالتان المتضادتان المتزامنتان الحضور و بعثتهم علی التعجب و الدهشة، فلما سألوها عن سرّ ذلک الحزن، و هذه الفرحة، و طلبوا منها ان تذکر لهم علة هاتین الحالتین المتضادتین قالت:

«ما کنت لافشی سرّه».

ثم بعد أن قضی رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم کشفت الزهراء علیها السّلام عن الحقیقة بناء علی اصرار عائشة و قالت: اخبرنی رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله انه قد حضر اجله و انه یقبض فی وجعه هذا، فبکیت، ثم اخبرنی أنی أول اهله لحوقا به فضحکت «۱».

(۲)

مسواک النبی قبیل وفاته:

کان رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله یستاک کل لیلة قبل النوم کما کان یستاک بعد ان یستیقظ من نومه و کان مسواک النبی من شجرة الأراک التی تنفع

---

(۱) الطبقات الکبری: ج ۲ ص ۲۴۷، الکامل، ج ۲ ص ۲۱۹.

سید المرسلین ،ج۲،ص:۶۸۳

جدا فی تقویة اللثة، و إزالة الاوساخ و بقایا الطعام عن الاسنان.

و ذات یوم دخل اخو عائشة عبد الرحمن علی رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله لیعوده و بیده سواک اخضر فنظر النبی إلیه- و هو فی یده- نظرا عرف أنه یریده فقال عبد الرحمن: یا رسول اللّه ترید أن أعطیک هذا السواک. فقال نعم، فقدّمه إلی النبی فورا فاخذه صلّی اللّه علیه و آله و استاک به أحسن استیاک، و نظف اسنانه به بدقة و عنایة بالغة «۱».

(۱)

وصایا النبی صلّی اللّه علیه و آله قبیل رحیله:

کان رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله خلال فترة مرضه و وجعه یولی إعطاء التعالیم و التذکیر بما فیه هدایة الناس اهتماما بالغا، فقد کان یوصی بالصلاة و رعایة الرقیق فی الایام الاخیرة من حیاته الشریفة و یقول:

«الصّلاة الصلاة و ما ملکت أیمانکم، ألبسوا ظهورهم و أشبعوا بطونهم و ألینوا لهم القول» «۲».

و قد سأل کعب الاحبار عمر بن الخطاب بعد وفاة رسول اللّه و فی ایام خلافة الأخیر ما کان آخر ما تکلّم به رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله فقال عمر: سل علیّا.

فسأل علیا علیه السّلام:

فقال امیر المؤمنین علیه السّلام:

«أسندته إلی صدری فوضع رأسه علی منکبی فقال: الصلاة الصلاة.

فقال کعب: کذلک آخر عهد الأنبیاء و به امروا و علیه یبعثون «۳».

و قد فتح النبی صلّی اللّه علیه و آله عینیه فی آخر لحظة من حیاته الشریفة و قال:

---

(۱) الطبقات الکبری: ج ۲ ص ۲۳۴، السیرة النبویة: ج ۲ ص ۶۵۴.

(۲) الطبقات الکبری: ج ۲ ص ۲۵۴.

(۳) الطبقات الکبری: ج ۲ ص ۲۶۲.

سید المرسلین ،ج۲،ص:۶۸۴

«أدعوا لی أخی».

(۱) فعرف الجمیع بأنه یرید علیا علیه السّلام فدعوا له علیا فقال:

«ادن منّی».

فدنا منه علیّ علیه السّلام فاستند إلیه فلم یزل مستندا إلیه یکلّمه «۱».

فلم یلبث أن بدت علیه صلّی اللّه علیه و آله علامات الاحتضار.

سأل رجل ابن عباس: هل توفّی رسول اللّه فی حجر أحد قال: توفی و هو لمستند إلی صدر علی.

فقال السائل: قلت: فان عائشة قالت: توفی رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله بین سحری و نحری.

فکذبها ابن عباس و قال: أتعقل؟ و اللّه لتوفّی رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و أنه لمستند إلی صدر علیّ و هو الذی غسّله، و أخی الفضل بن عباس «۲».

(۲) و قد صرح أمیر المؤمنین علی علیه السّلام فی إحدی خطبه حیث قال:

«و لقد قبض رسول اللّه و إنّ رأسه لعلی صدری ... و لقد ولیت غسله و الملائکة أعوانی» «۳».

و ینقل بعض المحدثین أن آخر جملة قالها رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله فی آخر لحظة من حیاته الشریفة هی جملة: «لا، إلی الرفیق الأعلی»، و کأنّ ملک الموت خیّره عند قبض روحه الشریفة فی أن یصحّ من مرضه و یبقی أو یلبی دعوة ربّه، و یلتحق بالرفیق الأعلی، فعبر بجملته هذه عن رغبته فی اللحاق بربه، لیعیش مع الذین أشار إلیهم قوله سبحانه:

«فَأُولئِکَ مَعَ الَّذِینَ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَیْهِمْ مِنَ النَّبِیِّینَ وَ الصِّدِّیقِینَ وَ الشُّهَداءِ

---

(۱) الطبقات الکبری: ج ۲ ص ۲۶۳.

(۲) المصدر: ج ۲ ص ۲۶۳.

(۳) نهج البلاغة: الخطبة ۱۹۷.

سید المرسلین ،ج۲،ص:۶۸۵

وَ الصَّالِحِینَ وَ حَسُنَ أُولئِکَ رَفِیقاً» «۱».

قال النبی صلّی اللّه علیه و آله هذا و لفظ أنفاسه الشریفة «۲».

(۱)

یوم الوفاة:

فی منتصف یوم الاثنین الثامن و العشرین من شهر صفر «۳» طارت روح النبی الاکرم المقدّسة إلی بارئها، و الی جنان الخلد، فسجّی ببرد یمانی، و وضع فی حجرته بعض الوقت، و ارتفعت صرخات العیال، و علا بکاء الاقارب فعرف من کان فی خارج المنزل أن النبی صلّی اللّه علیه و آله قد قضی، فلم یلبث أن انتشر نبأ وفاته فی کل أنحاء المدینة التی تحولت بسرعة إلی مناحة کبری، و مأتم عظیم.

فصاح الخلیفة الثانی خارج البیت و لأسباب خاصّة أنّ النبی لم یمت انما عرج بروحه کما عرج بروح موسی، و انه لا یموت رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله! و أصرّ علی هذا الموقف و هدّد کل من یخالف ذلک، و کاد أن یوافق علیه فریق من الناس لو لا أن أحد الصحابة تلا علیه قول اللّه سبحانه:

«وَ ما مُحَمَّدٌ إِلَّا رَسُولٌ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِ الرُّسُلُ أَ فَإِنْ ماتَ أَوْ قُتِلَ انْقَلَبْتُمْ عَلی أَعْقابِکُمْ».

حتی فرغ من الآیة، فسحب عمر موقفه، مستغربا من وجود مثل هذه الآیة قائلا: هذا فی کتاب اللّه؟ «۴»

(۲) ثم قام أمیر المؤمنین علیّ بن أبی طالب علیه السّلام بتغسیل جسد النبی الطاهر و کفنه لأن النبی صلّی اللّه علیه و آله کان قد قال: «یغسلنی أقرب

---

(۱) النساء: ۶۹.

(۲) إعلام الوری: ص ۸۳.

(۳) و هو ما اتفق علیه محدثو الشیعة و مؤرخوهم، و نقل فی السیرة النبویة ج ۲ ص ۶۵۸ بصورة: قیل.

(۴) الطبقات الکبری: ج ۲ ص ۲۶۷.

سید المرسلین ،ج۲،ص:۶۸۶

الناس إلیّ» و لم یکن ذلک سوی علیّ علیه السّلام.

و لما فرغ «على» من تغسيل النبى صلّى اللّه عليه و آله كشف الازار عن وجهه صلّى اللّه عليه و آله و قال و الدموع تنهمر من عينيه الشريفتين:

«بأبى أنت و أمّى طبت حيّا و طبت ميتا، انقطع بموتك ما لم ينقطع بموت أحد ممّن سواك من النبوة و الانباء. و لو لا أنّك أمرت بالصبر، و نهيت عن الجزع لأنفذنا عليك ماء الشؤون و لكان الداء مماطلا، و الكمد محالفا و قلّا لک، و لكنّه ما لا يملك ردّه و لا يستطاع دفعه! بأبى أنت و امّى اذكرنا عند ربك، و اجعلنا من بالك؟» «۱».

(۱) ثم ان الامام أمير المؤمنين «على بن أبى طالب» عليه السّلام كان أوّل من صلّى على جثمان رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله ثم صلّى عليه المسلمون جماعة جماعة، ثم تقرر دفنه صلّى اللّه عليه و آله فى حجرته المباركة.

فقام أبو عبيدة الجراح و زيد بن سهل بحفر قبر له صلّى اللّه عليه و آله و إعداده ثم دفن صلّى اللّه عليه و آله فى تلك الحفرة على يد أمير المؤمنين على عليه السّلام يساعده فى ذلك الفضل و العباس.

و هكذا غربت شمس أعظم شخصية غيّرت مسار التاريخ البشرى بتضحياته الكبرى و جهوده المضنية، و اعظم رسول الهى فتح امام الانسانية صفحات جديدة و مشرقة من الحضارة و المدنية.

(۲) و لكن ظهرت على الساحة برحيله مشكلات عديدة كان لها أثر فى استمرار رسالته، و مواصلة أهدافه التى من أهمها مسألة الخلافة و موضوع القيادة فى المجتمع الاسلامى و قد بدت بعض بوادر الاختلاف فى الاوساط الاسلامية حتى قبل رحيله.

غير أن هذا القسم و إن كان قسما مهما و خطيرا من تاريخ الاسلام، فهو

---

(۱) نهج البلاغة: الخطبة رقم ۲۳۵.

سيد المرسلين ،ج۲،ص:۶۸۷

خارج عن اطار بحثنا هذا (و هو دراسة و تحليل الشخصية المحمدية و حياة النبى الرسالية و السياسية و العسكرية).

من هنا فاننا نختم حديثنا هذا بالشكر للّه تعالى على هذه النعمة الكبرى، و الحمد للّه رب العالمين «۱».

قم المقدّسة- الحوزة العلمية

جعفر السبحانى

شعبان المعظم ۱۳۹۰ ه

---

(۱) ثم تدوين هذه المحاضرات و توثيقها و تحقيقها فى شهر شعبان المعظم عام ۱۴۰۹ هجرية فى مدينة قم و الحمد للّه رب العالمين.

جعفر الهادى

سيد المرسلين ،ج۲،ص:۶۸۹

الفهارس

اشارة

۱- فهرس الآيات القرآنية

۲- فهرس الاحاديث الشريفة

۳- فهرس الأشعار

سيد المرسلين ،ج۲،ص:۶۹۱

(۱) فهرس الآيات القرآنية

سيد المرسلين ،ج۲،ص:۶۹۲

(۲) فهرس الأحاديث الشريفة

نصّ الحديث/ القائل/ الصفحة

سید المرسلین ،ج۲،ص:۶۹۹

(۳) فهرس الأشعار

(۴) فهرس الأعلام

سید المرسلین ،ج۲،ص:۷۲۳

سید المرسلین ،ج۲،ص:۷۲۴

(۵) فهرس القبائل و الامم

(۶) الکنی و الألقاب

«الکنی» الرجال:

(۷) فهرس الوقائع و الایام

(۸) فهرس الأماكن و البلدان

سید المرسلین ،ج۲،ص:۷۴۶

سید المرسلین ،ج۲،ص:۷۴۷

سید المرسلین ،ج۲،ص:۷۵۰

سید المرسلین ،ج۲،ص:۷۵۱

(۹) فهرس المذاهب و الأديان و نظم الحكم

سید المرسلین ،ج۲،ص:۷۵۲

سید المرسلین ،ج۲،ص:۷۵۳

(۱۰) فهرس الموضوعات العلمیة المبحوثة ضمنا

سید المرسلین ،ج۲،ص:۷۵۴

(۱۱) فهرس المصادر

۱- الآثار الباقیة/ للبیرونی

۲- الأبطال/ لتوماس کارلایل

۳- ابو طالب مؤمن قریش/ للخنیزی

۴- الإتحاف/ للشبراوی

۵- الاحتجاج/ للطبرسی

۶- إحیاء العلوم/ للغزالی

۷- أخبار أصفهان/ لابی نعیم الاصفهانی

۸- الاخبار الطوال/ للدینوری

۹- الارشاد/ للمفید

۱۰- إرشاد الساری/ للقسطلانی

۱۱- از پرویز تا جنکیز/ لتقی زاده

۱۲- الاستغاثة/ لأبی القاسم الکوفی

۱۳- الاستیعاب/ لابن عبد البر

۱۴- اسد الغابة/ لابن الاثیر الجزری

۱۵- الاسفار الاربعة/ لصدر الدین الشیرازی

۱۶- اسلام و جاهلیت (بالفارسیة)/ للنوری

۱۷- الاشارات و التنبیهات/ لابن سینا

۱۸- الإصابة فی تمییز الصحابة/ لابن حجر

سید المرسلین ،ج۲،ص:۷۵۵

۱۹- أصالة روح (بالفارسیة)/ لصاحب الدراسة سید المرسلین ج۲ ۷۵۵ (۱۱) فهرس المصادر ..... ص : ۷۵۴

- الاصنام/ للکلبی

۲۱- اعلام النساء/ لکحالة

۲۲- إعلام الوری بأعلام الوری/ للطبرسی

۲۳- أعیان الشیعة/ للسید محسن العاملی

۲۴- الأغانی/ للراغب الاصفهانی

۲۵- الاقبال/ لابن طاوس

۲۶- الامالی/ للطوسی

۲۷- الامالی/ للصدوق

۲۸- الامامة و السیاسة/ لابن قتیبة

۲۹- إمتاع الاسماع/ للمقریزی

۳۰- الاحوال/ لابن سلام

۳۱- الانجیل/

۳۲- أنیس الاعلام/ لفخر الاسلام

۳۳- اوائل المقالات/ للمفید

۳۴- ایران در عهد ساسانیان (بالفارسیة)/ ارتو کریستن‌سن

(ب) ۳۵- بحار الانوار/ للمجلسی
۳۶- البدایة و النهایة/ لابن کثیر
۳۷- برهان رسالة (بالفارسیة)/ صاحب الدراسة
۳۸- بلوغ الادب فی معرفة احوال العرب/ للآلوسی
(ت) ۳۹- التاج الجامع للاصول/ لناصف
۴۰- تاریخ اجتماعی ایران (بالفارسیة)/ لجماعة من المؤلفین
۴۱- تاریخ الامم و الملوک/ للطبری
سید المرسلین ،ج۲،ص:۷۵۶
۴۲- تاریخ بغداد/ للبغدادی
۴۳- تاریخ تمدن ایران در عهد ساسانیان (بالفارسیة)/ لذبیح اللّه صفا
۴۴- تاریخ الخلفاء/ للسیوطی
۴۵- تاریخ الخمیس/ للدیار بکری
۴۶- تاریخ سنی ملوک الارض و الأنبیاء/ لحمزة الاصفهانی
۴۷- تاریخ العرب/ لفیلب
۴۸- تاریخ علوم و ادبیات در ایران (بالفارسیة)/ لصفا
۴۹- تاریخ القرآن/ للزنجانی
۵۰- تاریخ الیعقوبی/ للیعقوبی
۵۱- تأسیس الشیعة لعلوم الاسلام/ للصدر
۵۲- تحریر الاحکام/ للعلامة الحلی
۵۳- التحریر/ للنووی
۵۴- تحف العقول/ لابن شعبة الحرانی
۵۵- تحفة الأجلة فی معرفة القبلة/ للکابلی
۵۶- تذکرة الخواص/ لسبط ابن الجوزی
۵۷- التراتیب الدرایة/ للکتانی
۵۸- الترغیب و الترهیب/ للمنذری
۵۹- تفسیر ابو الفتوح الرازی/
۶۰- تفسیر البرهان/ للبحرانی
۶۱- تفسیر التبیان/ للطوسی
۶۲- تفسیر روح المعانی/ للآلوسی
۶۳- تفسیر صحیح آیات مشکلة (بالفارسیة)/ صاحب الدراسة
۶۴- تفسیر الدر المنثور/ للسیوطی
۶۵- تفسیر الطبری/ للطبری
۶۶- تفسیر مفاتیح الغیب/ للفخر الرازی

سید المرسلین ،ج۲،ص:۷۵۷
۶۷- تفسیر الکشاف/ للزمخشری
۶۸- تفسیر العیاشی/ للعیاشی
۶۹- تفسیر فرات الکوفی/ لفرات الکوفی
۷۰- تفسیر فی ظلال القرآن/ لسید قطب
۷۱- تفسیر القرطبی/ للقرطبی
۷۲- تفسیر القمی/ للقمی
۷۳- تفسیر مجمع البیان/ للطبرسی
۷۴- تفسیر المنار/ لعبده- رشید رضا
۷۵- تفسیر المیزان/ للطباطبائی
۷۶- تفسیر نور الثقلین/ للحویزی
۷۷- التقریب/ للحافظ العراقی
۷۸- تقیید العلم/ للبغدادی
۷۹- التنبیه و الاشراف/ للمسعودی
۸۰- تنقیح المقال/ للمامقانی
۸۱- التوراة/
۸۲- تهذیب الاصول/ لصاحب الدراسة
۸۳- تهذیب الاسماء و اللغات/ للنووی
۸۴- تهذیب التهذیب/ للعسقلانی
(ث) ۸۵- ثمار القلوب/ للثعالبی
(ج) ۸۶- جغرافیای کشورهای اسلامی (بالفارسیة)/ الفقیهی
۸۷- جمهرة خطب العرب/ لصفوة
۸۸- جهان‌بینی اسلامی (بالفارسیة)/ للشهید المطهری
سید المرسلین ،ج۲،ص:۷۵۸
(ح) ۸۹- حجة الذاهب الی ایمان ابی طالب/ لفخار بن معد
۹۰- حلیة الاولیاء/ لابی نعیم الاصفهانی
۹۱- حیاة محمد/ لهیکل
(خ) ۹۲- الخرائج و الجرائح/ للراوندی
۹۳- الخصائص/ للنسائی
۹۴- الخصال/ للصدوق
(د) ۹۵- دائرة المعارف/ وجدی
۹۶- در مکتب وحی/ لصاحب الدراسة
۹۷- الدرجات الرفیعة/ للسید علی خان المدنی

۹۸- الذريعة الى تصانيف الشيعة/ لآغا بزرك الطهرانى

۹۹- ديوان أبى طالب/

(ذ) ۱۰۰- ذخائر العقبى/ للطبرى

(ر) ۱۰۱- بزرك رسالت (بالفارسية)/ لصاحب الدراسة

۱۰۲- رجال الشيخ الطوسى/

۱۰۳- الروض الانف/ للسهيلى

۱۰۴- روضة الكافى/ للكلينى

۱۰۵- روضة المتقين/ للمجلسى

۱۰۶- الرياض النضرة/ لمحبّ الدين الطبرى

(ز) ۱۰۷- زاد المعاد/ لابن القيم

سيد المرسلين ،ج۲،ص:۷۵۹

(س) ۱۰۸- سفينة البحار/ للقمى

۱۰۹- السقيفة (كتاب)/ لابى بكر الجوهرى

۱۱۰- سنن البيهقى/ للبيهقى

۱۱۱- سيرة الملائى/ لعمر بن محمد

۱۱۲- السيرة النبوية/ لابن هشام

۱۱۳- السيرة النبوية/ لدحلان

۱۱۴- السيرة الحلبية/ للحلبى

(ش) ۱۱۵- شرح نهج البلاغة/ لابن أبى الحديد

(ص) ۱۱۶- صحيح البخارى/ للبخارى

۱۱۷- صحيح الترمذى/ للترمذى

۱۱۸- صحيح مسلم/ لمسلم

۱۱۹- الصحيفة السجادية/ للامام السجاد (ع)

۱۲۰- الصواعق المحرقة/ للهيثمى

(ط) ۱۲۱- الطبقات الكبرى/ لابن سعد

(ع) ۱۲۲- عبقات الانوار/ لمير حامد

۱۲۳- عدة الاصول/ للطوسى

۱۲۴- العقد الفريد/ لابن عبد ربه

۱۲۵- علل الشرائع/ للصدوق

۱۲۶- عمدة الطالب/ لابن المهنا

۱۲۷- عيون اخبار الرضا/ للصدوق

سيد المرسلين ،ج۲،ص:۷۶۰

۱۲۸- عيون الاثر/ لابن سيد الناس

۱۲۹- عیون المجالس/
(غ) ۱۳۰- الغارات/ للثقفی
۱۳۱- الغدیر/ للامینی
(ف) ۱۳۲- فتوح البلدان/ للبلاذری
۱۳۳- فتوح الشام/ للواقدی
۱۳۴- فرائد السمطین/ للجوینی
۱۳۵- الفصول المهمة/ لابن الصباغ
۱۳۶- الفهرست/ للنجاشی
۱۳۷- الفهرست/ لابن الندیم
(ق) ۱۳۸- القاموس المحیط/ للفیروزآبادی
۱۳۹- قرب الاسناد/ للحمیری
۱۴۰- قرة العیون المبصرة/ للحنفی
(ک) ۱۴۱- الکامل فی التاریخ/ لابن الاثیر
۱۴۲- الکافی اصولا و فروعا/ للکلینی
۱۴۳- کشف الظنون/ لخلیفة
۱۴۴- کشف الغمة/ للاربلی
۱۴۵- کشف المراد/ للعلّامة الحلی
۱۴۶- کشف الیقین/ للعلّامة الحلی
۱۴۷- کفایة الطالب/ للکنجی
سید المرسلین ،ج۲،ص:۷۶۱
۱۴۹- کنز الفوائد/ للکراجکی
۱۵۰- کنوز الحقائق/ للمناوی
۱۵۱- کنوز الدقائق/ للمناوی
(ل) ۱۵۲- اللئالی المصنوعة/ للسیوطی
۱۵۳- لسان المیزان/ لابن حجر
۱۵۴- اللوامع الالهیة/ للفاضل المقداد
(م) ۱۵۵- ما ذا خسر العالم بانحطاط المسلمین/ للندوی
۱۵۶- المباهلة (کتاب)/ لابی المفضل الشیبانی
۱۵۷- المبدأ و المعاد/ للملا صدرا
۱۵۸- المحجة البیضاء/ للفیض
۱۵۹- مجالس ابن الشیخ/ للطوسی
۱۶۰- المجالس/ للمفید
۱۶۱- المحاسن و المساوی/ للبیهقی

۱۶۲- المحبّر/ لمحمد بن حبیب

۱۶۳- مروج الذهب/ للمسعودی

۱۶۴- المراجعات/ لشرف الدین

۱۶۵- المسند/ لابن حنبل

۱۶۶- المستدرک علی الصحیحین/ للحاکم النیسابوری

۱۶۷- مصباح الظلام/ للدمیاطی

۱۶۸- مصباح المتهجد/ للطوسی

۱۶۹- معالم العترة/ للجنابذی

۱۷۰- معجم البلدان/ للحموی

۱۷۱- المفصل فی تاریخ العرب/ للدکتور جواد علی

سید المرسلین ،ج۲،ص:۷۶۲

۱۷۲- مقتل الخوارزمی/ للخوارزمی

۱۷۳- المغازی/ للواقدی

۱۷۴- مفاهیم القرآن/ لصاحب الدراسة

۱۷۵- مقاتل الطالبیین/ لابی الفرج الاصفهانی

۱۷۶- مقدمة ابن خلدون/

۱۷۷- مکاتیب الرسول/ للأحمدی

۱۷۸- مکارم الاخلاق/ للطبرسی

۱۷۹- الملل و النحل/ للشهرستانی

۱۸۰- من لا یحضره الفقیه/ للصدوق

۱۸۱- مناقب آل أبی طالب/ لابن شهرآشوب

۱۸۱- المناقب/ للخوارزمی

۱۸۲- مناهل العرفان/ للزرقانی

۱۸۳- المنتقی/ لابن تیمیة

۱۸۴- منهاج السنة/ لابن تیمیة

۱۸۵- المواهب اللدنیة/ للقسطلانی

۱۸۶- المواقف/ للایجی

۱۸۷- الموسوعة العربیة المیسرة/ لجماعة من المؤلفین

۱۸۸- میزان الاعتدال/ للذهبی

(ن) ۱۸۹- ناسخ التواریخ/ لسپهر

۱۹۰- نزهة المجالس/ للصفوری

۱۹۱- النص و الاجتهاد/ للسید شرف الدین

۱۹۲- النهایة/ لابن الاثیر

۱۹۳- نهج البلاغة/ للشریف الرضی
۱۹۴- نور الابصار/ للشبلنجیّ
سید المرسلین ،ج۲،ص:۷۶۳
(و) ۱۹۵- الوثائق السیاسیة/ للبروفیسور حمید اللّه
۱۹۶- وسائل الشیعة/ للحر العاملی
۱۹۷- فاء الوفاء/ للسمهودی
۱۹۸- وفیات الأعیان/ لابن خلکان
۱۹۹- وقعة صفین/ لابن مزاحم
۲۰۰- الولایة فی طرق حدیث الغدیر/ للطبری
(ه) ۲۰۱- الهدی الی دین المصطفی/ للبلاغی
(ی) ۲۰۲- ینابیع المودة/ للقندوزی
سید المرسلین ،ج۲،ص:۷۶۴

(۱۲) فهرس المواضیع

تعريف مركز القائمیة باصفهان للتحريات الكمبيوترية

بسم الله الرحمن الرحیم
جاهِدُوا بِأَمْوالِكُمْ وَ أَنْفُسِكُمْ فی سَبِيلِ اللَّهِ ذلِكُمْ خَيْرٌ لَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ (التوبة/۴۱).
قالَ الإمامُ علیّ بْنُ موسَی الرِّضا – علَیهِ السَّلامُ: رَحِمَ اللّهُ عَبْداً أحْیَا أمْرَنا... َ یَتَعَلَّمُ عُلُومَنا وَ یُعَلِّمُهَا النَّاسَ؛ فَإِنَّ النَّاسَ لَوْ عَلِمُوا مَحاسِنَ کَلَامِنَا لَاتَّبَعُونَا... (بَنـادِرُ البِحـار – فی تلخیص بحـار الأنوار، للعلاّمة فیض الاسلام، ص ۱۵۹؛ عُیونُ أخبارِ الرِّضا(ع)، الشـیخ الصَّدوق، الباب۲۸، ج۱/ ص۳۰۷).
مؤسّس مُجتمَع "القائمیّة" الثّقافیّ بأصبَهانَ – إیرانَ: الشهید آیة الله "الشمس آباذی" – "رَحِمَهُ اللهُ" – کان أحداً من جَهابذة هذه المدینة، الذی قدِ اشتهَرَ بشَعَفِهِ بأهل بَیت النبیّ (صلواتُ اللهِ علَیهِم) و لاسیَّما بحضرة الإمام علیّ بن موسَی الرِّضا (علیه السّلام) و

بِساحة صاحِب الزّمان (عَجَّلَ اللهُ تعالی فرجَهُ الشَّریفَ)؛ و لهذا أسّس مع نظره و درایته، فی سَنَةِ ۱۳۴۰ الهجریّة الشمسیّة (=۱۳۸۰ الهجریّة القمریّة)، مؤسَّسةً و طریقةً لم یَنطَفِئ مِصباحُها، بل تُتَّبَع بأقوَی و أحسَنِ مَوقِفٍ کلَّ یوم.

مرکز "القائمیّة "للتحرّی الحاسوبیّ – بأصبَهانَ، إیرانَ – قد ابتدَأَ أنشِطتَهُ من سَنَةِ ۱۳۸۵ الهجریّة الشمسیّة (=۱۴۲۷ الهجریّة القمریّة) تحتَ عنایة سماحة آیة الله الحاجّ السیّد حسن الإمامیّ – دامَ عِزّهُ – و مع مساعَدَةِ جمعٍ من خِرّیجی الحوزات العلمیّة و طلاب الجوامع، باللیل و النهار، فی مجالاتٍ شتّی: دینیّة، ثقافیّة و علمیّة...

الأهداف: الدّفاع عن ساحة الشیعة و تبسیط ثَقافة الثَّقَلَین (کتاب الله و اهل البیت علیهمُ السَّلامُ) و معارفهما، تعزیز دوافع الشَّباب و عموم الناس إلی التَّحَرّی الأدَقّ للمسائل الدّینیّة، تخلیف المطالب النّافعة – مکانَ البَلاتیثِ المبتذلة أو الرّدیئة – فی المحامیل (=الهواتف المنقولة) و الحواسیب (=الأجهزة الکمبیوتریّة)، تمهید أرضیّةٍ واسعةٍ جامعةٍ ثَقافیّةٍ علی أساس معارف القرآن و أهل البیت –علیهم السّلام – بباعث نشر المعارف، خدمات للمحققین و الطّلّاب، توسعة ثقافة القراءة و إغناء أوقات فراغة هُواةِ برامِج العلوم الإسلامیّة، إنالة المنابع اللازمة لتسهیل رفع الإبهام و الشّبُهات المنتشرة فی الجامعة، و...

- مِنها العَدالة الاجتماعیّة: التی یُمکِن نشرها و بثّها بالأجهزة الحدیثة متصاعدةً، علی أنّه یُمکِن تسریعُ إبراز المَرافِق و التسهیلاتِ – فی آکناف البلد - و نشرِ الثّقافةِ الاسلامیّة و الإیرانیّة – فی أنحاء العالَم - مِن جهةٍ اُخرَی.

- من الأنشطة الواسعة للمرکز:

الف) طبع و نشر عشراتِ عنوانِ کتبٍ، کتیبة، نشرة شهریّة، مع إقامة مسابقات القِراءة

ب) إنتاجُ مئات أجهزةٍ تحقیقیّة و مکتبیة، قابلة للتشغیل فی الحاسوب و المحمول

ج) إنتاج المَعارض ثّلاثیّةِ الأبعاد، المنظر الشامل (= بانوراما)، الرّسوم المتحرّکة و... الأماکن الدینیّة، السیاحیّة و...

د) إبداع الموقع الانترنتی "القائمیّة "www.Ghaemiyeh.com و عدّة مَواقِعَ اُخرَی

ه) إنتاج المُنتَجات العرضیّة، الخَطابات و... للعرض فی القنوات القمریّة

و) الإطلاق و الدَّعم العلمیّ لنظام إجابة الأسئلة الشرعیّة، الاخلاقیّة و الاعتقادیّة (الهاتف: ۰۰۹۸۳۱۱۲۳۵۰۵۲۴)

ز) ترسیم النظام التلقائیّ و الیدویّ للبلوتوث، ویب کشک، و الرّسائل القصیرة SMS

ح) التعاون الفخریّ مع عشراتِ مراکزَ طبیعیّة و اعتباریّة، منها بیوت الآیات العِظام، الحوزات العلمیّة، الجوامع، الأماکن الدینیّة کمسجد جَمکرانَ و...

ط) إقامة المؤتمَرات، و تنفیذ مشروع "ما قبلَ المدرسة "الخاصّ بالأطفال و الأحداث المُشارِکین فی الجلسة

ی) إقامة دورات تعلیمیّة عمومیّة و دورات تربیة المربّی (حضوراً و افتراضاً) طیلة السَّنَةِ

المکتب الرّئیسیّ: إیران/أصبهان/ شارع"مسجد سیّد/ "ما بینَ شارع"پنج رَمَضان "ومُفترَق"وفائی/"بنایة"القائمیّة"

تاریخ التأسیس: ۱۳۸۵ الهجریّة الشمسیّة (=۱۴۲۷ الهجریة القمریّة)

رقم التسجیل: ۲۳۷۳

الهویّة الوطنیّة: ۱۰۸۶۰۱۵۲۰۲۶

الموقع: www.ghaemiyeh.com

البرید الالکترونی: Info@ghaemiyeh.com

المَتجَر الانترنتی: www.eslamshop.com

الهاتف: ۲۵-۲۳۵۷۰۲۳- (۰۰۹۸۳۱۱)

الفاکس: ۲۳۵۷۰۲۲ (۰۳۱۱)

مکتب طهرانَ ۸۸۳۱۸۷۲۲ (۰۲۱)

التِّجاریّة و المَبیعات ۰۹۱۳۲۰۰۰۱۰۹

امور المستخدمین ۲۳۳۳۰۴۵(۰۳۱۱)

ملاحَظة هامّة:

المیزانیّة الحالیّة لهذا المرکز، شَعبیّة، تبرّعیّة، غیر حکومیّة، و غیر ربحیّة، اقتُنِیَت باهتمام جمع من الخیّرین؛ لکنّها لا تُوافِی الحجمَ المتزاید و المتّسِعَ للامور الدّینیّة و العلمیّة الحالیّة و مشاریع التوسعة الثّقافیّة؛ لهذا فقد ترجّی هذا المرکزُ صاحِبَ هذا البیتِ (المُسمّی بالقائمیّة) و مع ذلک، یرجو مِن جانب سماحة بقیّة الله الأعظم (عَجَّلَ اللهُ تعالی فرَجَهُ الشَّریفَ) أن یُوفِّقَ الکلَّ توفیقاً متزائداً لِإعانتهم - فی حدّ التّمکّن لکلّ احدٍ منهم – إیّانا فی هذا الأمر العظیم؛ إن شاءَ اللهُ تعالی؛ و اللهُ ولیّ التوفیق.